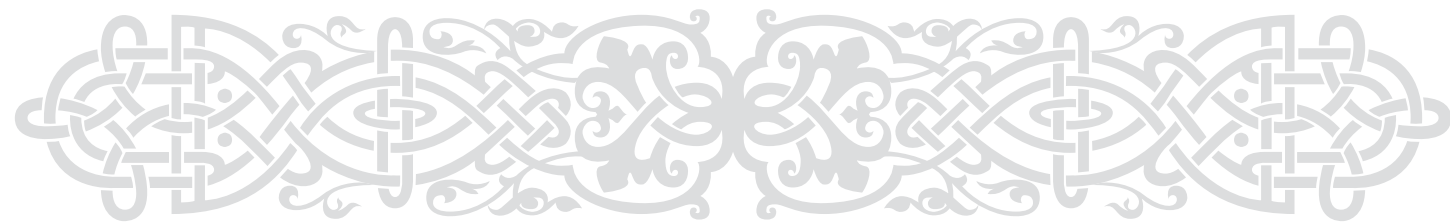


Агницу Пречистому и Пастырю послезаю, агнице словесная Татиано, мысленных зверей не уболася вси, но знамением крестным вооружившися, до конца тех низложила вси, и вошла вси в Небесную ограду, ижеже помяни и нас, мученице Христова многомудря.



Возможно еще приобрести непорочность без дара знания; но знания духовного невозможно приобрести без чистоты целомудрия

Преподобный Иоанн Кассиан Римлянин



Рождественское послание

Патриарха Московского и всея Руси Кирилла архипастырям, пастырям, диаконам, монашествующим и всем верным чадам Русской Православной Церкви

**Возлюбленные о Господе Преосвященные архипастыри,
всечестные пресвитеры и диаконы, боголюбивые иноки и инокини,
дорогие братья и сестры!**

Сегодня наши храмы наполнены людьми, которые пришли прославить Новорожденного Богомладенца — Христа Спасителя и Его Пречистую Матерь — Деву Марию.

Рождество Христово — центральное событие всей человеческой истории. Человек всегда искал Бога: но во всей полноте Бог Сам открыл Себя человечеству только в воплощении Своего Единородного Сына. С пришествием Сына Божия — и Сына человеческого — мир узнал, что Бог есть Любовь, а не только Высшая Сила, Бог есть Милость — а не только Мздовоздаятель, Бог есть источник жизни и радости — а не только Грозный Судья, Бог есть Святая Троица, внутренним законом жизни Которого является также любовь, — а вовсе не одинокий Владыка мира.

И сегодня мы празднуем событие, в корне переменявшее весь ход человеческой истории. Бог входит в самые недра человеческой жизни, становится одним из нас, берет на Себя всю тяжесть наших грехов, человеческих немощей и слабостей — приносит их на Голгофу, чтобы освободить людей от невыносимого бремени. Бог отныне — не где-то в неприступных небесах, а здесь, с нами, среди нас. Каждый раз во время совершения Божественной литургии произносятся слова «Христос посреде нас!» — и ответ: «И есть, и будет!» Это яркое свидетельство о присутствии Самого Воплотившегося Бога — Христа Спасителя — среди Своих верных. Регулярно причащаясь Его Святых Тела и Крови, прилагая усилия к исполнению Его заповедей, мы входим в реальное общение с Ним, с нашим Спасителем, и обретаем прощение грехов.

Верующие во Христа и верные Ему ученики призваны быть свидетелями явленного во Христе Царства Божия еще во время земной жизни. На нас возложена великая честь — поступать в этом мире так, как поступал наш Учитель и Бог, силой Христовой быть непоколебимыми в противостоянии греху и злу, не ослабевать в усердном творении добрых дел, не унывать в ежедневном усилии по преображению нашего греховного естества в нового, благодатного человека.

Христом Спасителем установлен незыблемый, абсолютный критерий неподдельности отношения к Богу — это наш ближний. Принимая на себя чужие немощи, разделяя боль и скорбь, сострадая несчастным и обездоленным, мы исполняем закон Христов (ср.: Гал. 6, 2) и уподобляемся Спасителю, Который взял немощи наши и понес болезни наши (ср.: Ис. 53, 4).

И невозможно в этот радостный и светоносный день Христова Рождества, когда вся тварь в изумлении припадает к яслям Богомладенца, забывать о других. Та великая благодать, которую мы сегодня получаем в наших храмах, должна обильно пролиться и на тех, кто всё еще за пределами Церкви и живет по стихиям мира сего, а не по Христу (ср.: Кол. 2, 8). Но если мы с вами не пойдем навстречу — эта Благая весть может и не дойти до них; если мы с вами не откроем свои сердца, чтобы поделиться переполняющей нас радостью, она может никогда не прикоснуться к тем, кто ее не имеет, но кто готов ее принять.

Воплощением Сына Божиего человеческая природа вознесена на небывалую высоту. Каждый из нас не только создан «по образу и подобию Божию», но через Христа теперь еще и усыновлен Богу: мы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу (Еф. 2, 19). Об этой близости и дерзновении к Богу говорит и молитва Господня, в которой мы обращаемся к Творцу как к родному Отцу Небесному.

Любая человеческая жизнь бесценна: ведь за нее заплачено воплощением, жизнью, смертью и воскресением Единородного Сына Божия. Всё это еще сильнее побуждает нас относиться с особым благоговением и вниманием к каждому человеку, вне зависимости от того, насколько он отличен от нас. По мысли святителя Московского Филарета (Дроздова), «любовь есть живое и деятельное участие в благосостоянии другого». К этой деятельной любви и хочется прежде всего призвать всех в эти радостные дни Рождества Христова: быть, по слову апостола Павла, братолюбивыми друг ко другу, в почтительности предупреждать друг друга, в усердии не ослабевать, духом пламенеть, Господу служить! (ср.: Рим. 12, 10–11; Евр. 13, 16)

Сердечно поздравляю Вас с великим праздником Рождества Христова. Бог любви и мира (ср.: 2 Кор. 13, 11) да дарует народу нашему и каждому из нас мир и благоденствие в новом году.

ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

Рождество Христово, 2013/2014 г. Москва



Официальная хроника

- 8 Первосвятительское слово. Благодать и истина
- 10 Служения и встречи Святейшего Патриарха Кирилла

- 16 Наречения и хиротонии епископ Горноалтайский и Чемальский Каллистрат (Романенко), епископ Лысковский и Лукояновский Силуан (Глазкин)



Миссионерам было трудно, а порой и невозможно объяснить туземцам смысл евангельского учения. Дело было не только в незнании языка, но и в отсутствии у местных народов многих христианских и житейских понятий. Например, как объяснить, что такое «плод», человеку, который не знает земледелия и живет в местности, где нет плодовых деревьев. Или что такое «закваска», если человек не имеет представления о хлебе и как он готовится. Миссионеры не могли найти адекватные аналогии для объяснения духовных понятий с помощью аллегорий, а буквальный перевод вульгаризировал их. Например, на Кадьяке толмачи переводили «причащение» как «кровопитие».

Поучения

- 22 Святитель Николай Сербский (Велимирович) О Божественной любви и нашей любви к Богу

Церковная жизнь

- 24 Андрей Небольсин Крещение Господне: исполнение всякой правды
- 36 Митрополит Калужский и Боровский Климент Аляска. Успешная миссия
- 52 Новости
- 57 Дмитрий Анохин Комната добра Ежегодная акция «Дари радость на Рождество» прошла в России и Белоруссии
- 80 Борис Поликарпов Новый перевод Литургии на нидерландский язык
- 82 Николай Григорьев Три святыни Покровского собора: второе рождение Восстановлены уникальные элементы внутреннего убранства храма на Красной площади в Москве

Беседа с духовником

- 44 Протоиерей Александр Голубов Пробиться к очевидности

Церковь и общество

- 32 Дмитрий Анохин Казак без веры не казак В Храме Христа Спасителя прошел Первый съезд казацких духовников



День Крещения Господня, день Богоявления, имеет совершенно особое значение для понимания того, что есть спасение, принесенное Господом Иисусом Христом. По слову апостола Павла, в Иисусе Христе через Его воплощение «явилась миру полнота Божества телесно» (Кол. 2, 9). И зримым символом этого явления, переданным через Божественное Писание, стал день Крещения Господня в водах Иордана.

ПРЕОСВЯЩЕННЫЕ АРХИПАСТЫРИ, ДОРОГИЕ ОТЦЫ, БРАТЬЯ И СЕСТРЫ!

Сердечно поздравляю всех наших читателей: архипастырей, пастырей, монашествующих и мирян с праздником Рождества Христова. В январе Церковь празднует также Богоявление — Крещение Господне. В комментарии к евангельскому повествованию о крещении рассматриваются основные темы: покаяние в преддверии прихода Царства Божия, приготовление в духе и силе пророка Илии и свидетельство о троичности Божества. Надеюсь, что этот комментарий будет полезен не только нашим читателям в священном сане при подготовке к проповеди в день праздника, но и мирянам — катехизаторам и педагогам — при проведении занятий.

Январь отмечен и празднованием Собора новомучеников и исповедников Российских. Среди пострадавших в годы гонений есть иерархи, священнослужители и миряне, прославленные в лике святых, а есть и те, чьи дела требуют дальнейшего изучения. Среди множества сложных вопросов, связанных с историей Церкви периода гонений, одним из важнейших является вопрос о достоверности источников, прежде всего следственных дел, которые нередко оказываются единственным свидетельством о последних днях, месяцах и годах жизни человека. Возможен ли здесь подлог со стороны следователей и, если да, как это можно определить? Многолетние кропотливые исследования позволяют ответить на некоторые из этих вопросов и выявить методы, которые использовали чекисты, чтобы опорочить не только исповедников веры, но и память о них среди потомков. Об этом рассказывается в статье, посвященной изучению следственного дела архиепископа Феодора (Поздеевского). Молитвенно желаю всем читателям нашего журнала хранить в сердце радостную тайну Боговоплощения и мирно свидетельствовать о том, как пришествие Спасителя изменило и человека, и весь окружающий нас мир.



Иларион, митрополит Волоколамский, председатель Редакционного совета «Журнала Московской Патриархии»



Журнал Московской Патриархии

РЕДАКЦИОННЫЙ СОВЕТ

**Иларион, митрополит
Волоколамский,**
председатель Отдела внешних церковных
связей, (председатель совета);

**Меркурий, митрополит
Ростовский и Новочеркасский,**
председатель Синодального
отдела религиозного образования
и катехизации;

**Марк, архиепископ
Егорьевский,**
руководитель Управления
Московской Патриархии
по зарубежным учреждениям;

**Пантелеимон, епископ
Орехово-Зуевский,**
председатель Синодального отдела
по церковной благотворительности
и социальному служению;

протоиерей Всеволод Чаплин,
председатель Синодального отдела
по взаимоотношениям
Церкви и общества;

**протоиерей
Димитрий Смирнов,**
первый заместитель председателя
Патриаршей комиссии по вопросам
семьи и защиты материнства;

**протоиерей
Владимир Силовьев,**
главный редактор
Издательства Московской Патриархии;

**архимандрит
Тихон (Шевкунов),**
ответственный секретарь
Патриаршего совета по культуре;

Владимир Легойда,
председатель Синодального
информационного отдела;

Сергей Чапнин,
ответственный редактор
«Журнала Московской Патриархии»



Учебник — всего лишь посредник между учителем и учеником и один из инструментов научения. Настоящий, думающий учитель никогда не отстраивается от собственной интерпретации исторических фактов, от самостоятельной проработки акцентов применительно к изложенному в учебнике материалу.

Андрей Солодко

71

- 58 *Татьяна Петрова*
Тайны следственного дела об иноческом братстве князя Даниила
Проблемы источниковедческого и почерковедческого
анализа применительно к архиепископу Феодору (Поздеевскому):
факты, гипотезы и доказательства

Свято-Данилов монастырь уже много лет ведет работу по изучению своей истории, в том числе истории церковных юнений и закрытия обители в советское время. Ключевая фигура этого периода — последний перед закрытием настоятель монастыря архиепископ Волоколамский Феодор (Поздеевский), который оказал огромное влияние на церковную политику по отношению к богоборческой власти.

Татьяна Петрова

58



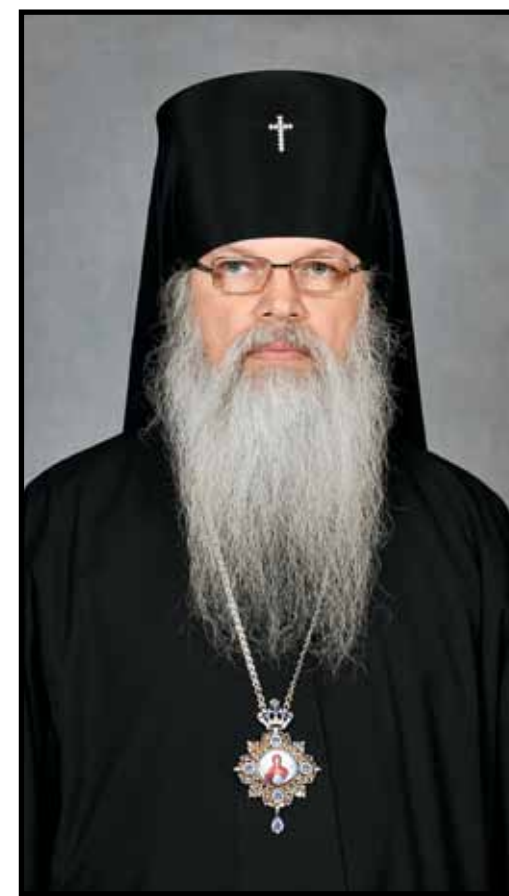
- 68 Смысл и назначение
школьного учебника истории
- 69 *Татьяна Черникова*
Нужен не единый учебник,
а учебник нового типа
- 71 *Андрей Солодко*
Монополия на историю
Какой учебник нужен нашим школьникам и учителям
- 75 Наш опрос
- 77 *Протоиерей Николай Соколов*
Олимпиада в православной стране
Об участии Русской Православной Церкви
в духовном окормлении спортсменов на «Сочи-2014»

Чтение

- 84 *Андрей Небольсин*
Новые книги о вечных истинах

Вечная память

- 86 Архиепископ Костромской
и Галичский Алексей (Фролов)
- 90 Протоиерей Виктор Богданов
- 92 Схиигумения Серафима (Волошина)



В ризнице Новоспасского монастыря не было ни одного облачения, ни одной панамы, ни одного жезла, ни одной митры, купленной архиепископом Алексием лично. Он был аскетичен и не покупал себе богослужебных облачений, а довольствовался исключительно теми вещами, которые ему дарили. Всё, в чем служил владыка, было подарено. Настолько по-монашески он отсекал свои желания.

Анна Ольшанская

86



Журнал Московской Патриархии

РЕДАКЦИЯ

Главный редактор:
протоиерей Владимир Силовьев

Ответственный редактор:
Сергей Чапнин s.chapnin@jmp.ru

Зам. ответственного редактора:
Евгений Стрельчик e.strelchik@jmp.ru

Редакторы:
Дмитрий Анохин, d.anokhin@jmp.ru
Евгений Мурзин, e.murzin@jmp.ru
Анна Ольшанская,
Алексей Реутский a.reutsky@jmp.ru

Корректоры:
Михаил Недзельский,
Екатерина Рипс

Верстка:
Марина Творогова

Препресс и цветокоррекция:
Александра Акмаева/«Арефа»

Фото:
Священник Игорь Палкин,
Сергей Власов,
Олег Варов
Михаил Сотников

Адрес редакции:
119435, Москва,
ул. Погодинская, д. 20, корп. 2
тел./факс: (499) 246-01-65,
эл. почта:
общий эл. адрес: info@jmp.ru
новости: news@jmp.ru
подписка: podpiska@jmp.ru

Интернет:
www.jmp.ru
www.e-vestnik.ru
www.facebook.com/jmp.ru
www.twitter.com/jmp_ru
www.vk.com/evestnik

В номере использованы
материалы пресс-службы
Патриарха Московского и всея Руси

Отпечатано
ЗАО «АЛМАЗ ПРЕСС» 121470,
г. Москва, ул. Рябиновая, д. 46
Подписной индекс в каталоге
агентства «Роспечать»:
71157

Подписка в редакции
тел.: (499) 246-48-79
Тираж 20 000 экз. Цена свободная.
ISSN 0132-862X

Журнал Московской Патриархии
Издаётся с 1931 г.
Свидетельство о регистрации
ПИ № ФС77-53622 от 10.04.2013 г.

Учредитель и издатель:
Религиозная организация
«Издательство Московской Патриархии
Русской Православной Церкви»
119435, г. Москва, ул. Погодинская,
д. 18/1, стр. 1

Благодать и истина

День Крещения Господня, день Богоявления, имеет совершенно особое значение для понимания того, что есть спасение, принесенное Господом Иисусом Христом. По слову апостола Павла, в Иисусе Христе через Его воплощение *явилась миру полнота Божества телесно* (Кол. 2, 9). И зримым символом этого явления, переданным через Божественное Писание, стал день крещения Господня в водах Иордана. Иоанн, крестивший Спасителя, увидел Духа Божия, сходящего на крещаемого в виде голубя, и услышал глас, свидетельствующий, что Иисус есть Сын Божий возлюбленный, в Котором Божественное благоволение. Именно поэтому апостол Павел в послании к своему ученику Титу, говорит: *Явилась благодать Божия, спасительная для всех людей* (Тит. 2, 11).

Но есть и другое Божественное слово. В Евангелии от Иоанна мы находим свидетельство о том, что закон был дан через Моисея, а благодать и истина произошли через Иисуса Христа (ср.: Ин. 1, 17). Миссия Господа Иисуса Христа, миссия спасения рода человеческого заключается в свидетельстве об истине и в явлении благодати. Давайте хорошо запомним это. Если кто-то спросит вас, а в чем смысл пришествия Спасителя? что дал Господь Иисус роду человеческому? Ответьте двумя словами: благодать и истина. Именно благодать и истина определяют способность человека достигать жизненных целей, обретаать жизнь вечную, и мы знаем, что без истины человек просто теряется на жизненных путях.

Трудность заключается еще и в том, что чаще всего мы руководствуемся человеческими представлениями об истине, а человеческая истина скоро проходит. Что осталось от истин, которые считались таковыми 100, 200, 300 и больше лет назад? Абсолютное большинство человеческих истин либо изменилось до неузнаваемости, либо вообще перестало считаться истинами. Когда-то за них



люди были готовы отдать жизнь, утверждая, что только эти истины могут привести к счастью; а потом оказывалось, что вовсе и не могут. Но истина Божественная непререкаема. Истина, которую провозгласил Господь Иисус Христос две тысячи лет назад, существует в роде человеческом неизменно, и именно эта истина определяет путь, который способен привести человека к счастью, к благополучию, к спасению и жизни вечной.

Идя по этому пути, люди, наученные Спасителем, должны творить добрые дела. Но, как замечательно сказал Иоанн Златоуст, «даже напрягая все свои силы, мы неспособны всю жизнь совершать добрые дела». И это действительно так. В какой-то момент времени движимые обстоятельствами, вдохновляемые чьим-то примером или угрызениями совести мы совершаем доброе дело — одно, второе, третье; а потом как будто дух выходит, и сил нет

делать добро. Некоторые делают добро напоказ, а на деле стремятся достичь собственных целей — политических, экономических, идеологических. Человек не может творить добро в течение всей жизни без благодати Божией. Благодать и истина произошли через Иисуса Христа. Именно в этом соединении одного с другим — вечная и неизменная сила Евангелия, потому что Господь принес в мир не только истину, но и благодать, и только благодать способна помогать человеку жить в соответствии с истиной.

Святой преподобный Макарий Египетский говорит: «Как тело без души мертво и не может жить, так и душа не может жить без небесной души, благодати Духа, ибо будет мертва для Царствия Божия». Благодать, одухотворяющая душу, — это и есть сила, способная помочь человеку делать добро, творить истину и идти к Царствию Божию. Если бы не была явлена благодать, то, наверное, всё то, чему учил Спаситель, осталось бы

в одном ряду с другими учениями, более или менее возвышенными, более или менее убедительными, которым был научен род человеческий на протяжении истории. Но Господь соединил слово истины с явлением благодати. Она была дана роду человеческому через Его жизнь, страдание, смерть и воскресение, потому что Господь Иисус — не просто проповедник истины, не просто пророк, не просто святой, но Сын Божий, вошедший в плоть и кровь человеческой жизни, и через Него, через истинного Бога, воплотившегося от Пресвятой Девы Марии, дана нам частица Божественной жизни, к которой мы можем прикоснуться, которую мы можем принять в себя через таинство святого причащения, через окропление себя святой водой, через жизнь в Церкви. Вот почему непоколебима Церковь, вот почему врата ада не одолеют ее, вот почему, несмотря на самые тяжкие обстоятельства, через которые Церковь проходила, она сохранилась и будет сохранена до второго и страшного пришествия. Не только потому, что истина, которую она провозглашает, будучи научена Самим Спасителем, жизненно необходима для людей, но и потому, что в Церкви хранится и передается частица Божественной жизни, Божественная благодать. И особенно мы чувствуем пришествие благодати в день Крещения, когда совершается освящение воды, когда мы прикасаемся к этой освященной, наполненной Божественной благодатью воде, когда мы вкушаем ее вместе со святой евхаристией, тогда мы и обретаем великую помощь Божию. Аминь.

Из проповеди в праздник Крещения Господня в Богоявленском кафедральном соборе Москвы, 2013 г.



Служения и встречи Святейшего Патриарха Кирилла

20 ноября, в день своего рождения, Святейший Патриарх Кирилл совершил Божественную литургию в Храме Христа Спасителя. Предстоятелю Русской Православной Церкви сослужил сонм архиереев и духовенства. По окончании Литургии митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий возглавил благодарственный молебен, после которого огласил поздравительный адрес членов Священного Синода Русской Православной Церкви. «Вы приняли первосвятительский жребий в то время, когда Церковь наша может свободно совершать свою спасительную

миссию. Однако и ныне на этом пути встречаются средостения и препятствия, чинимые теми, кто стремится ослабить благотворное действие евангельской проповеди. Вы же с присущими Вам мужеством и стойкостью противостоите всякой неправде и незаконности и смело возвышаете свой голос в защиту непреходящих евангельских идеалов», — говорится в поздравлении. В ответном слове Святейший Патриарх Кирилл попросил собравшихся о молитвах и духовной поддержке, поскольку, по его словам, именно Патриарх является «главной целью и мишенью тех, кто, борясь с Церковью,

со словом Божиим, посланием Самого Спасителя, обрушивает на нее свои удары». В этот же день состоялась встреча Святейшего Патриар-

ха Кирилла с Президентом В. В. Путиным. Глава государства поздравил Предстоятеля Русской Православной Церкви с 67-летием со дня рождения.



22 ноября в зале Высшего церковного совета кафедрального соборного Храма Христа Спасителя Святейший Патриарх Кирилл возглавил очередное заседание Высшего церковного совета Русской Православной Церкви. В ходе заседания Высший церковный совет рассмотрел и одобрил Положение о военном духовенстве Русской Православной Церкви в Российской Федерации, подготовленное в Синодальном отделе по взаимодействию с Вооруженными силами и правоохранительными органами. Этот документ сегодня очень востребован, отметил Святейший Патриарх Кирилл, представляя повестку дня, поскольку он призван «регламентировать со стороны Церкви всю нашу работу по взаимодействию с Вооруженными силами». По словам Патриарха, служение священника в Вооруженных силах связано с большой ответственностью. Военнослужащему, особенно если он участвует в военном конфликте, необходима внутренняя духовная сила, чтобы в обстановке военных действий сохранять ясное сознание, да и просто оставаться человеком. В этом ему также может помочь священ-

Деятельность Вооруженных сил и в мирное время сопровождается очень большим психологическим давлением на военнослужащих. И для того, чтобы человек мог справиться с всё возрастающими требованиями, когда всё ускоряется и когда одновременно еще сохраняются рудименты старого в наших Вооруженных силах, оказать пастырскую поддержку людям в погонах — это большая задача и очень ответственное служение Русской Православной Церкви.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси

ник. «Совершенно очевидно, что и в военное время военнослужащий, человек, защищающий Родину, — это не машина для убийства других людей, это человек, выполняющий свой долг. И поэтому очень важно, чтобы нравственное состояние военнослужащих соответствовало этой высокой миссии, — сказал Патриарх. — Мы знаем, что не всегда это бывает и жесточение, которое естественно возникает во время вооруженного конфликта, подрывает, подтачивает в том числе и нравственную основу человеческой личности. И мы знаем, что нередко бывает и так, что происходят преступ-

ления и различного рода неоправданные действия, продиктованные жестокостью, ожесточением. Всего этого не должно быть даже в военное время, хотя каждый понимает, насколько тяжело управлять самим собой в момент конфликта. И, чтобы человек оставался человеком в эпицентре вот этого военного конфликта, нужна очень большая внутренняя духовная сила, должны быть ясные убеждения, которые были бы не только рационально осознанными убеждениями, но которые сочетались бы с волевыми установками человека, с его поступками». В заключение Святейший Патриарх отметил, что сейчас

в армии и на флоте на штатной основе трудятся 120 священнослужителей Русской Православной Церкви.

24 ноября Святейший Патриарх Кирилл совершил чин великого освящения возрожденного храма Сошествия Святого Духа в поселении Первомайском Троицкого административного округа Москвы и Божественную литургию в верхней церкви новоосвященного храма. За Литургией Предстоятель Русской Церкви возглавил хиротонию архимандрита Митрофана (Баданина) во епископа Североморского и Умбского (Мурманская митрополия) (материалы хиротонии будут опубликованы в следующих номерах). Также за Литургией Святейший Патриарх рукоположил выпускника Московской духовной семинарии диакона Николая Голованова в сан иерея, а редактора «Журнала Московской Патриархии», докторанта Общецерковной аспирантуры и докторантуры имени святых равноапостольных Кирилла и Мефодия иподиакона Евгения Мурзина в сан диакона. После богослужения Предстоятель Русской Церкви приветствовал настоятеля храма протоиерей





С 26 по 28 ноября в конференц-зале гостиничного комплекса «Даниловский» состоялась международная богословская конференция Русской Православной Церкви «Современная библеистика и предание Церкви». Открытие конференции возглавил Патриарх Кирилл, который в своем первосвященническом слове, обращенном в начале первого пленарного заседания к участникам форума, сказал:



«Слово Божие призывает людей по-новому увидеть мир, в котором они живут, и заставляет их переосмыслить свою жизнь — чтобы навсегда связать ее с Богом». Первосвященитель отметил актуальность рецепции достижений современной библеистики в контексте предания Церкви. В этой связи Святейший Патриарх добавил, что конференция призвана стать важной вехой в становлении и развитии церковной библеистики, и подчеркнул, что Русская Православная Церковь сегодня находится лишь в начале трудного пути по выстраиванию библейского образования и науки. Особенный акцент Патриарх сделал на необходимости развития связей между церковными учебными

заведениями и отечественными и зарубежными исследовательскими и учебными центрами. Председатель ОБЦС митрополит Волоколамский Иларион представил программный доклад «Переводы Библии и современность», в котором отметил, что требования современного общества заставляют Церковь усилить свою работу как по изданию критического текста славянской Библии, так и по подготовке нового общецерковного перевода Священного Писания на современный русский язык и языки паствы, окормляемой Русской Православной Церковью. В рамках конференции прошли секционные заседания: «Библия и ее историче-

Для меня книга Бытия и особенно Шестоднев — это зашифрованное послание свыше, и всякие попытки его расшифровать сейчас очень условны. Мы должны с доверием относиться к тому, что это слово Божие. А дальше могут произойти самые неожиданные события, и невозможно исключить, что очень многое из того, что нам сегодня не понять, в какой-то момент нам откроется.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси

ский контекст», «Экзегеза Библии в церковной традиции», «Перевод Библии», «Рецепция современной библейской науки в Католической Церкви», а также состоялись два круглых стола: «Шестоднев и его контекст», «Перевод Библии на языки народов, составляющих паству Русской Православной Церкви». 28 ноября под председательством Святейшего Патриарха Кирилла были подведены итоги конференции. Высоко оценив в целом уровень работы форума, Предстоятель Русской Церкви сделал ряд замечаний и предложений. Святейший Патриарх выразил убеждение, что дальнейшая работа над русским текстом Писания должна осуществ-

ляться только в русле кирилло-мефодиевской традиции и призвал продолжить работу в этом направлении, начатую еще в 70-х годах прошлого века. Комментируя итоги круглого стола «Шестоднев и его контекст», Святейший Патриарх Кирилл отметил, что для православной традиции неприемлемы как крайние формы креационизма, так и попытки увидеть в библейском рассказе подтверждения теории эволюции. Подводя итоги конференции, собравшиеся выразили мнение о пользе проведения регулярной Общецерковной библейской конференции на базе учебных заведений Русской Православной Церкви.



Сergeй Махонин. Святейший Патриарх Кирилл обратился к верующим с первосвященническим словом, в котором, в частности, затронул тему милосердия и сострадания.

26 ноября в гостиничном комплексе «Даниловский» Святейший Патриарх Кирилл принял председателя Папского совета по делам семьи архиепископа Винченцо Палью. Участники встречи констатировали, что наиболее приоритетными направлениями православно-католического взаимодействия сегодня являются защита христиан от преследований и дискриминации, а также отстаивание семейных и других традиционных ценностей в обществе.

26 ноября в патриаршей резиденции в Даниловом монастыре состоялась встреча Святейшего Патриарха Кирилла с Чрезвычайным и Полномочным Послом Иракской Республики в Российской Федерации Исмаилом Шафиком Мухсином.

2 декабря, в день памяти святителя Филарета, митрополита Московского, Святейший Патриарх Кирилл совершил

Божественную литургию в кафедральном соборном Храме Христа Спасителя, где находится рака с мощами святителя Филарета, за которой возглавил хиротонию архимандрита Алексия (Муляра) во епископа Саянского и Нижнеудинского (Иркутская митрополия) (материалы хиротонии будут опубликованы в следующих номерах журнала). По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви обратился к собравшимся с первосвященническим словом и наградил ряд архипастырей, отмечающих в 2013 году юбилейные и памятные даты.

3 декабря в Трапезных палатах Храма Христа Спаси-



теля Святейший Патриарх Кирилл, являющийся правящим архиереем Москвы, возглавил расширенное заседание епархиального совета Московской городской епархии.

3 декабря, в канун праздника Введения во храм Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии, Святейший Патриарх Кирилл совершил всенощное бдение в кафедральном соборном Храме Христа Спасителя.

4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии и 96-ю годовщину со дня интронизации святителя

Тихона, Патриарха Всероссийского, Святейший Патриарх Кирилл совершил Божественную литургию в Патриаршем Успенском соборе в Кремле. На богослужении присутствовали преподаватели и курсанты факультета православной культуры Военной академии РВСН им. Петра Великого, ежегодно отмечающие в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы годовщину основания академии. Предстоятель Русской Церкви обратился к верующим с первосвященническим словом о духовном смысле праздника Введения Пресвятой Богородицы и ответственности, которую родители и педагоги несут за воспитание подрастающего поколения. По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви поздравил собравшихся с праздником Введения во храм Пресвятой Богородицы, обратив особые слова приветствия к представителям Военной академии РВСН им. Петра Великого и отметив исключительную роль Ракетных войск стратегического назначения в деле сохранения национального суверенитета и независимости России.





Мы будем продолжать помнить Святейшего и молиться об упокоении его души и с его именем связывать те добрые преобразования, которые на многие годы определили последующее развитие жизни нашей Церкви», — сказал Патриарх. * * *

5 декабря в Зале церковных соборов Храма Христа Спасителя Святейший Патриарх Кирилл принял участие в открытии Первого большого съезда казачьих духовников «Православие — духовно-нравственная основа казачьего мировоззрения» (см. с. 32). * * *

6 декабря, в день памяти святого благоверного князя Александра Невского, Патриарх Кирилл посетил Свято-Троицкий Александро-Невский ставропигиальный женский монастырь в селе Акатове Клинского района Московской области. Предстоятель Русской Церкви совершил чин великого освящения храма в честь Святого благоверного князя Александра Невского в связи с завершением ремонтно-реставрационных работ и Божественную литургию в новоосвященном храме. * * *

На малом входе Святейший Патриарх в соответствии с определением Священного Синода от 29 мая 2013 года (журнал № 63) возвел настоятельницу Свято-Троицкого Александро-Невского Акатова монастыря монахиню Антонию (Минину) в сан игумении Свято-Троицкого Александро-Невского ставропигиального монастыря и вручил ей игуменский жезл. По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви совершил славение святому благоверному Александру Невскому, после чего обратился к участникам богослужения с первосвятительским словом. Патриарх подчеркнул, что подвиг святого Александра Невского «открывает нам смысл того, что значит служить Богу». Затем Святейший Патриарх Кирилл осмотрел нижний храм с баптистерием и переданное недавно обители здание, в котором будет организована общеобразовательная школа для девочек. * * *

12 декабря Святейший Патриарх Кирилл присутствовал на оглашении ежегодного Послания Президента Российской Федерации В.В. Путина Федеральному Собранию.

Далее в Патриарших покоях Московского Кремля Святейший Патриарх Кирилл вручил высокие церковные награды сотрудникам управления Президента РФ по внешней политике. Мероприятие было приурочено к 15-летию управления. * * *

4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии и 96-ю годовщину со дня интронизации святителя Тихона, Патриарха Всероссийского, Святейший Патриарх Кирилл посетил Донской монастырь. У мощей святителя Тихона, пребывающих в Малом соборе обители в связи с ремонтом Большого собора, Предстоятель Русской

Церкви совершил молебен, по окончании которого обратился к верующим с первосвятительским словом о подвиге святителя Тихона. * * *

5 декабря, в пятую годовщину со дня кончины приснопамятного Святейшего Патриарха Алексия II, Святейший Патриарх Кирилл совершил панихиду у гробницы пятнадцатого Предстоятеля Русской Церкви в Благовещенском приделе Богоявленского кафедрального собора. Перед началом заупокойного богослужения Святейший Патриарх Кирилл обратился к собравшимся с кратким словом. «Мы вспоминаем сегодня жизнь и труды Святейшего Патриарха Алексия с благодарностью.



ТРЕБНИКЪ

ИЗДАНИЕ
МАЛОГО ФОРМАТА
В ДВУХ КНИГАХ
В ТВЕРДОМ И ГИБКОМ
ПЕРЕПЛЕТАХ



Издательство Московской Патриархии подготовило и выпустило в свет Требник малого формата в двух частях. В первой части (объем — 416 с.) содержатся чинопоследования и молитвы, обнимающие жизнь человека от рождения до кончины. Во второй (объем — 320 с.) — наиболее востребованные в повседневной требной практике освящения, молитвы и молебны. От прежних изданий новый Требник отличается рядом особенностей. Обычное начало, 50-й псалом, ектении и молитва «Отче Святыи...» в «Последовании святого елеа освящения» напечатаны полностью наряду. В состав книги включено «Последование святого елеа, совершаемое поскорю», утвержденное Священным Синодом 25 января 2012 года. Панихида изложена в соответствии с уставом, изложенным в Октоихе. Приводятся указания о выборе канона об усопших (основанные на труде свт. Афанасия (Сахарова) «О поминовении усопших по уставу Православной Церкви») и даются ссылки на страницы Требника, где положенный канон напечатан (кроме канонов Октоиха, не включенных в Требник). Вместе с тем, учитывая практику петь на панихиде только ирмосы, даются три варианта ирмосов и традиционные запевы. Чин «Последования общего молебна празднику или святому» максимально приближен к уставу для тех, кто желает совершать молебен полноценно. При необходимости его можно грамотно сократить. Требник напечатан в две краски на тонированной бумаге традиционным церковным шрифтом. Каждая книга снабжена двумя ляссе (закладками-ленточками). Предусмотрено два варианта переплета: твердый и гибкий.

Фото: Дмитрий Линникова

Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви
Торговая сеть «Православная книга». Тел. +7 (499) 703-0214
www.ror.ru



Наречения и хиротонии



Наречение и хиротония архимандрита Каллистрата (Романенко) во епископа Горноалтайского и Чемальского

29 октября в храме Всех святых, в земле Российской просиявших, патриаршей и синодальной резиденции в Даниловом монастыре в Москве Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Каллистрата (Романенко) во епископа Горноалтайского и Чемальского. 10 ноября за Божественной литургией в московском храме Рождества Пресвятой Богородицы во Владыкине Святейший

Патриарх Кирилл возгласил хиротонию архимандрита Каллистрата (Романенко) во епископа Горноалтайского и Чемальского. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий; архиепископы Истринский Арсений, Сергиево-Посадский Феоноста; епископы Солнечногорский Сергей, Подольский Тихон, Нарьян-Марский и Мезенский Иаков, Барнаульский и Алтайский Сергей.

Слово архимандрита Каллистрата (Романенко) при наречении во епископа Горноалтайского и Чемальского

Ваше Святейшество, Святейший владыка! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства! Волею Божией, избранием Святейшего Патриарха Московского и всея Руси

Кирилла и Священного Синода Русской Православной Церкви определено мне быть епископом новообразованной Горноалтайской епархии. Сознаю свое недостойнство перед лицом такого высокого избрания. *Страх и трепет* (Пс. 54, 5) приходит в мою душу, и буря *внутри помышлений сумнительных* (кондак 4-й акафиста Божией Матери) нападает на меня. Какие задачи мне предстоит решать, исполняя это послушание?

С какими проблемами мне, грешному, предстоит столкнуться? Какие новые искушения ждут меня на этом нелегком пути? Я родился и вырос в Москве. В школьные годы пономарил в храме, пел и читал на клиросе. Сразу по окончании средней школы поступил в Московскую духовную семинарию. На третьем году обучения в семинарии был принят в братию Свято-Троицкой Сергиевой лавры. Жизнь в стенах лавры, руководство духовника — архимандрита Кирилла (Павлова), личный пример братии и прежде всего владыки наместника — Преосвященного Феоноста, архиепископа Сергиево-Посадского, дали мне пример служения Богу. Много хороших и душеполезных книг написано о том, как надо подвизаться и что есть жизнь во Христе. Но есть большая разница между знанием, полученным из книг, и опытом, приобретенным воочию через общение со старшими братьями, воплотившими в повседневной жизни написанное в мудрых книгах. Одно из правил духовной жизни, усвоенных мною в этой святой обители, гласит: «Не дает Господь креста не по силам!» Если ты сам взялся за какое-то дело, то дело это может оказаться выше твоих сил. Но если тебе дали послушание, если задачу перед тобой поставили те, кто поставлен над тобой от Бога, то, каким бы сложным ни казалось тебе вначале порученное, в результате увидишь, что пусть и не простое это дело, но всё же посильное. Потому что Сам Господь укрепит твои плесне и глезне (Деян. 3, 7) и даст силы к исполнению возложенного на тебя послушания.

В справедливости этого правила я убеждался многократно, неся послушания как в стенах лавры, так и за ее пределами, в командировках на Соловках, на патриаршем подворье в Антарктиде и вот уже шесть лет в горах Алтая. Сегодня призываемый Богом через ваше избрание, Ваше Святейшество, ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, я дерзая приступаю (Последование ко святому причащению, молитва святителя Иоанна Златоуста 8-я) к новой высокой степени служения. Повелеваете, и отверзаю двери своего сердца к принятию высокого послушания от ваших святительских рук и прошу благословения. Нуждаюсь в вашем наставлении и прошу Господа укрепить меня в несении Его благого и легкого бремени к пользе Матери-Церкви и Отечества.

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Каллистрату (Романенко)

Преосвященный епископ Каллистрат! Ныне силой, действием и наитием Животворящего Духа, через возложение на твою главу архиерейских рук ты облечся силою свыше и тем приобщился к сонму епископов Русской Православной Церкви. От лица собратьев архиастырей и всех молившихся сегодня за Божественной литургией поздравляю тебя с этим величайшим в твоей жизни событием. Волей Божией ты отделен от среды пресвитеров (ср.: Деян. 13, 2) и призван пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе кровию Своею (Деян. 20, 28).

Движимый долгом Предстоятеля Церкви, обращаю к тебе слово назидания. Выслушай его с вниманием, слагая его в сердце своем. Твоему окормлению вручается новообразованная Горноалтайская епархия. Стремись, чтобы слово Божие росло и распространялось (ср.: Деян. 12, 24) во вверенном тебе уделе, неустанно заботясь о воспитании подрастающего поколения в вере и христианской нравственности. Тебе надлежит также иметь попечение об открытии монастырей, строительстве новых и восстановлении порушенных в прошлом храмов. Но главное, будь истинным хранителем апостольских преданий, помни, что,

по слову апостола Павла, *епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец, но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан, держащийся истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и ставить в здоровом учении и противящихся обличать* (Тит. 1, 7–9). Апостол Павел говорит, что нам дано ради Христа не только веровать в Него, но и страдать за Него (ср.: Флп. 1, 29), ибо *работ не больше Господина* (Ин. 15, 20) и *ученик не выше учителя* (Мф. 10, 24). Всегда помни, что архиастырь



как живой образ Господа, распятого «нас ради человек», приемлет свою меру страдания во имя Подвигоположника нашего спасения. Молитвой за паству, за врученную тебе местную Церковь, постоянным духовным бодрствованием, ревностью о славе Божией, терпеливым преодолением искушений, чистотой помыслов и праведностью дел возгревай дар Божий, который в тебе через рукоположение (ср.: 2 Тим. 1, 6). Будь учителем и проповедником веры Христовой не только для пастырей и мирян, но и для внешних. Неустанно возвещай пути обновления духа (Рим. 7, 6), памятуя слова апостола языков: *Вера от слышания, а слышание от слова Божия* (Рим. 10, 17). Не забывай о том, что слово благочестивого священнослужителя всегда властно, назидательно и весомо, потому что подкрепляется самими его делами. Даже некрасноречивый проповедник убедительнее искусного в слове, но не искусного в жизни.

Поставленный ныне Промыслом Вседержителя на высокую свещницу епископа, будь образцом для верных в слове, в житии, в духе, в вере, в чистоте (1 Тим. 4, 12). Стремись стяжать добродетели любви к Господу и смиренности. Сам Пастыреначальник, призвавший тебя к трудам в вертограде Своем, видя твое добронравное житие, сохранит и многоплодной сотворит дарованную тебе ныне благодать. Совершай дело Божие так, чтобы вместе с апостолом Павлом ты мог сказать: *Живу уже не я, но живет во мне Христос* (Гал. 2, 20). Особое попечение имей о клириках епархии и о готовящихся стать таковыми. Согласно повелению апостола, скоро рук ни на кого не возлагай, но прежде тщательно испытывай в благочестивой жизни, в искреннем намерении быть служителем алтаря Господня и народа Божия. Твой долг строго следить за тем, чтобы пастыри со страхом и трепетом, с благоговением и ревностью совершали свое делание, заботясь

о пользе словесного стада Христова. Наказывай провинившихся без гнева, но милостиво, как чад, подражая Господу, который *кого любит, того наказывает* (Евр. 12, 6). Вместе с тем никогда не забывай поощрять тех, кто известен своей доброй жизнью, заботится о благолепии церковном и все силы отдает попечению о духовно-нравственном обновлении паствы. Воспитывай вверяемых тебе чад церковных для Царства Небесного, дабы, представ в день оный пред нелицеприятным Судией, сподобился ты радости и венца похвалы (ср.: 1 Фес. 2, 19) за духовных детей своих, которых дал тебе Бог (ср.: Евр. 2, 13). Всегда помни, что литургическая Чаша есть центр, вокруг которого должна выстраиваться жизнь церковной общины. Посему совершай Божественную евхаристию как можно чаще, ибо через участие в ней подается сила свыше, укрепляющая узы братской любви между верными. Памятуя слова пророка Исаии *научитесь делать добро,*

ищите правды, спасайте угнетенного, защищайте сироту, вступайтесь за вдову (Ис. 1, 17), подавая людям пример милосердия, проявляя заботу о больных, престарелых, одиноких, нуждающихся в помощи, утешении и поддержке. Верю, что Божественным Промыслом, явленным в решении Священного Синода, ты поставляешься туда, где ты нужнее всего, где можешь и должен совершать подвиг добрый (ср.: 1 Тим. 6, 12) и принести Господу *сторичный плод в терпении* (Лк. 8, 15). Прими же сей жезл как символ дарованной тебе от Бога духовной силы и власти. Да будет он знаменем, призывающим тебя к нелегким трудам по окормлению словесного стада на путях спасения. Преподай же от излившихся ныне на твою главу даров Духа Святого свое первое архиерейское благословение всем, молившимся во время совершения хиротонии о ниспослании тебе непорочного епископства. Аминь.

Наречение и хиротония архимандрита Силуана (Глазкина) во епископа Лысковского и Лукояновского

1 ноября в крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери рабочей патриаршей резиденции в Чистом переулке Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Силуана (Глазкина) во епископа Лысковского и Лукояновского (Нижегородская митрополия). 17 ноября за Божественной литургией в кафедральном соборе Христа Спасителя города Калининграда Святейший Патриарх Кирилл возгласил хиротонию архимандрита Силуана (Глазкина) во епископа Лысковского и Лукояновского. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополиты Саранский и Мордовский Варсонофий, Нижегородский и Арзамасский Георгий; архиепископ Сергиево-Посадский Феогност; епископы Балтийский Серафим, Солнечногорский Сергей, Городецкий и Ветлужский Августин, Выксунский и Павловский Варнава.

Слово архимандрита Силуана (Глазкина) при наречении во епископа Лысковского и Лукояновского

Ваше Святейшество, Святейший владыка и милостивый отец! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, преемники апостолов Христовых, богомудрые архиереи! Избрали Вашего Святейшества и решением Священного Синода призываюсь я к высокому и ответственному служению Церкви Христо-



вой — служению в сане епископа. Тайственность и важность сегодняшнего события заставляют меня оглянуться назад и вспомнить прошлое. Крещен я был в младенческом возрасте. Детство мое

и юность прошли в Сергиевом Посаде. Я полюбил Свято-Троицкую Сергиеву лавру, ее величественные храмы и благолепно совершаемые в ней богослужения. Попечение о моем духовном возрастании проявил духов-

ник лавры архимандрит Кирилл (Павлов). Ему за это особая благодарность. Он мне дал рекомендацию на поступление в Московскую духовную семинарию, а затем благословил учиться в духовной академии. После получения духовного образования я стал насельником Свято-Троицкой Сергиевой лавры и получил много пользы от жизни в монашеском братстве. Особое и глубокое впечатление осталось в моей душе от общения с мудрым наместником лавры архиепископом Сергиево-Посадским Феогностом, который, совершая надо мной монашеский постриг, дал мне имя Силуан в честь одного из 70-ти апостолов. Его архиерейское служение является для меня примером. Последние 15 лет я трудился по послушанию над восстановлением Троице-Сергиева Варницкого монастыря на родине Преподобного Сергия Радонежского, в поселке Варницы города Ростова Великого Ярославской области, а также имел второе важное послушание — заботиться о духовно-нравственном воспитании и христианском образовании подрастающего поколения через создание православной гимназии и руководство ее работой. Под водительством Божиим, молитвенным представлением Преподобного Сергия и его святых родителей Кирилла и Марии нам с братией довелось стать возобновителями монашеской жизни в древней Варницкой обители. В первые годы восстановления

БИОГРАФИЯ



Епископ Горноалтайский и Чемальский Каллистрат (Владимир Сергеевич Романенко) родился 8 августа 1974 г. в Москве. В 1991–1995 гг. обучался в Московской духовной семинарии. В 1994 г. зачислен в братию Свято-Троицкой Сергиевой лавры.

13 апреля 1995 г. наместником лавры архимандритом Феогностом (Лузиковым) пострижен в монашество с именем Каллистрат в честь св. мч. Каллистрата. В обители нес послушания экскурсовода, певчего и регента. В 1995–1999 гг. обучался в Московской духовной академии. 2 июня 1996 г. в Троицком соборе лавры рукоположен во иеродиакона. В 1997–2000 гг. — инструктор в детском центре образования «Пересвет». В 2000–2002 гг. — регент в скиту Св. Марии Магдалины в пос. Лоза. 17 марта 2002 г. в Троицком соборе Данилова монастыря г. Москвы Святейшим Патриархом Алексием II рукоположен во пресвитера. В 2002–2003 гг. служил в Троицком

скиту на о. Анзер Соловецкого архипелага. В 2003 г. принимал участие в строительстве храма Живоначальной Троицы — патриаршего подворья в Антарктиде. С 2007 г. — устроитель монашеского скита и пасеки при нем в Усть-Коксинском р-не Республики Алтай. Ответственный за организацию служения в храме Живоначальной Троицы — патриаршем подворье в Антарктиде. В 2008 г. окончил Государственный колледж технологии и управления «Колледжный комплекс» Московской области. Решением Священного Синода от 2 октября 2013 г. (журнал № 112) избран епископом Горноалтайским и Чемальским.

монастыря многое казалось чудом: неожиданная помощь добрых людей, поддержка со стороны местных властей, быстрые темпы осуществляемых работ. Господь направлял нас и поддерживал, помогая преодолевать трудности. Мы научились терпению, смирению и покорности Промыслу Божию.

Священный Синод дает мне новое послушание — епископское служение в юго-восточной части Нижегородской митрополии, в новообразованной Лысковской и Лукояновской епархии. Здесь есть места с многовековой благодатной историей, освященные жизнью и подвигами таких великих угодников Божиих, как преподобные Серафим Саровский и Макарий Желтоводский, святой праведный Алексей Бортсурманский, святые новомученики и исповедники XX века. Мне предстоит продолжить труды Высокопреосвященнейшего Георгия, митрополита Нижегородского и Арзамаского, который много сделал и делает для духовного просвещения Нижегородского края и развития в нем церковной жизни.

Ваше Святейшество! Позвольте выразить Вам глубокую благодарность за то, что оказали мне великую честь избрания во епископа Церкви Христовой. Я постараюсь оправдать Ваше доверие. Через Ваш выбор и решение Священного Синода Господь проявил Свою святую волю о моем дальнейшем служении. Со смирением и благоговением преклоняюсь перед Его Божественным Промышлением. Благодарю, приемлю и нимало вопреки глаголю. Прошу всех помолиться обо мне, чтобы Господь дал мне силы и мудрость совершать епископское служение



со всяким старанием во славу имени Его святого, на пользу Церкви и Отечеству нашему, чтобы стать мне, по словам апостола Павла, *делателем неукоризненным на ниве Христовой, преподающим слово истины* (2 Тим. 2, 15), и свидетельствовать всем о Том, Кто есть *путь и истина и жизнь* (Ин. 14, 6).

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Силуану (Глазкину)

Преосвященный епископ Силуан! Волей неисповедимого в путях Своих Господа ты призван в сей день к высшему служению в винограднике Божиим. Через возложение на твою главу Евангелия и рук архиерейских ты освящен благодатью Духа Утешителя, ниспославшего тебе в хиротонии дар епископства, который отныне надлежит неустанно возгревать в себе (ср.: 2 Тим. 1, 6). Дар, что ты получил сегодня, — дар трудный и ответственный. Трудный потому,

что на этом пути тебе предстоит встретиться с различными скорбями, искушениями и духовными опасностями. Ответственный потому, что в день Страшного суда Христова ты дашь отчет о своем архиерействе пред строгим и нелицеприятным Мздовоздаятелем, взыскающим овец Своих от руки пастырей (ср.: Иез. 34, 10). Епископское служение по праву называется Церковью апостольским. Оно является историческим продолжением того великого и славного служения духа (ср.: 2 Кор. 3, 8), которое несли первые ученики Спасителя, посланные в мир. *Если кто епископства желает, доброго дела желает* (1 Тим. 3, 1), — говорит апостол Павел. Именно дела желает, а не силы, власти и почета, забот, а не покоя и довольства. Кто-то, вероятно, может возразить, что время апостолов прошло, вера оскудела и нет уже тех, чьи дарования и способности сравнились бы с апостольскими: чудес никто не совершает, разными языками не говорит, не про-

рочествует, недужных не исцеляет. Люди ищут знамений, которые бы поражали их воображение. Но забывают, что главное чудо — это жизнь во Христе, потому что преображающим действием благодати Божией она меняет не только самого человека, следующего путем евангельских заповедей, но и тех, кто его окружает. «Итак, подражай жизни апостолов — и ты будешь иметь нисколько не менее апостолов, — свидетельствует святитель Иоанн Златоуст, — ибо не знамения сделали их апостолами, но чистая жизнь» (Беседа 6. Беседа в собрании, бывшем через несколько времени в древней Церкви, на надписание Деяний апостольских). Посему, поставленный на высокую свещницу епископского служения, свети людям светом евангельского учения, благовествуя Царствие Божие и уча о Господе Иисусе со всяким дерзновением (ср.: Деян. 28, 31). Проповедуй неустанно, наставляй во время и не во время, обличай, запрещай, увещивай

с долготерпением и назиданием (ср.: 2 Тим. 4, 2), ибо на это ты призван дивным Промыслом Вседержителя. Свети народу светом любви Христовой, являя добрый пример кротости и смирения, незлобия и сострадания. Помни о том, что путь апостольства сопряжен с безусловным самоотречением, жертвенностью и умалением себя: именно по этим качествам познается присутствие Божественной любви в человеке. С сего дня да не будет у тебя ничего личного — все свои силы, время и таланты отдавай ради блага Церкви, ради спасения людей, над которыми ты поставлен волей Небесного Владыки. Свети людям светом добрых дел, дабы, видя их, они прославляли Отца нашего Небесного (ср.: Мф. 5, 16). «Какое умиление душам от голоса учителя, если он не помогает им делом?» — справедливо вопрошает святитель Димитрий Ростовский (Поучение на память иже во святых отца нашего Гурия, архиепископа Казанского, месяца октября в 4-й день).

Пусть твое милосердие и деятельная помощь всем, кто бы ни обратился к тебе за поддержкой, советом и утешением, станут для окружающих той путеводной звездой, которая приведет их к Начальнику жизни Христу. Итак, заключает Ростовский святитель, «нехорошо архиерею не иметь в устах своих слова; называться учителем и не учить; носить на мантии «источники», а из уст не источать источников учения; именоваться пастырем, а не предлагать пастбища овцам своим, носить на себе чин апостольский, а не благовествовать по-апостольски» (Там же). Господь даровал тебе апостольскую власть вязать и решить (ср.: Мф. 18, 18), но ты не стремись нарочито показывать ее пасомым и клиру — будь среди них как *служащий* (Лк. 22, 27). Помни о том, что для народа Божиего ты в первую очередь внимательный и заботливый отец, готовый *издерживать свое и истощать себя* (2 Кор. 12, 15) за души, врученные твоему попече-

нию. Церковь создается на взаимной любви пастыря и его духовных чад, и без сыновнего доверия людей труд епископа не будет иметь плодов. Среди многочисленных архиерейских попечений, связанных с устройением епархиальной жизни в определенном тебе церковном уделе, с развитием социального служения, просветительской деятельности и молодежной работы, миссионерства, всегда помнят о том, что в центре епископского служения особое делание — принесение Бескровной жертвы благодарения. Призывай свою паству чаще собираться для участия в святой трапезе и славословии Бога, являя единомыслие веры и христианское братолюбие. Изволением Великого Архиерея Христа ты будешь нести апостольское служение в новообразованной Лысковской и Лукояновской епархии — в регионе, лично близком моему сердцу. Продолжая труды Преосвященного владыки Георгия, сохраняй с ним *единство духа*

(Еф. 4, 3), не стесняясь прибегать по необходимости к его советам. Всё это я сказал тебе не для того, чтобы устрашить тебя тяжестью предстоящего делания, но чтобы в словах моих, сказанных мною в особый для тебя день от личного моего архиерейского опыта, но наипаче от многовекового опыта жизни всей Церкви, ты нашел духовную опору и утешение. Итак, прими в руки жезл сей — зримый символ твоей епископской власти. Впереди тебя ожидает непростой и тернистый путь. Но ты, уповав на милость и помощь Божию, твердо ступай по этой стезе, дабы на закате дней с чистой совестью и мирным сердцем сказать вместе с апостолом Павлом: *Подвигом добрым я подвизался, течение совершил, веру сохранил; а теперь готовится мне венец правды, который даст мне Господь, праведный Судия, в день оный; и не только мне, но и всем, возлюбившим явление Его* (2 Тим. 4, 7–8). Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Лысковский и Лукояновский Силуан (Александр Евгеньевич Глазкин) родился 19 декабря 1969 г. в Москве. В 1987–1992 гг. учился в Московской духовной семинарии. В 1988–1989 гг.

служил в рядах Вооруженных сил. В 1996 г. окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия. В 1996 г. стал послушником Свято-Троицкой Сергиевой лавры. 18 апреля 1997 г. в Троицком соборе обители наместником лавры архимандритом Феогностом (Гузиковым) пострижен в монашество с именем Силуан в честь апостола от 70-ти Силуана. 5 января 1998 г. в храме Всех святых на Соколе в Москве епископом Бронницким Тихоном рукоположен во иеродиакона. 8 октября 1998 г. в храме Сошествия Святого Духа на апостолов в Троице-Сергиевой лавре митрополитом Санкт-Петербургским и Ладомж-

ским Владимиром рукоположен во иеромонаха. В 1998 г. назначен настоятелем Варницкого подворья Свято-Троицкой Сергиевой лавры в пос. Варницы г. Ростова Великого Ярославской обл. с поручением восстановить Троице-Сергиев Варницкий монастырь. В 2002 г. возведен в сан игумена. В том же году стал директором Варницкой православной гимназии. 5 марта 2004 г. назначен на должность настоятеля Троице-Сергиева Варницкого монастыря. В 2006 г. возведен в сан архимандрита. Решением Священного Синода от 2 октября 2013 г. (журнал № 106) избран епископом Лысковским и Лукояновским.

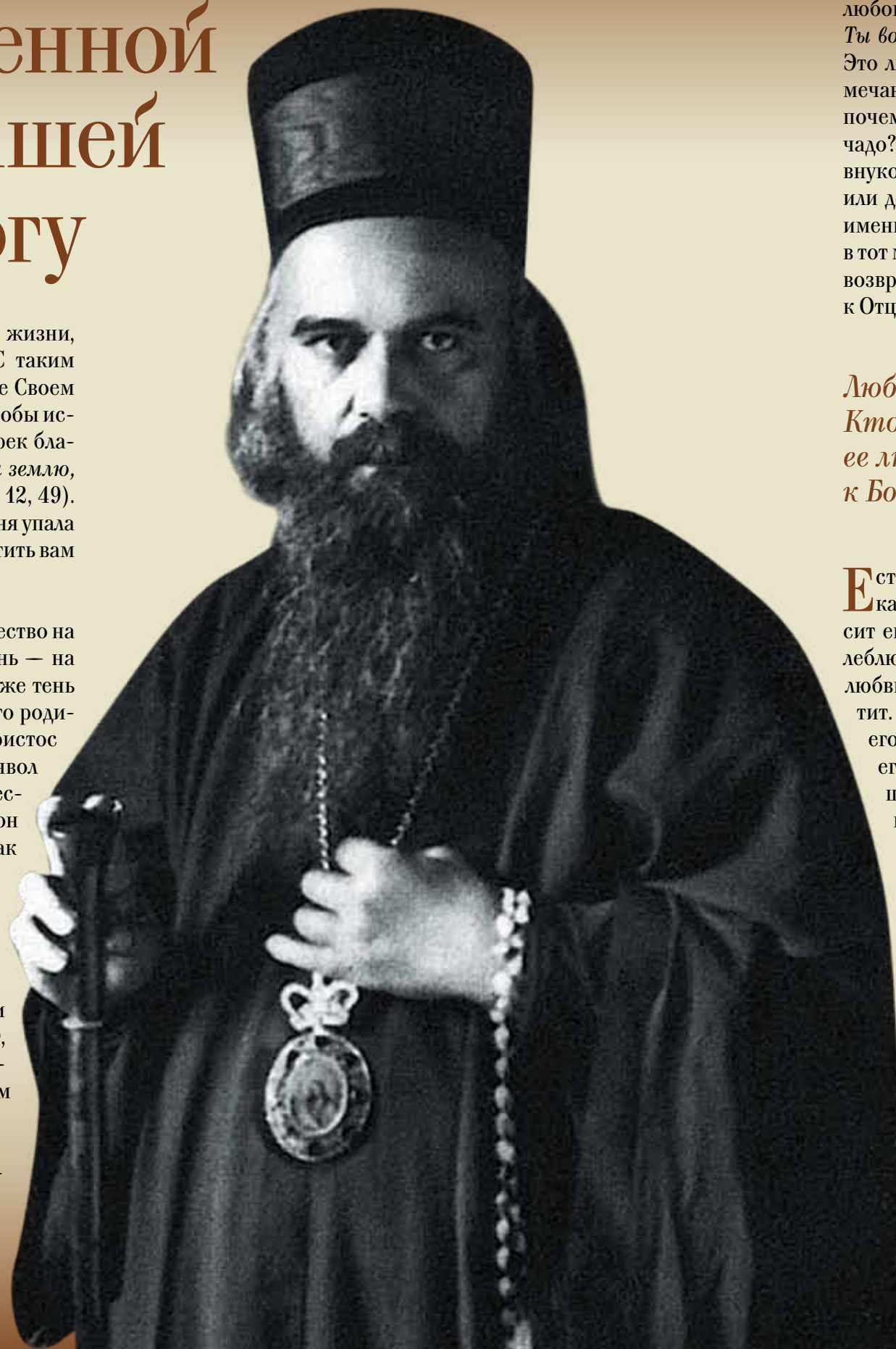
СВЯТИТЕЛЬ НИКОЛАЙ СЕРБСКИЙ (ВЕЛИМИРОВИЧ)

О Божественной любви и нашей любви к Богу

Любовь Божественная дарует полноту жизни, чистоту радости и силу неодолимую. С таким непостижимым пламенем в руках и в сердце Своим сошел Царь Небесный чудесным образом, чтобы исполнить дивную миссию среди людей. И изрек блаженные слова: *Огонь пришел Я низвести на землю, и как Я томлюсь, пока сие совершится* (Лк. 12, 49). Даже если одна только искра этого святого огня упала в сердце ваше, довольно ее будет, чтобы осветить вам долгий путь к вечному очагу.

Любовь непобедима, чада Царевы. Ее отечество на небесах, ее царство — в вечности, ее тень — на земле, ее отсутствие — ад. Но как сильна даже тень ее! А сама любовь, пылающая в очаге вечного родительства и сыновства Божия, та, которую Христос Господь принес на землю, всеильна! Дьявол и грешники возрадовались над мертвым Мессией, глупость дьявола зашла так далеко, что он полностью истребил в себе образ Божий. Как же было ему знать, как же было ему вспомнить, что любовь Божественная всеильна? Силе ее нет ни меры, ни сравнения, ни границ. Силой этой пламенной любви Царь Небесный сошел на землю, выдержал все унижения и муки и воскрес. Силой ее недуги исцеляются, бесы расточаются, бури утихают, вся природа становится кроткой и послушной. Всюду, где бы ни явилась она, во всяком месте и во всяком времени она творит чудо.

Тепло любви разверзает наше сердце и вызывает слезы. Любовь не может без боли вынести расставание, расстояние, отдаление. Любовь ищет близости, единства,



вплоть до отождествления себя с другим, с двумя или тремя. *Я в Отце и Отец во Мне* (Ин. 14, 10–11) — вот любовь. Отче, пусть все будут едины, как *Я в Тебе и Ты во Мне, так и они в Нас да будут* (Ин. 17, 24). Это любовь. О скорбящие, не думайте, что я не замечаю горького вопроса на ваших дрожащих губах: почему Бог любви забрал мою любовь, мое дорогое чадо? или брата? или сестру? или дочь? или милых внуков? или доброго супруга, или сноху, или деверя, или деда? Ах, братья мои, именно из любви забрал, именно потому, что Он, Бог наш, Бог любви. Взял их в тот мир, где постоянный прилив путников, которые возвращаются из далеких краев в вечное отечество, к Отцу Небесному.

Любовь Божия к человеку предвосхищает любовь человека к Богу. Кто знает, любил бы ребенок мать, если бы прежде не ощутил ее любви к себе? Так и человек не может возжечь в себе любовь к Богу, пока не испытает на себе неистощимой любви Божией.

Есть одно заветное, вечное сокровище, которое каждый наследник блаженства в себе носит. Носит его под покровами тления. Это маленький, колеблющийся огонек любви к Господу. Этот огонек любви не умирает со смертью тела, он живет и светит. Мужественные души бесстрашно защищают его, чтобы неистовые ветры по пути не угасили его. Этот огонек любви удостоит праведные души предстать, облачившись в воскресшее тело небесное, пред лицом Бога живого. Вот цена. За сей малый дар Богу любящие Его получают в ответный дар и Царство, и сыновство, и жизнь вечную. Одним словом — рай.

Бог есть любовь, но Бог не есть равенство. Равенство изгнало бы и справедливость, и любовь, изгнало бы нравственность. За равенство ли любит муж жену? За равенство ли мать любит ребенка? Разве за равенство друзья любят друг друга? Неравенство — основа справедливости и побудитель любви. Пока жива любовь, никто не помнит о равенстве. Никто не думает о равенстве, пока господствует справедливость. Когда уходит любовь, вспоминают о справедливости, но подразумевают равенство. Когда вслед за

любовью уходит справедливость, вспоминают о равенстве, подразумевая безнравственность, то есть погрязшую нравственность, замененную пороком. На могиле любви вырастает справедливость, а на могиле справедливости растет равенство.

Бог дал людям слово «любовь», чтобы они называли Им свою связь с Ним. Когда люди злоупотребляют этим словом и начинают называть им свое отношение к земному, оно теряет свою силу по отношению к Богу. Слова теряют свою священную и Божественную силу, когда ими злоупотребляют, и становятся как бы мертвыми. Подобно тому как северное дерево, пересаженное на юг, вянет и погибает.

Мораль долга — мораль слуги и раба. Мораль любви — мораль человека. Слово «долг» оскорбительно для любви. Любовь не должна ничего, любовь отдает всё. Незнание долга — вот единственное незнание любви. Любовь дарует, долг ссужает. Любовь простирает свою мысль вне границ вселенной, потому кажется, что любовь безрассудна. Долг ограничивает свою мысль предметами и событиями, и кажется, что долг разумен. Дела любви превосходят границы времени, потому кажется, что любовь пассивна. Долг ограничивает свои дела событиями и ситуациями, потому кажется, что долг созидателен. Любовь стоит выше деления на добро и зло. Долг неумолимо разграничивает добро и зло.

Анализ разрушает любовь. Поэтому наука холодна. Поэтому говорят не о красоте знания, а о его пользе. Любящий не спрашивает ни о возрасте, ни о происхождении, ни о благосостоянии возлюбленной. Так же одухотворенная душа, то есть душа, пламенеющая любовью к Богу, очень неохотно прибегает к тому, чтобы «анализировать» Бога. Любовь изгоняет рассудок как ненужного шпиона, зато объединяет три луча — ум, сердце и душу воедино — и соединяет их в одну свечу.

По книге «Ты нужен Богу». Слова и наставления свт. Николая Сербского. Изд-во ПСТГУ, 2013

Крещение Господне: исполнение всякой правды

Праздник Крещения Господня приглашает нас посмотреть на Священную историю во всей ее полноте. С одной стороны, очевидно обращение к ветхозаветному прошлому, связанному с грехопадением прародителей, но с другой стороны, это взгляд вперед — в последующие события нашего искупления, крестные страдания Спасителя. Главное событие на берегу Иордана — это встреча Бога, готового явить Себя миру во всей Своей полноте, и человека, готового покаяться, изменить образ мыслей и дел, возродиться для новой жизни.

Рождение Иоанна Крестителя описано в Евангелии от Луки (ср.: Лк. 1), Рождество Христа — в Евангелиях от Луки (ср.: Лк. 1) и Матфея (ср.: Мф. 1). Подробностей о детстве Спасителя мы не знаем, кроме одного эпизода, случившегося, когда Ему было 12 лет (ср.: Лк. 2). Между событиями, описанными в текстах, проходит много (около 18) лет жизни Иисуса Христа, о которых в Священном Писании ничего не рассказывается. В третьих главах Евангелий от Луки и от Матфея перед читателем предстают уже взрослый Иоанн Креститель и взрослый Христос: часы мировой истории отсчитывали 15-й год правления римского императора Тиберия. По глаголу Божию Иоанн выходит на проповедь, проходя по всей окрестной Иорданской стране, затрагивая, возможно, и восточный берег Иордана: Перею и другие земли. Его имя, Иоанн, — это сокращенная форма имени Иоханан, что в переводе с еврейского означает «Бог милостив» или «дар от Бога». Это важно, так как данное имя, как и все библейские имена, указывало на Божий замысел по отношению к его носителю: Иоанн был последним из ветхозаветных пророков. Со времени пророка Малахии (примерно с 430 го-

да до Р.Х.) в Израиле не было пророков, из-за чего выход Иоанна вызвал большое духовное оживление среди еврейского народа. Его призыв к покаянию и принятию водного погружения (крещения) для омытия своих грехов влек к Иордану множество людей.

Изменение мыслей и дел: покаяние в преддверии прихода Царства

Что такое покаяние? Как это слово воспринималось слушателями Иоанна? Как подобный призыв впоследствии мог пониматься учениками Спасителя и апостолов? Значение еврейского и греческого слов, соответствующих данному понятию в текстах Ветхого и Нового Завета, дает нам понимание всей глубины смысла покаяния. Если еврейские термины в Ветхом Завете «харата» (раскаяние), «тшува» (покаяние) требуют поворота, перемены действий, возвращения к Богу, то греческий — «метанойя» подразумевает скорее перемены в разуме, изменения образа мышления. Человек, настроенный на спасение, на внутреннюю работу над собой, и живет, и думает по-другому. Обновленный, одухотворенный разум уже контролирует и поступки, не давая

им возможности увлечь человека в дебри греха. Покаяние имеет глубокую внутреннюю природу: это не мимолетное эмоциональное переживание, а постепенное преобразование верующего, вступившего в новые отношения с Богом. Покаяние и раскрывает то самое Царство Божие, которое *внутри нас есть* (Лк. 17, 21). При этом важно помнить, что покаяние наряду с верой — это условие, необходимое для заключения завета человека с Богом. Это красной нитью проходит через текст Ветхого Завета (ср.: 3 Цар. 8, 47; 3 Цар. 8, 48; Иез. 14, 6; 18, 30; Иоил. 2, 12–13; Зах. 1, 3–4), но еще более очевидно зафиксировано в Новом Завете, где призыв к покаянию является некой преемственной ценностью. Ее проповедь начинается Иоанном Крестителем, продолжается Иисусом Христом, затем ее продолжают апостолы:

- Иоанн Креститель (Мф. 3, 2; Мк. 1, 4; Лк. 3, 3; 3, 8);
- Иисус Христос (Мф. 4, 17; Мк. 1, 15; 2, 17; Лк. 5, 32; 13, 3–5; 15, 7; 17, 3);
- Петр (Деян. 2, 38–41; 3, 16–19; 8, 22; 11, 18; 2 Пет. 3, 9);
- Павел (Деян. 13, 24; 17, 30; 20, 21; 26, 20; Рим. 2, 4; 2 Кор. 2, 9–10).

Бессмысленно спорить о том, даётся ли покаяние Самим Богом (ср.: Деян. 5, 31; 11, 18; 2 Тим. 2, 25) или

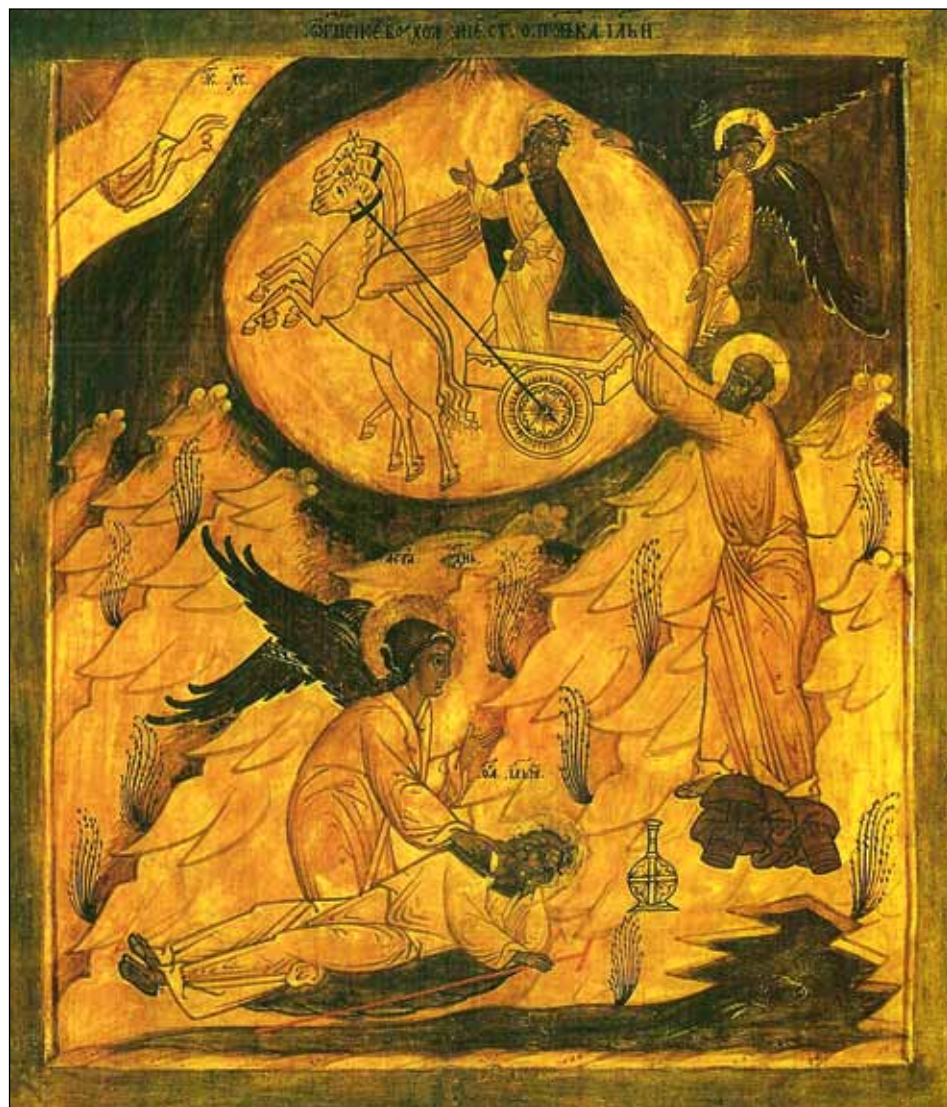


это ответ человека на предложенный ему Богом дар спасения. Оба варианта приемлемы, ведь в любом случае это акт соработничества Бога и человека. Бог всегда ждет нашего внутреннего изменения и возвращения к Нему. Ожидая нас, Он всегда помогает нам, подает нам знаки; наше дело — эти знаки увидеть, понять их и делами засвидетельствовать это возвращение к Господу. Служение Иоанна было одним из духовных приготовлений к пришествию Мессии и к принятию Его Царства, «пришедшего в силе».

«Глас вопиющего в пустыне»: приготовление в духе и силе Илии

Иоанн Креститель, согласно предсказанию архангела Гавриила, приходит пред Господом *в духе и силе Илии, чтобы вернуть сердца отцов детям, и непокоривым образ мыслей праведников, дабы представить Господу народ приготовленный* (Лк. 1, 17).

Связь двух величайших святых пророков очевидна: описание одежды и образа жизни Илии в текстах 4 Цар. 1, 8 и Мал. 4, 5 очень похоже на то, что пишут евангелисты об Иоанне. Он тоже жил в пустыне и ел пищу, которую можно было там найти: дикий мед, а также акриды, под которыми исследователи подразумевают или разновидность саранчи, которую можно было есть, согласно закону Моисея (ср.: Лев. 11, 22), или плоды рожкового дерева. Но гораздо более важным моментом является связь внутренняя: ветхозаветная цитата из текста Книги пророка Исаии, приведенная в Евангелии от Луки (ср.: Лк. 3, 4–6), дает читателю цельный образ предтечи. *Глас вопиющего в пустыне: приготовьте путь Господу, прямыми сделайте в степи стези Богу нашему; всякий дол да наполнится, и всякая гора и холм да*



Вознесение Илии. Кон. XVI — нач. XVII в. Эрмитаж

понизятся, кривизны выпрямятся и неровные пути сделаются гладкими, и явится слава Господня, и узрит всякая плоть спасение Божие (Ис. 40, 3–5). Та же самая мысль о приготовлении спасительного пути у пророка Исаии выражена в текстах Ис. 57, 14 и 62, 10. Общая роль Илии и Иоанна наиболее ярко обозначена у малого пророка Малахии. Божественный замысел нашего спасения у него передан так: *Вот, Я пошлю к вам Илию пророка пред наступлением дня Господня, великого и страшного* (Мал. 4, 5). Евангелист Марк в начале своего повествования приводит другую цитату: *Вот, Я посылаю Ангела Моего пред лицем Твоим, который приготовит путь Твой*

пред Тобою (Мал. 3, 1 и Мк. 1, 2). Сам Иоанн, хотя и не подтвердил в разговоре с посланниками из Иерусалима, что именно он Илия, но, несомненно, считал себя готовящим пришествие Мессии, в силу чего и ответил вопрошающим цитатой из Ис. 40, 3 (ср.: Ин. 1, 23). Характерно, что термин «Господь», относящийся в тексте Ис. 40, 3 к Богу, в устах Предтечи недвусмысленно направлен на личность Иисуса из Назарета. Пути выпрямлялись обычно при подготовке царского визита. Но для пророка важнее другое: термин «прямой» описывает свойство Бога, прямота и правота Которого не терпит отступления. Отход от прямого пути, от меры всех вещей, которая есть Сам



Святой Иоанн Предтеча — ангел пустыни

Бог, — грех (ср.: Лев. 11, 44; 19, 2; Мф. 5, 48; 20, 7; 26). Популярность Иоанна была огромной, народ Иудеи считал его пророком. Об этом говорит как то, что представители религиозных верхов приходили к Иоанну, так и то, что даже во время Страстной седмицы фарисеи боятся при народе вспомнить о Крестителе пренебрежительно (ср: Мф. 21, 26). Всеобщее ожидание прихода Мессии в I веке способствовало духовному пробуждению. Но здесь была скрытая опасность: народ, излишне воодушевившись, мог самого Иоанна начать считать Мессией. Предтеча понимал это, поэтому в проповеди сразу обозначил иерархическое соотношение между собой

и Тем, Кто идет после него. *Идет за мною Сильнейший меня, у Которого я недостоин, наклонившись, развязать ремень обуви Его...* (Мк. 1, 7) Смысл этих слов в том, что, согласно традиции тех времен, снимать обувь с гостя и относить ее в место хранения было задачей рабов. В еврейском мире даже раввин не мог попросить о подобном своих учеников. Креститель показывает людям, насколько Христос выше его по Своей духовной значимости. В тексте Евангелия от Матфея эта цитата полнее и более акцентирована на разную роль Иоанна и Христа в спасении людей: *Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я недостоин понести обувь Его;*

Он будет крестить вас Духом Святым и огнем... (Мф. 3, 11) Последние слова о «крещении Духом Святым и огнем» могут рождать духовную связь и с особым наделением дарами Святого Духа в Пятидесятницу. Уже позднее апостол Павел напишет о крещении христиан, что Спаситель крестит «в» Духе, «с» Духом или «посредством» Духа (ср.: 1 Кор. 12, 13; Мк. 1, 8; Лк. 3, 16; Ин. 1, 33; Деян. 1, 5; 2, 33).

Исполнение правды: единство двух заветов

Но тут и возникает еще один проблемный вопрос: что же такое «крещение» само по себе? Как оно понималось свидетелями самого действия в то время? Современный читатель едва ли может об этом даже догадываться, хотя ответы на эти вопросы лежат в культурно-исторической плоскости того времени. Это дает возможность строить некоторые предположения. В Ветхом Завете содержатся некоторые примеры церемониальных омовений, как, например, символ духовного очищения в Ис. 1, 16 или регулярный обряд, исполняемый священниками, упомянутый в Исх. 19, 10 и Лев. 15. Данные омовения человека должны были совершаться «живой воде», то есть в воде реки, природного источника или моря, и предусматривали полное погружение. Помимо этого в I веке по Р.Х. крещения были распространенным обрядом среди иудеев по отношению к прозелитам, то есть иноплеменникам, желающим перейти в еврейскую веру. Если язычник хотел стать полноправным сыном Израиля, ему нужно было совершить три обряда: 1) обрезание, если он был мужчина; 2) погружение в воду в присутствии трех свидетелей и 3) жертвоприношение в храме. Хотя полное омовение человека, согласно Пятикнижью, требовалось лишь в случае ритуальной нечистоты, однако среди

фарисеев вошло в обычай поддерживать ритуальную чистоту всё время. Однако практика ритуальных водных омовений в межзаветную эпоху была наиболее распространенной в сектах Палестины, например у ессеев, причем там ритуальные омовения стали многократными, повторяющимися. Именно это давало возможность библейской науке XX века предполагать некую связь Иоанна Крестителя с ессеями, тем более что ничего не было известно об отроческих и юношеских годах Предтечи. Гипотеза эта так и не была доказана, однако зафиксированный в тексте интерес фарисеев и саддукеев (храмового руководства) может быть вполне понятен (ср.: Мф. 3, 7).

Здесь и наступает кульминационный момент: из Галилеи на Иордан приходит Иисус Христос, чтобы принять крещение. У читателей всех поколений всегда возникал вопрос, зачем Христу надо было креститься: ведь крещение Иоанна было крещением покаяния, а Спасителю, очевидно, это было не нужно, поскольку Он был безгрешен (ср.: 2 Кор. 5, 21; Евр. 4, 15; 7, 26; 1 Пет. 2, 22; 1 Ин. 3, 5). Очевидно, этот же вопрос возник и у самого Крестителя. Поэтому он и сказал Христу: *Мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне?* (Мф. 3, 14).

В ответ он слышит от Спасителя слова, которые являются ключевыми для понимания важнейших аспектов нашего спасения: *Оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду* (Мф. 3, 15). Лишь Евангелие от Матфея открывает перед читателем этот глубочайший диалог. В чем смысл, на первый взгляд нелогичных, действий Иисуса Христа? Что же эта за правда, которую они вместе с Иоанном должны были исполнить? На этот счет с ранних веков высказывались самые разные мнения. Так, святитель Иоанн Златоуст в своем «Слове в день Богояв-

ления» высказал точку зрения, которая и по сей день является распространенной: «Что же значит: “исполнить всякую правду”? Правдою называется исполнение всех заповедей, как говорится: *оба они были праведны пред Богом, поступаая по всем заповедям и уставам Господним беспорочно* (Лк. 1, 6). Так как исполнять эту правду должны были все люди, но никто из них не соблюл, не исполнил ее, то приходит Христос и исполняет эту правду. А какая, скажет кто-нибудь, правда в том, чтобы креститься? Повиновение пророку было правдой. Как Христос обрезался, принес жертву, хранил субботы и соблюдал иудейские праздники, так присоединил и это остальное, повиновался крестившему пророку. Итак, если повиновение Богу составляет правду, а Бог послал Иоанна, чтобы крестить народ, то Христос со всеми другими заповедями исполнил и эту».

Итак, здесь мы видим указание на соблюдение Моисеевых заповедей, примером чего святитель считает родителей Предтечи праведных Захарию и Елисавету, но далее эта мысль углубляется и приходит к осознанию более важного момента. Правда Христа, несомненно, выходит за рамки обрядовых заповедей и переходит в область духовную: она в повиновении пророку, которого послал Бог.

Важно, что этим Христос выразил свое одобрение пророческого служения Иоанна Крестителя и провозглашаемой им вести. Еще один взгляд выражен преподобным Ефремом Сирином в слове «На кончину подвижника»: «Пришел Господь и ту славу и свет, какие погубил Адам преступлением заповеди, возвратил ему крещением». Таким образом, становится очевидным, что крещение Христа имеет теснейшую связь с первородным грехом, веками державшим в плену всё человечество. А преподобный Иоанн Дамаскин в «Точном изложении право-

славной веры» в 9 главе «О вере и крещении» проводит глубокую связь крещения со всеми прошлыми событиями человеческой истории, которые лишь готовили спасительное дело Господа: «Первое крещение было крещение потоком для истребления греха. Второе — крещение морем и облаком, ибо облако — символ Духа, а море — воды. Третье — крещение по закону (Моисееву), ибо всякий нечистый омывался водою, вымывал одежды и таким образом входил в стан. Четвертое — крещение Иоанново, бывшее предуготовительным и приводившее крещаемых к покаянию, чтобы они уверовали во Христа. Иоанн водою предпочитал крестившемуся Духу. Пятое — крещение Господне, которым Он Сам крестился. Он же крестился не потому, чтобы Сам имел нужду в очищении, но для того, чтобы, усвоивши Себе мое очищение, *сокрушить в воде главы змиев* (Пс. 73, 13), потопить грех и погребсти в воде всего ветхого Адама, освятить крестителя, исполнить Закон, открыть таинство Троицы, сделаться для нас образом и примером крещения».

Преподобный Иоанн Дамаскин не только подтверждает предыдущую мысль об исполнении Закона, о победе над первородным грехом Адама, но и выделяет ряд новых моментов: Христос освящает воды, освящает служение Иоанна Крестителя, предвосхищая крещение новозаветное, которое как одно из таинств Церкви вступило в силу после Пятидесятницы. Характерно, что данное толкование наиболее приближает нас к пониманию идеи «всякой правды» как чего-то универсального, проходящего через всю нашу историю. Здесь и взгляд в глубину человеческой истории, и устремленность в будущее: крещение Спасителя — двунаправленный акт, который не только восходит к греховному прошлому человечества, но и тесно связан с финальным актом нашего спа-

сения — страстями и воскресением Христа. Эту интуицию, обращенную в сторону грядущих страстей, наиболее глубоко выразил святитель Григорий Палама в «Беседе на Богоявление, святой праздник Светов».

Символизм восприятия им образов крещения пленяет своей силой и глубиной: «Так, схождение Христа в воду и погружение в ней предозначало Его сошествие во ад; как и восхождение Его из воды предъявило Его воскресение из мертвых. Посему естественно и соответственно сему для Него, восходящего из воды, немедленно от-

дав через сие крещение в Него, Он затем передал сие верным совершать во спасение: Себе Самому предоставляя мучительность и тяжесть, нам же даровав с самого начала общение в Его страстях, но без испытания мучительности их, и деляя нас, по слову апостола, соединенными с Ним подобием смерти Его, дабы удостоить нас в свое время и обетованного воскресения (ср.: Рим. 6, 8)».

По мнению святого Григория, крещение было пророческим предсказанием о смерти, погребении и воскресении Христа, что вполне созвучно и

жет идти лишь о «единении с народом» как о психологическом акте или об исполнении еще одной заповеди как о «правде Ветхого Завета»: думается, что Иоанн и Спаситель «исполнили всякую правду», соединив оба Завета в единую, неразрывную цепь нашего спасения. Нет никаких сомнений во временности и подготовительном характере Ветхого Завета: при всех его положительных сторонах у него был очевидный недостаток, а именно то, что благодатных сил для спасения дать он никак не мог. Об этом свидетельствовали и пророки, предвкусавшие



Крещение Господне. Фреска. XIV в. Монастырь Высокие Дечаны, Сербия, Метохия



Крещение Господне. Италия, Равенна. Купол арианского баптистерия. VI в.

верзлись небеса; поскольку при Своем сошествии в ад, Он, быв ради нас под землю, выходя оттуда, отверз для Себя, а также и для нас, всё не только земное и связанное с землею, но и самое высочайшее небо, куда, затем с телом вознесшись, Он предтечею за нас вошел (Евр. 6, 20). Потому что, как спасительную Свою Страсть Он предъявил чрез таинственный Хлеб и Чашу и затем передал сие таинство верным совершать его во спасение (ср.: Мф. 26, 26–29), так и сошествие Его во ад и восшествие оттуда таинственно предъ-

мыслям апостола Павла: *В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым, быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совокресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи* (Кол. 2, 12). Представляется, что подобное толкование наиболее соответствует глубокому значению слов Спасителя об исполнении всякой правды. Речь едва ли мо-

смену времен. Приход в мир Спасителя — «главизна нашего спасения», а Его страсти и воскресение — окончательная полная победа над смертью. Но нельзя впасть в крайность: расхожее мнение о том, что Ветхий Завет не имеет никакого значения для нашего спасения, терпит полный крах. Новый Завет не может быть понят нами иначе, как только проистекающий из Ветхого, из его пророческого служения, из верности Богу тех, *которых весь мир не был достоин* (Евр. 11, 38). Спасение не могло взятись из ниоткуда, оно не мог-

ло прийти в пустоту. Новый Завет есть то, что пришло в мир на место этого самого «детоводителя», когда «наследники обетования», будучи усыновлены Богом по вере во Христа, вступили в свои права (ср.: Гал. 3, 23–25; 4, 7).

Вопрос: как человечество могло бы подготовиться к спасению, условно говоря, повзрослеть, не имея детоводителя? Ответ очевиден: никак. Именно в этом и важность Ветхого Завета как периода, явленного Божиим Промыслом. Роль Иоанна Предтечи здесь очень важна. Он, будучи последним пророком Ветхого Завета, замкнул круг приготовления и открыл двери вступающему в Свое общественное служение Христу. Поэтому крещение имело значение и для Христа, и для Иоанна: такова была Божия воля как для них обоих, так и для всего человечества. Крещение — это пограничная точка в истории нашего спасения: позади — беспросветное рабство греха, впереди — светлое торжество искупления. Правда, исполненная на Иордане Спасителем и Предтечей, есть правда единства двух Заветов в промыслительном деле спасения человеческого рода.

Троическое поклонение: свидетельство свыше

Не меньшее значение для православного сознания имеет и явление Троицыного Бога, в силу чего праздник Крещения Господня с древности назывался Богоявлением. В стихах 16–17 Евангелия от Матфея упоминаются все три ипостаси Святой Троицы, что с древнейших времен стало основой для православного учения о троичности Бога. Текст Евангелия говорит, что, крестившись, Христос вышел из воды «тотчас», после чего *отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный,*



Мозаика в кафедральном соборе монастыря Хора. 1316–1321 гг. Стамбул (Константинополь)

в Котором Мое благоволение (Мф. 3, 16–17). В науке велось много споров о том, кто же видел голубя? Очевидного ответа на этот вопрос нет; в ранних греческих рукописях стоит местоимение «он», которое может относиться как к Иоанну, так и к Спасителю.

Из некоторых манускриптов, которыми пользовались отцы ранней Церкви, такие как святые Ириней Лионский, Иоанн Златоуст, Иероним и Августин, следует, что голубя видел только Христос, ибо синоптическое повествование говорит, что «небеса сделались открыты Ему». Однако Евангелие от Иоанна свидетельствует о другом: голубь был несомненным знаменем для Иоанна, который, именно увидев голубя, смог удостовериться в явлении Мессии (ср.: Ин. 1, 32). Видели ли голубя прочие люди, было ли это подобие голубя или настоящий голубь, в данном случае не так важно, как сам факт сошествия Святого Духа на Иисуса Христа. Естественно, это ни в коем случае не означает, что до того Спаситель не имел на Себе Святого Духа, ибо, по словам святителя Афанасия Великого, «Святой же Дух, исходя от

Отца, всегда пребывает в руках посылающего Отца и носящего Сына».

Сошествие голубя — знамение, указывающее на начало служения Христа как Мессии. Образ голубя в Священном Писании распространен в самых разных значениях: в Ветхом Завете после потопа Ной выпускает голубя из ковчега (ср.: Быт. 8); в Новом Завете голубь символизирует кротость (ср.: Рим. 11, 22; Мф. 11, 29; 25, 40). Не менее важен и «голос с небес», засвидетельствовавший о Христе как о «возлюбленном Сыне». Для Спасителя это имело не меньшее значение, чем для остальных свидетелей крещения при Иордане. Стоит обратить внимание на то, что в Мк. 1, 11 фраза звучит как *Ты Сын Мой возлюбленный*, то есть Отец обращается лично ко Христу, в то время как в Мф. 3 Бог, скорее, обращается к Иоанну и толпе. Это созвучно ряду ветхозаветных мессианских текстов, в которых акцент на этих же терминах: «Сын» и «благоволение». В Псалтири есть отрывок, где Господь, осуждая непокорных людей, с небес провозглашает торжество царственного Мессии из рода Давида: *Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя* (Пс. 2, 7). Но как тут не вспомнить образ Возлюбленного Отрока из Книги пророка Исаии: *Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой, к которому благоволит душа Моя. Положу дух Мой на Него, и возвестит народам суд...* (Ис. 42, 1) Христос в Своем служении совместил эти черты: Он и царственный Мессия, и жертвенно служащий Отрок. Крещение Спасителя — это вступление Его в полноту Своего царского служения (при этом речь идет о Царстве Небесном, Царстве не от мира сего!), в то же время это начало Его самоуничтоженного искупительного служения в образе раба, бывшего послушным даже до смерти, и смерти крестной (Флп. 2, 7–8).

Андрей Небольсин

Уникальный мультимедийный проект «Живая поэзия» / «Круг Лета Господня»



«Хочется верить, что издание Антологии русской поэзии «Круг лета Господня» станет еще одним шагом на пути познания духовных оснований нашей культуры. Надеюсь, что настоящая публикация послужит возрождению традиций семейного чтения и приобщению молодежи к нравственному опыту прежних поколений»

Святейший Патриарх Алексий II

Благословение Святейшего Патриарха Алексия II на издание Антологии было получено в 2006 году

Антология русской поэзии
«Круг лета Господня»
победитель национального
книжного конкурса
КНИГА ГОДА 2010



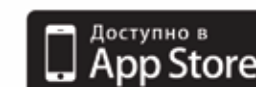
Электронная версия Антологии - приложение
«Живая поэзия» для iPad/iPhone
победитель национального
книжного конкурса
КНИГА ГОДА 2013

- ◆ Тысячи иллюстраций ◆ Музыка ◆
- ◆ Десятки оригинальных мультфильмов ◆
- ◆ Более 700 стихотворений, прочитанных лучшими артистами страны: ◆



Максим Аверин, Валерий Баринов, Сергей Безруков, Анатолий Белый, Егор Бероев, Николай Бурляев, Екатерина Васильева, Игорь Костолевский, Василий Лановой, Андрей Мерзликин, Дмитрий Назаров, Андрей Панин, Мария Порошина, Михаил Полицеймако, Алексей Симонов, Андрей Смоляков, Евгений Стеблов, Владимир Стеклов, Георгий Тараторкин, Константин Хабенский, Сергей Шакуров, Игорь Ясулович и многие другие...

◆ www.antologia.xxc.ru ◆



© 2009 Храм Христа Спасителя
www.xxc.ru

© 2013 Центр культурных инициатив
«Сретение» www.sretenie-media.com



Казак без веры не казак

В КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРНОМ ХРАМЕ ХРИСТА СПАСИТЕЛЯ ПРОШЕЛ ПЕРВЫЙ БОЛЬШОЙ СЪЕЗД КАЗАЧЬИХ ДУХОВНИКОВ

Хотя среди делегатов и оказалось несколько сотен священников, духовно окормляющих казахи реестровые формирования и общественные организации, в зале они отнюдь не доминировали. Примерно столько же, если не больше, кресел занимали атаманы и их заместители по духовно-нравственному воспитанию, директора, педагоги и учащиеся казачьих кадетских корпусов, студенты-казаки. И именно в этой среде, как с болью звучало с трибуны, далеко не всё в порядке с воцерковленностью, с реальным участием в жизни Матери-Церкви.

Нельзя быть казаком и не причащаться

Разговор выдался откровенным, нелицеприятным, временами даже отчаянно острым. Высокий градус острому обсуждению этой темы задал в первосвятительском слове Святейший Патриарх Кирилл. «По моему глубокому убеждению, казачество есть некий образ жизни, — считает Святейший владыка. — Это не этническая группа, даже не культурная группа, хотя внешние культурные факторы и атрибуты играют очень важную роль для самоорганизации

и самопонимания казаков. В первую очередь это образ жизни, а если мы говорим об образе жизни, мы всегда должны подразумевать некий фундамент, на котором этот образ жизни создается. Потому что без единого фундамента не может быть единого образа жизни, а применительно к казачеству не может быть единого казачества. Если мы не согласимся относительно того, что является фундаментом казачьего образа жизни, мы тем самым отказываемся от того, что казачество — это единая семья, и открываем простор сепаратизму, раз-

личным дроблениям, которые в конце концов изничтожат казачество так, как в наше плюралистическое время очень часто изничтожаются иные человеческие общности».

В основе образа жизни любого казака, уверен докладчик, — православная вера и любовь к Отечеству. Сегодня к православию уважительно относится каждый казак. Но достаточно ли этого? «Нельзя быть казаком и не причащаться святых Христовых таин. Нельзя быть казаком и не исповедоваться. Нельзя быть казаком и жить в невенчанном браке. Таких казаков

в старое время высекли бы плетью, — напомнил собравшимся Предстоятель Церкви. — Сегодня никто плетью за это не бьет и бить не будет. Сегодня принадлежность к Православной Церкви — это свободный выбор, так же как свободным выбором является и принадлежность к казачеству. И если вы надеваете на себя казачью форму, это означает, что ваше казачество будет подлинным только тогда, когда вы станете воцерковленными православными людьми. А без этого увлечение может скоро пройти. И форма будет снята, и традиции будут попорчены, потому что не будет основы, базиса для формирования казачьего образа жизни. В этот образ жизни входила подлинная церковность людей, их участие в таинствах, следование канонам Церкви».

Епитимья: крайняя, но действенная практика

Но, быть может, краски сгущаются? Не исключено, современные казаки — маяки для мирян в вопросах веры и воцерковленности? Конечно, позитивные примеры, хотя бы на уровне символов и обрядов (что уже неплохо), есть. О них подробно говорил казачий генерал, атаман Кубанского казачьего войска (в реестре — 43,5 тыс. служащих, вместе с членами семей — 151 тыс. человек) Николай Долуда. «Любой избранный атаман занимает свой пост только с архиерейского благословения, а при присяге клянется на Евангелии. Это закон, — рассказал Николай Александрович. — Каждое собрание, заседание, встреча обязательно начинается с молитвы перед иконой, которую читает священник или поставленный им казак. Великим постом мы избегаем проводить большие важные мероприятия, требующие большого стечения народа».

И всё же это внешняя, пусть и тесно соприкасающаяся с церковностью,

Особенно я бы хотел сказать о роли и значении казачьего духовенства. Вы, дорогие отцы, те, кто работает плечом к плечу с казаками, должны помнить слова Патриарха и осуществлять эти слова как некий обет. Иначе ничего не получится. Это ваша задача. Вы так должны работать, так должны воспитывать казаков, а не просто играть внешнюю, этнографическую роль: вот, мол, не может быть казачьего круга без батюшки. Пришел батюшка, молитву прочитал, а потом сидит и не участвует ни в чем. Нас это не устраивает. Если вы берете на себя ответственность быть духовниками в казачьих обществах, в реестровых частях, вы должны принимать самое активное участие в казачьей жизни. Вы ответственны за реальное воцерковление казаков, формирование их казачьего самосознания. Поэтому, подчеркивая особую роль духовной, пастырской работы с казаками, я бы хотел призвать вас к трудам во благо Отечества нашего и Церкви нашей, к трудам, которые вы совершали бы с подвижнической силой, самоотверженно, не щадя живота своего.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси (из доклада на съезде)

сторона православного обряда, как и торжественная встреча благодатного огня, о которой красочно рассказывал атаман Долуда. Это форма, а какое у нее содержание? «По нашим данным, большинство казаков ни разу не исповедались и не причащались, не соблюдают посты, — с горечью говорит глава Отдела Украинской Православной Церкви по делам пастырского окормления казачества и духовно-физического воспитания молодежи архиепископ Запорожский и Мелитопольский Лука. — Современное казачество далеко отстоит от своих славных предков. Это совершенно иное общественное явление, только по форме напоминающее бывшее казачество». «Сейчас мы видим далеко не радостную картину: казачьи семьи разрушаются, браки в лучшем случае регистрируются в загсах, а то и вообще налицо блудное сожителство. Про венчания и говорить не приходится: по данным проводимого нами мониторинга, только каждый третий казачий брак является венчанным, —

вторит глава Синодального комитета по взаимодействию с казачеством митрополит Ставропольский и Невинномысский Кирилл. — В некоторых войсках до четверти казачьих семей вообще не спешат крестить детей. Да и само понятие “некрещеный казак” — однозначный нонсенс. Как можно присягать на Евангелии и святом распятии, когда не понимаешь всей той ответственности, которую на себя берешь, того, Кому ты присягаешь?!» Другие данные упомянутого владыкой Кириллом мониторинга в целом согласуются с приведенной выше украинской статистикой: средний российский казак причащается святых Христовых таин два-три раза ежегодно. С такой же невысокой частотой и исповедуется, что свидетельствует о нивелировании исповеди как самоценного таинства и ее «служебной» трактовке как подготовительной перед причащением процедуры.

Но, если в вопросах веры невежествен рядовой казак, его может вразумить атаман. А что делать, если сам



В зале Цервонных соборов во время пленарного заседания

Зачастую наблюдается, что духовник воспринимает свое назначение как некое внешнее послушание, которое он должен выполнять по благословению своего правящего архиерея. Не секрет: бывают случаи, когда священник, поставленный окормлять казачество и занявший какую-нибудь административную должность в церковной системе, видит в этом прежде всего некую карьерную ступень, а стремление написать хороший, красивый и грамотно составленный отчет затмевает реальную, каждодневную работу по духовному окормлению казачества. Понятно, что священник несет еще и множество других послушаний, может быть настоятелем, благочинным, как приходской батюшка обязан уделять внимание и остальной пастве — прихожанам своего храма, однако нужно помнить, что Господь не дает послушания не по силам, а цена такого нерадения подчас может оказаться слишком высокой.

Митрополит Ставропольский и Невинномысский Кирилл, глава Синодального комитета по взаимодействию с казачеством (из доклада на съезде)

атаман бросается из стороны в сторону? Высокопреосвященный Кирилл рассказал о недавних случаях наложения им епитимий на двух атаманов, за каждым из которых — десятки тысяч казаков. После этой крайней, но необходимой меры оба (хотя один и не сразу) покаялись, возвратились к нормальной духовной жизни, покончили с расколом и смутой.

Конструктивное развитие тема получила в прениях, где с конкретными примерами недолжного почитания

Церкви казаками и путями их вразумления выступили духовники трех казачьих формирований.

А кадетский храм — вне закона

Искоренять не следствия, а причины недолжного поведения христианина-казака, укоренять его в православной традиции могла бы логично выстроенная система катехизации и религиозного образования, основанная на инновационных методиках

патриотического воспитания. О ней подробно говорил глава Синодального отдела религиозного образования и катехизации митрополит Ростовский и Новочеркасский Меркурий.

Текущая численность казачьих формирований Всевеликого войска донского на территории Донской митрополии превышает 80 тыс. человек. Казачьим просвещением в 122 учебных заведениях здесь охвачено 30 тыс. человек. В митрополии свыше двух десятков казачьих детских садов и восемь кадетских корпусов (полторы тысячи воспитанников). В казачьих кадетских корпусах курс основ религиозной культуры и светской этики (ОРКСЭ) для четвероклассников продолжается факультативом по Основам православной культуры (он длится с 5-го по 9-й классы). После этого — в старших классах, в полном соответствии с новым Федеральным законом «Об образовании» — ОРКСЭ становится профильным предметом, а на уровне факультатива параллельно преподаются вероучительные дисциплины. Разумеется, эта законченная схема православного воспитания реализуется при строгом соблюдении всех ведомственных формальных алгоритмов, исключительно с согласия родителей воспитанников.

Но комплексная образовательная система в данном случае должна включать в себя не только воцерковление казачества, но и «оказачивание» священнослужителей. Чтобы эффективно выполнять непростую роль духовника в этой среде, да и просто-напросто пользоваться у казаков авторитетом, священник обязан быть в курсе казачьих дел. Поэтому митрополия добилась подписания трехстороннего соглашения между департаментом по делам казачества и кадетских учебных заведений Ростовской области, Донской духовной семинарией и Всевеликим войском

донским о совместной деятельности по подготовке кадетов-казаков к поступлению в семинарию для последующего их служения в качестве казачьих священников.

«Но законом наличие религиозных или культовых сооружений на территории учебных заведений не допускается, и кадетские корпуса не исключение, — замечает Высокопреосвященный Меркурий. — Таким образом, мы сталкиваемся с отсутствием законодательной базы, которая бы позволяла возводить православные храмы и часовни на территории учебных заведений со статусом «казачий». Думается, Синодальному отделу религиозного образования совместно с советом при Президенте России по делам казачества необходимо задуматься о путях законодательного разрешения этого противоречия». Эти слова владыки утонули в продолжительных аплодисментах.

По итогам съезда была принята пространная резолюция. Она заявляет о необходимости сконцентрировать усилия на четырех главных направлениях. Первое — достижение общей задачи казачьих обществ и Церкви: возрождение и развитие

К сожалению, среди атаманов и казачьих командиров уровень знаний в области православного вероучения, а также степень их личного участия в литургической жизни Церкви далеки от идеала. Атаман всегда был примером для войска. Этот пример, как все мы понимаем, может быть либо высоконравственным, либо наоборот. Пытаясь приблизиться к решению этой проблемы, мы разработали спецкурс, направленный на знакомство сотрудников Департамента по делам казачества, казачьих атаманов, представителей командного состава казачьих округов с основами православного вероучения, богослужения и духовной жизни. Программа курсов включает богословские, литургические и исторические лекции, практические семинары, которые проводятся силами профессорско-преподавательской корпорации семинарии и специально приглашенными специалистами департамента.

Митрополит Ростовский и Новочеркасский Меркурий, глава Синодального отдела религиозного образования и катехизации (из доклада на съезде)

самобытной казачьей культуры и традиционных духовных ценностей как основы казачьего уклада жизни. Второе — международное сотрудничество духовенства и православных казаков в проведении совместных мероприятий, направленных на объединение казачества вокруг Церкви в России и за рубежом. Третье — кооперация научных и общественных организаций, издательств по разра-

ботке и выпуску учебно-методических пособий, обобщающих опыт духовно-нравственного воспитания казаков. Четвертое — продолжение практики проведения в регионах информационно-обучающих семинаров для атаманов, священников и педагогических работников. А нам остается только надеяться, что первый съезд не окажется последним.

Дмитрий Анохин

ДЕЛАЕМ НА ВЕКА

Московский
колокольный завод

Тел.: (499) 171-55-61
www.litex.info

Художественное оформление иконами и надписями по желанию заказчика
 ∞ Монтаж колоколов, настройка звонниц ∞
 Консультации по проектированию, строительству и реконструкции колоколен

Митрополит Калужский и Боровский Климент

Аляска. Успешная миссия



Гавань Святого Павла на острове Кадьяк. Рисунок капитана Лисянского

День 25 декабря 1793 года известен в истории одним событием — речью Робеспьера в Конвенте с обоснованием принципиальных отличий революционного правительства от конституционного. Это была не только идейно-политическая, но и практическая программа диктатуры, введение которой впоследствии сопровождалось террором и тотальной дехристианизацией Франции. Однако в этот же самый день, но по юлианскому календарю, из Петербурга на Аляску отправились первые православные миссионеры, которые вскоре положили начало самой обширной и самой успешной миссии Российской Церкви за пределами Евразии. Об истории и уроках этой миссии рассказывает митрополит Калужский и Боровский Климент.

— Ваше Высокопреосвященство, в этом году исполняется 220 лет прибытия на Аляску первой духовной миссии. 25 декабря 1793 года миссионеры отправились в путь из Петербурга на Аляску через Москву, Иркутск и Охотск. Какие цели были у монахов-миссионеров?

— В первую очередь миссионеры оказывали духовную помощь русским людям, которые открывали и осваивали заокеанские земли. Также

в обязанность им вменялось проповедовать евангельские нормы жизни местным жителям. Ко времени прибытия первой духовной миссии на Аляску многие из автохтонов уже были знакомы с духовными традициями русских, среди них уже были и крещеные. Крестили их приезжавшие туда на промыслы миряне: мореходы, купцы, промышленники, и, что интересно, со стороны алеутов тогда уже звучали просьбы о направлении к ним

священника. Так было, например, на острове Уналашка, когда его посетили члены первой миссии по пути на Кадьяк.

Купцы Г.И. Шелихов и И.Л. Голиков, основатели торгово-промышленной компании в Тихоокеанском регионе, которая впоследствии была реорганизована в Российско-американскую компанию, ходатайствуя о назначении миссионеров на Аляску, надеялись, что это поможет укрепить

русские поселения и через христианизацию туземцев положит конец конфликтам между ними и русскими. Встретив миссионеров в Иркутске, Шелихов договорился с ними о единой политике по развитию нового края. Он просил их взять на себя обучение в школе детей местных уроженцев и заботу о библиотеке, передав им книги в дополнение к тем, что они везли с собой из столицы. Также он хотел, чтобы миссионеры участвовали в хозяйственном развитии русских поселений, используя свои знания и навыки в земледелии, архитектуре, металлургии.

У императрицы Екатерины II были свои цели при направлении миссионеров. За океаном не было ни государственных учреждений, ни чиновников, и церковная миссия была уполномочена представлять там интересы государства. Императрица не во всем доверяла купцам и в миссионерах видела независимый источник информации. Она считала, что кроме укрепления в сознании автохтонов их принадлежности к российской короне священнослужители должны смягчать грубые нравы промышленников, которых компания вербовала в портовых городах из лихих людей.

— Какие сохранились свидетельства об отношении местных жителей к проповеди Евангелия? На что обращали внимание миссионеры в своих проповедях для подготовки аборигенов к принятию святого крещения?

— В тех местах, где еще до миссионеров находились русские, местное население было подготовлено к принятию христианства. В первых письмах с Кадьяка члены миссии сообщали, что их удивляли постоянные и настойчивые просьбы туземцев о крещении. Главная трудность была не в том, чтобы убедить их принять крещение, а в том, чтобы донести до

их сознания, что значит быть христианином.

Миссионерам было трудно, а порой и невозможно объяснить туземцам смысл евангельского учения. Дело было не только в незнании языка, но и в отсутствии у местных народов многих христианских и житейских понятий. Например, как объяснить, что такое «плод», человеку, который не знает земледелия и живет в местности, где нет плодовых деревьев. Или что такое «закваска», если человек не имеет представления о хлебе и как он готовится. Миссионеры не могли найти адекватные аналогии для объяснений духовных понятий с помощью аллегорий, а буквальный перевод вульгаризировал их. Например, на Кадьяке толмачи переводили «причащение» как «кровопитие».

Вот почему в «Наставлении архимандриту Иоасафу» — инструкции, которую перед отправлением на Аляску получил глава миссии от митрополита Санкт-Петербургского Гавриила, говорилось, что миссионеры должны учить аборигенов основам христианской жизни примером своей праведной жизни. При этом миссионеры не превращали крещение в фор-

мальность. Они обратили внимание на то, что среди местного населения распространено многоженство, а поэтому крестили при условии отказа от всех жен, кроме одной, и обещания соблюдать супружескую верность. Даже такое требование обязывало туземца большому ограничению и напряжению воли, ведь количество жен определяло его социальный статус среди соплеменников.

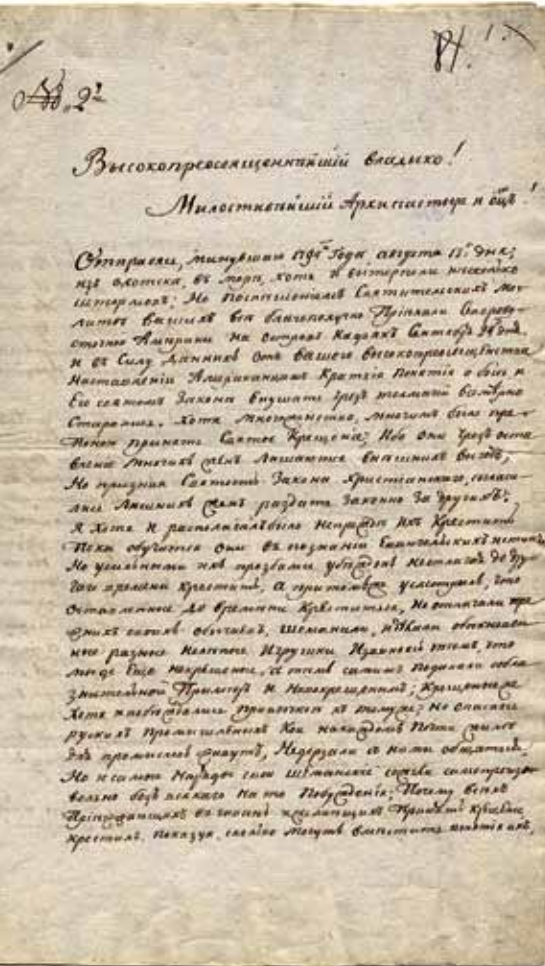
Кроме того, непременным условием крещения был отказ от шаманства. Желая креститься, по правилам Церкви, отрекается от дьявола. Миссионеры объясняли, что дьявол действует через шаманов. В знак своего отречения абориген должен был плюнуть на землю и дать обещание поклоняться и служить только Иисусу Христу, сознавая, что к шаману он более обращаться не станет.

— Известно ли о конфликтах миссионеров с шаманами? Насколько жестким было сопротивление с их стороны?

— Противостояния не было. Святитель Иннокентий, который был первым постоянным священником на Алеутских островах, писал, что он, как ни старался, не мог найти у алеутов



Хорис Л. Жители Алеутских островов. 1816–1817 гг.



Письмо архимандрита Иоасафа с острова Кадьяк Новгородскому митрополиту Гавриилу об обращении местных жителей в христианскую веру. 19 мая 1795 г. АВПРИ

ритуальных предметов — они сами их уничтожили. Подобные сведения общал и архимандрит Иоасаф (Болотов) с Кадьяка: туземцы «не шаманили», опасаясь гнева русских. Первые миссионеры действовали преимущественно среди кадьякских эскимосов и алеутов, которые к тому времени имели тесные отношения с русскими, а также среди эскимосов чугачей и индейцев танайна (кенайцев). Но что важно отметить, у этих народов не было сложившейся системы религиозных представлений, и шаманы не играли в их жизни большой роли, как это было у тлинкитов, где христианизация шла медленно.

Единственное упоминание о шамане в связи с деятельностью первых



Вебер Дж. Внутренний вид жилища алеутов на острове Уналашка

миссионеров содержит записанное у берингоморских эскимосов предание о гибели иеромонаха Ювеналия (Говорухина). Оно повествует, что миссионер был убит отрядом охотников в то время, когда он приблизился к ним и, обращаясь с проповедью, поднял руки для благословения. Среди охотников находился шаман, внимание которого привлек наперсный крест проповедника. Он взял его себе. И, когда крест был при нем, он не мог призывать духов. Это убедило его в особой силе креста, и после этого шаман говорил своим соплеменникам оказывать почтение всякому пришельцу, у которого будет такой же крест.

Интересные сведения о взаимоотношениях миссионеров и шаманов содержат путевые журналы священников, служивших на территории континентальной Аляски позже — в середине XIX века — среди народов, не зависимых от русских, но с которыми были торговые отношения. Средствами воздействия миссионеров были проповедь евангельского учения и богослужение. И нередко бывало, что сами шаманы принимали крещение.

— *Есть ли сведения о том, какое количество туземцев крестилось*

в первые годы? Насколько успешна была проповедь?

— В ноябре 1795 года архимандрит Иоасаф направил в Иркутск своему епархиальному архиерею поименную ведомость о количестве крещеных и венчанных. В документе указывалось, что в течение первого года деятельности миссии крещение приняли 6740 коренных жителей острова Кадьяк и материковой Аляски, а также вступили в брак 1573 супружеские пары. Епископ Вениамин переправил эту ведомость в Святейший Синод. Несмотря на то что в синодальном архиве данная ведомость не сохранилась, приведенные цифры отражены в других официальных документах: рапорте епископа Вениамина и журнале заседания Святейшего Синода от 20 марта 1796 года. Примерно эти же цифры упоминали и другие члены миссии в своих письмах.

Стоит заметить, что реальная цифра крещеных туземцев была намного выше. Архимандрит Иоасаф не мог привести в своей ведомости количество алеутов, которых крестил иеромонах Макарий (Александров), поскольку он с Алеутских островов, где проповедовал, минуя Кадьяк

отправиться в Иркутск. Ведомость иеромонаха Макария сохранилась в архиве Синода. Она также является поименной: в ней указано, в каком селении, на каком острове, кто именно был им крещен и повенчан. Он крестил 2472 туземца.

В общей сложности количество крещенных в первые годы составило более девяти тысяч человек. Это, несомненно, был значительный успех. В целях окормления новокрещеной паствы в Синоде был поднят вопрос о необходимости расширить миссию до викариатства Иркутской епархии и назначить туда епископа.

— *Можно ли говорить о том, что туземцам было выгодно принимать христианство?*

— Миссионеры не предлагали аборигенам при крещении внешних выгод: повышения социального статуса или каких-либо подарков. Принявшие крещение жили вместе с некрещеными, между ними не делали различия. В царской России существовала практика освобождения от уплаты государственного налога пушниной (ясака) в течение трех лет, но ко времени прибытия первой духовной миссии сам ясак был отменен.

Что еще могло привлечь туземцев? Например, платье из европейских тканей. Так что даже крестильные одежды можно рассматривать в качестве выгоды. Но миссионеры не располагали запасами, чтобы обеспечить одеждой тысячи крещеных. В период первой духовной миссии подавляющее большинство крещений было совершено во время миссионерских путешествий иеромонахами Макарием и Ювеналием. Трудно предположить, что они возили с собой столь значительный груз.

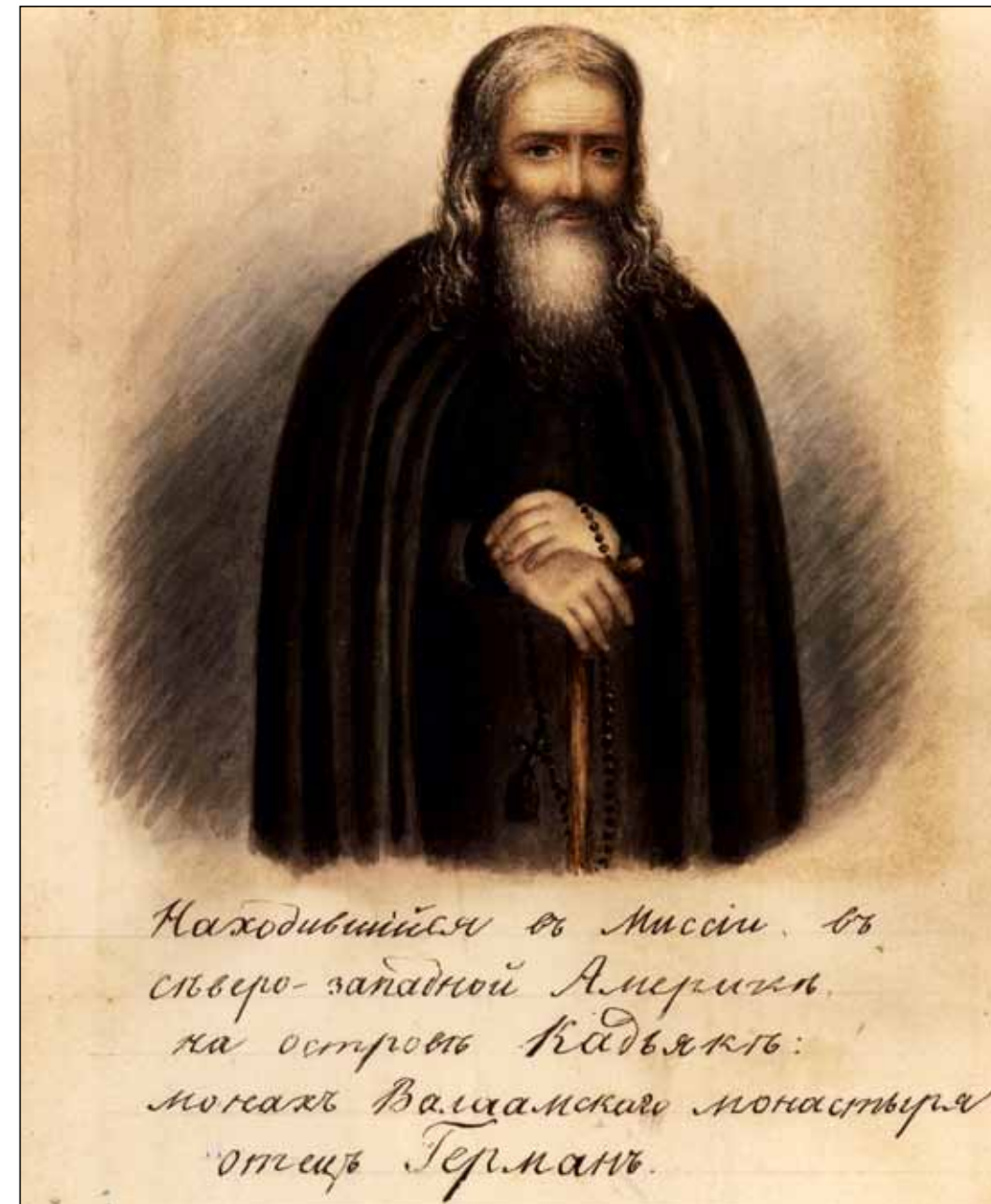
К этому можно добавить, что впоследствии святитель Иннокентий строго запрещал выдавать туземцам при крещении что-либо, кроме нательного крестика и небольшой бумажной

иконки, потому что всё остальное могло быть воспринято аборигенами как подарок. В связи с этим американская исследовательница Лидия Блэк отмечала, что это правило тормозило процесс христианизации индейцев тлинкитов, так как у этого народа ритуал подарка сохраняет первостепенное значение даже в наши дни.

Думаю, что для аборигенов особую ценность представляло установление духовного родства с русскими, которые становились восприемниками при крещении. Местные жители очень высоко ценили духовное родство. Еще до прибытия миссионеров они хранили верность своим крестным от-

цам промышленникам, помогая им в добыче ценной пушнины. Со своей стороны крестные отцы, проявляя заботу о крестниках, не только учили их православным традициям, но и снабжали их европейскими товарами, что возвышало последних в глазах соплеменников.

Также, по свидетельству американских этнографов, первое время аляскинских туземцев особенно привлекало в крещении то, что они получали новое имя и фамилию крестного отца. Это было связано с их представлениями, что в имени заключалась сила человека и с каждым именем он получал новые возможности.



Находившийся в Миссии в Северо-западной Америке на острове Кадьяк: монах Валдаманского монастыря отец Термань.

Впоследствии к принятию христианства аборигенов влекло осязаемое действие благодати на новокрещеных. Святитель Иннокентий писал, что ради веры, которая не предлагает внешних выгод, они ограничивали себя во многих телесных удовольствиях. В первую очередь это касалось отказа от пороков, характерных

Стоит заметить, что многие из крещеных аборигенов становились верными и, как говорит святитель Иннокентий, примерными христианами. Среди них были и те, кто достигал вершин святости. Кадыяк

вере и благочестию в течение 30 лет, когда остров не посещали священники. Сохранился подлинник рапорта святителя Иннокентия, в бытность его священником на Уналашке, епископу Иркутскому, где это подробно описано. Этот рассказ был



Обложка книги «Опыт грамматики алеутско-лисьевского языка» священника И.Вениаминова, Уналашка



для их уровня социального развития: полигамии и рабства. Кроме того, исполнение некоторых церковных установлений на Аляске осложнялось местными условиями: например, пост перед причащением для местных жителей состоял не в перемене рода пищи, что в принципе было невозможно, а в полном отказе от нее на дни говения.

ский эскимос Чукагнак, в крещении Петр, принял мученическую смерть в испанской миссии в Калифорнии, отказываясь принять католичество. Жителю острова Акун алеуту Спиридону Смиренникову после крещения являлись ангелы, которые учили его

с интересом воспринят в столицах, о нем упоминали святители Филарет Московский и Феофан Затворник.

Местные жители не только сами принимали христианство, но и убеждали своих соотечественников креститься, собирали их по воскресеньям и праздникам и сами без священника читали молитвы. До 1820-х годов молитвы читались по русским молитвословам. После того как святитель Иннокентий совместно с алеутом Иваном Паньковым создали письменность для алеутов, местные уроженцы не только стали охотно учиться грамоте, но и помогали миссионерам переводить молитвы, поучения, богослужебные

тексты, Священное Писание. Наиболее существенную помощь оказали аляскинские креолы, отцы которых были русскими, а матери — туземками. Креолы были билингвами и смогли найти в языках коренных народов Аляски наиболее близкие по смыслу слова для передачи церковных текстов. В Отделе рукописей Библиотеки Конгресса имеется письмо креола Константина Ларионова, в котором он поясняет особенности употребления отдельных слов, использованных при переводе молитв и поучений на кадыякский язык. Это очень интересный документ. Так что без участия самих автохтонов труды русских миссионеров не имели бы такого успеха.

— Какими были отношения между миссионерами и промышленниками Русской Америки?

— При отправлении первой духовной миссии Екатерина II уполномочила миссионеров представлять государственную власть. В частности, они должны были наблюдать за деятельностью промышленников и заступаться за притесняемых. Но в действительности всё зависело от местной администрации, которая обеспечивала миссионеров всем необходимым для их жизни и деятельности. В 1790 году правителем русских поселений компании Шелихова-Голикова был назначен купец Александр Андреевич Баранов. Оказываясь свидетелями жестокого обращения служащих компании с туземцами, монахи-миссионеры старались утешать обиженных и заступаться за них перед правителем. Баранов же видел в этих действиях лишь попытки подорвать его авторитет среди местных жителей. Глава миссии архимандрит Иоасаф направил Шелихову письмо с резкой критикой действий правителя. Но письмо пришло в Иркутск, когда Шелихов скончался, и оно никак не поменяло положения дел. Став в 1799 году главным правителем

Русской Америки, Баранов оставался на Аляске до 1818 года.

Миссионеры находили безжалостное отношение к туземцам не только противным христианству, но и подрывающим авторитет Российской империи и пытались сообщить об этом в столицу. Иеромонах Макарий вместе с тремя алеутами ездил в Санкт-Петербург. Но когда он туда приехал (1798), там уже завершалась работа по учреждению Российско-американской компании, которая по указу Павла I

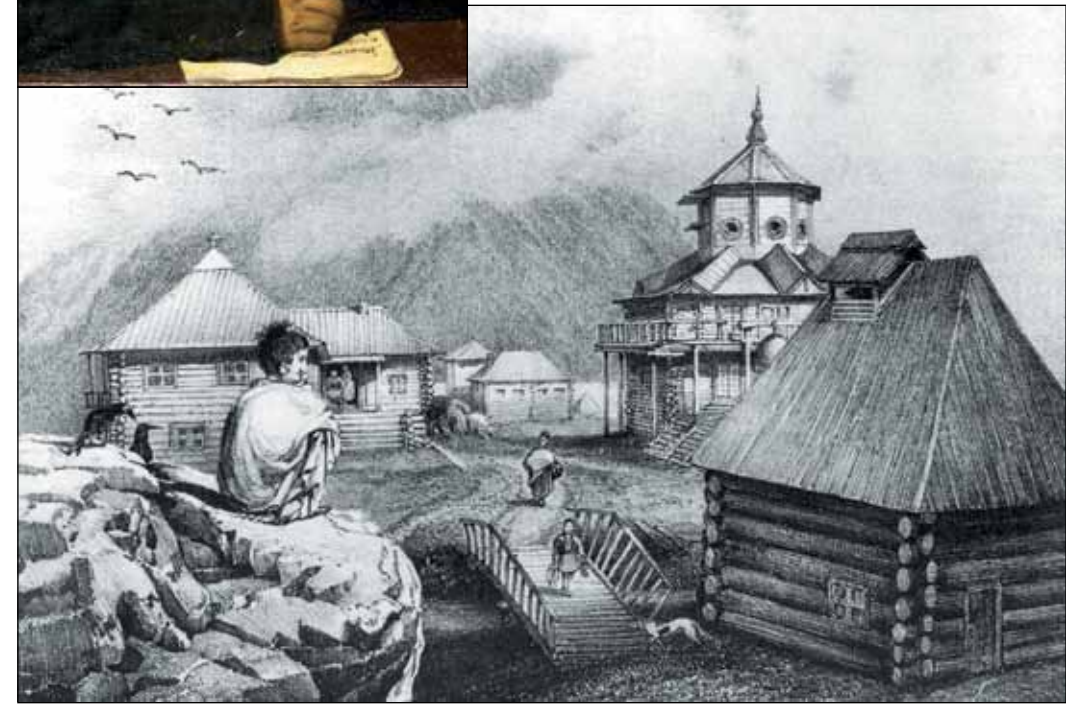
стала представлять государственные интересы на Аляске. Павел I по-иному смотрел на обязанности миссионеров, он был полностью на стороне купечества, и иеромонах Макарий был отослан на Аляску с указанием не вмешиваться в дела компании. Но корабль, на котором он плыл на Кадыяк вместе с первым епископом Аляски Иоасафом, потерпел крушение, и все погибли, в том числе и большая часть миссионеров.

Позже более подробное описание жестоких методов работников компании сделал иеромонах Гедеон (Федотов), который летом 1804 года прибыл на Аляску в составе первой кругосветной экспедиции. От него остававшиеся на Аляске миссионеры узнали, что они лишены своих прежних полномочий, возложенных еще Екатериной II. В этом и заключалась причина недоумений и конфликтов между участ-



Тиханов М.Т. Портрет А.А. Баранова. ГИМ ИЗО

Киттлиц Фридрих Генрих фон. Вид русского поселения Ново-Архангельск, остров Ситка, северо-западное побережье Америки. 1827 г. На втором плане справа часовня



Храм Вознесения Господня
острова Уналашка



никами миссии и промышленниками в Русской Америке.

При этом надо отметить, что отношения между миссионерами и служащими РАК не были однозначно враждебными. Баранов не был гонителем Церкви, он жертвовал личные средства на строительство храмов (при нем было построено два храма и несколько часовен), присутствовал за богослужениями, радовался колокольному звону. Монах Герман (Попов), причисленный к лику святых, активно защищал туземных жителей, но не выступал против власти главного правителя. Преподобный стал восприемником сына Баранова — Антипатра, нанял его внука, а после его смерти выхлопотал пенсию для его туземной вдовы.

— В 1867 году Российская империя продала Аляску Соединенным Штатам Америки. Как это отразилось на деятельности Русской Православной Церкви в этих землях?

— Пока не выявлено достоверных источников, подтверждающих участие духовенства в обсуждении вопроса о продаже Аляски. Святитель Иннокентий, который в то время был архиепископом Камчатским (территория Аляски была частью его епархии),

узнал о продаже заокеанских владений уже после подписания договора. Известно его письмо обер-прокурору графу Д.А. Толстому, в котором святитель излагает свои взгляды на дальнейшую судьбу Православной Церкви в Новом Свете. В продаже Аляски он видел возможность распространения православия по всей Америке и давал рекомендации, что надо сделать. Трудными святителя и его преемников в начале XX века православие вошло в десятку наиболее распространенных в США вероисповеданий.



Епископ Николай (Зиоров) с преподавателями и воспитанниками
Ситкинской миссионерской школы

Следует особо отметить, что после продажи Аляски правительство Российской империи оставило за собой право на защиту интересов ее православного населения. Необходимость нахождения там православного духовенства признавалась еще во время обсуждения возможности продажи Аляски. Во второй и третьей статьях договора о продаже записано, что православные храмы на Аляске остаются в собственности членов Православной Церкви, которым будет предоставлена свобода исповедовать свою веру как полноправным гражданам США.

Вопрос о том, как Русская Православная Церковь будет продолжать свою деятельность на Аляске, ставшей частью иностранного государства, обсуждался на заседаниях специального правительственного комитета. В его окончательном решении принимали участие представители Государственного совета, Министерства финансов, Министерства иностранных дел и Синода. МИД через свое представительство в Вашингтоне выяснял, как избежать при создании на территории Аляски епархии и финансировании ее из России обвинения со стороны США

во вмешательстве в их внутренние дела, так как епископ и духовенство будут подчинены Святейшему Синоду, находящемуся в Петербурге. В итоге в 1870 году была учреждена Алеутская епархия — первая за границами Российской империи.

До 1917 года из России на Аляску регулярно поступали денежные средства и приезжали священнослужители. Благодаря этому Русская Америка не прекратила своего существования, но из политического и экономического образования трансформировалась в социокультурное явление. Важно подчеркнуть, что после ухода русских Православная Церковь на Аляске продолжала развиваться. Увеличивалось число храмов, часовен, церковных школ. Было издано порядка десяти книг на языках народов Аляски. Росла численность духовенства и церковнослужителей из местного населения. Несмотря на ухудшение демографической ситуации, православная паства существенно не сократилась, а количество православных индейцев тлинкитов даже выросло в четыре раза по сравнению с русским периодом. В приходской жизни (в работе братств и обществ трезвости) прихожане уча-

ствовали порой даже более активно, чем в России.

— Как сейчас сохраняются традиции русского православия на Аляске? В чем сегодня значение миссионерских трудов русских монахов в XVII–XIX веках?

— Сейчас действует Аляскинская епархия Православной Церкви в Америке, которая объединяет 89 приходов. Почти всё духовенство составляют местные уроженцы, выпускники семинарии Преподобного Германа Аляскинского в Кадьяке.

Научные российские экспедиции на Аляску 2009–2011 годов посетили православные храмы и стали свидетелями, что там сохраняются традиции русского православия. Наши священнослужители, принимавшие участие в экспедициях, совершали богослужения вместе с аляскинскими священниками и отметили, что распевы на Аляске не отличаются от российских, за богослужениями используются славянский, местный и английский языки. Несмотря на некоторый акцент в произношении, при чтении или пении молитв на церковнославянском языке русскому человеку всё понятно. Отдельные молитвы на славянском

языке, к примеру «Отче наш», даже молодые люди могут читать наизусть.

Сегодня во многих селениях местные жители Аляски с гордостью говорят, что они православные, что в них течет русская кровь, и помнят имена православных миссионеров, которые трудились на их земле. До сих пор они называют детей православными именами, носят русские фамилии. У жителей внутриконтинентальной Аляски для обозначения русского человека, в отличие от американца, который на их языке именуется «гуссу», существует особое слово: «гуссу-пиа», которое переводится как «настоящий, истинный белый».

Наш современник епископ Аляскинский Григорий (Афонский) очень точно сказал, что «мало кто в Америке, да и на Аляске сможет сказать, что такое Российско-американская компания, когда она существовала. Зато другое, неземное и вечное, что пришло на Аляску с теми же промышленниками и купцами, а потом было утверждено миссионерами-героями, осталось как русское наследие и по сей день существует и известно на Аляске всем — это Православная Церковь».

Беседовал Сергей Чапнин



Протоиерей Александр Голубов

Пробиться к очевидности

События XX века вызвали к жизни новые формы русского православия, обусловили его «вселенское бытие». Протоиерей Александр Голубов, всю свою жизнь окормлявший православных в Америке, настаивает на необходимости осмысления опыта жизни Русской Церкви «вне материнской утробы», за пределами России, размышляет о ее настоящем и будущем в той исторической реальности, которая существенным образом отличается от привычных или считающихся таковыми условий предшествующих столетий.

— Отец Александр, как вы советуете вести себя православному человеку во «враждебном» окружении? Это вполне актуально для русских православных в США: они здесь чужие и с точки зрения языка, и с точки зрения веры. Можно ли считать, что русские православные здесь как в гетто? Есть ли средства избежать изоляции?

— У многих православных возникает менталитет «осажденной крепости», при котором человек видит вокруг себя лишь врагов и недругов и свою жизненную ситуацию рассматривает в этом ключе. Такой менталитет чаще всего — результат воспитания, но часто искусственно нагнетается и политическими деятелями, и средствами массовой информации ради достижения определенных политических или общественных выгод, целей и задач. Но такой менталитет скорее присущ религиозному сектантству, чем православному христианскому мышлению и опыту жизни в Церкви. Подобному «нагнетанию» следует внутренне противостоять, относиться к нему со здоровой долей скептицизма. Именно о таком здоровом скептициз-

ме говорит апостол Иоанн Богослов: *Возлюбленные! не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире. Они от мира, потому и говорят по-мирски, и мир слушает их* (1 Ин. 4, 1. 5). И апостол Павел предостерегает, чтобы не быть нам *младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения* (Еф. 4, 14), призывая к мудрости: *Никто да не обольщает вас пустыми словами. Испытывайте, что благоугодно Богу, и не участвуйте в бесплодных делах тьмы* (Еф. 5, 6. 10–11).

Но ведь бывает и так, что человека действительно по жизни окружают враги то ли по характеру его деятельности, то ли потому, что как личность он не умеет, или не желает, или не может обтекаемо вписаться в окружающую человеческую среду, жить так, как «кому-то» представляется правильным, или необходимым, или выгодным. У православного же человека дополнительно стоит еще и задача согласования собственной воли с волей Божией. И как часто получается, что, живя по внутреннему императиву, следуя зову собственной совести, ставя себе по жизни определенные цели и задачи, такой человек неминуемо тем самым наживает себе врагов и недругов, ненавистников даже там, где, казалось бы, этого не следовало ожидать: у себя дома или в церковной жизни. Так часто бывает у человека прямого, с сильным характером, который не просто плывет по течению, а, подчиняясь внутреннему императиву, пытается усилием воли выстроить нечто осмысленное не только как «свое», но и как «Божие». Священная история знает немало примеров людей, последовавших внутреннему зову, изъявлению о себе воли Божией, вопреки целесообразности, вопреки, казалось

бы, собственным жизненным интересам и самому здравому смыслу. В таких жизненных ситуациях, отвечая на ваш вопрос, мощным средством противодействия могут быть такие добродетели, плоды духа, как долготерпение и любовь. И полноводная, глубокая жизнь в Церкви, в которой борьба с враждебным окружением отнюдь не самое главное для человека. Если послушать и вдумчиво отнестись к молитве священника, например, на литии, на вечерне, на повечерии, это становится в полной мере понятным: «Благоприятной содейай молитву нашу, даруй нам прощение согрешений наших, покрой нас кровом крыл Твоих, отгони от нас всякого врага и неприятеля, умиротвори нашу жизнь, Господи, помилуй нас и мир Твой, и спаси души наши, яко благой и Человеколюбец». Путь духовного взросления как раз и предполагает жизненное и оплодотворенное молитвенное предстояние, личное и личностное, перед Богом, в котором человек обретает цельный и целостностный опыт и прощения, и искупления, и умиротворения жизни, и спасения души. А также и избавления от «враждебного» окружения.

Что же касается русских людей, живущих в Америке, то и здесь, видимо, необходимо обрести некое новое понимание жизненных путей и исторических обстоятельств, переработав в себе внешний «образ врага» и иные душевные последствия последних десятилетий, даже целого столетия. Сознание определяет бытие. Земля Американская нам отнюдь не «чужая», и мы на ней не «чужие». Дело ведь не в политике, не в государственных границах и не в существенных подчас различиях в жизненных установках или восприимчивости к отдельным моментам общественной жизни, а в восстановлении духовной преемственности. Кто мы такие, как

не сыновья и дочери, и внуки, потомки и наследники тех, кто впервые вступил на Американскую землю не вчера, а еще в середине XVIII века, когда нынешнее Американское государство лишь только зарождалось? Трудями наших же соотечественников от подобного Германа Аляскинского и святителя Иннокентия, митрополита Московского, и до наших дней, до святителя Иоанна Шанхайского и Сан-Францисского, чудотворца, и многих иных тружеников на ниве Христовой, доселе не прославленных, наше русское православие вошло в самую плоть и кровь американской истории, где и хранится под спудом, ожидая повелительного гласа Божия, вызывающего его к полноте жизни. Ведь и сегодня мы всё еще должны решать основные задачи: как жить и трудиться на вновь открытой нами земле, в мирном сожительстве с иными народами и бытующими в Америке вероисповедными и культурными традициями, полагая во главу угла святую веру православную, храня верность вековым цивилизационным устоям и ценностям, оберегая славу имени русского. В этом сокрыт для нас и великий духовный смысл, и направления нашего общественного, культурного, духовного и церковного развития на Американской земле. В этом — и выход из изоляции, и выход из мыслимого лишь гетто. Нам необходимо уяснить для себя преподанные нам уроки истории.

— Что делать христианину, когда в современном обществе попираются нормы христианской морали? Как относиться к легализации однополых браков?

— Когда в обществе открыто попираются нормы христианской морали, это, скорее всего, означает, что общество, лишенное внешнего удерживающего начала и предоставленное своим собственным прихотям и похо-

тям, вместо общественного прогресса стало на путь общественного регресса, проходит дебилизацию и деградацию, а в конечном счете уходит в декультуризацию и смерть. Именно так произошло с дореволюционной Россией, так произошло с первой и второй волной русской эмиграции — это были люди в основной своей массе и крещенные, и миропомазанные в Церкви. В отношении же современного общества и в России, и в Америке этого сказать нельзя. Нормы христианской нравственности не могут быть «попираемы» людьми, которые этих норм в своем воспитании не знали и по этим нормам никогда не жили. Потому массовый отход общества от норм христианской нравственности для христианина не может быть не чем иным, как вызовом, испытанием глубины и качества веры. Отношение к общественным процессам христианина, живущего полноводной жизнью в Церкви, как мне представляется, должно быть спокойным и даже, быть может, радостным, каким оно и было в первые века христианства: *маранафа, ей, гряди, Господи Иисусе!* (1 Кор. 16, 22; Дидахе 10, 6). Кто верует, что Слово стало плотью, и обитало с нами (Ин. 1, 14), тот непременно будет верить, что Господу действительно дана всякая власть, на небе и на земле (Мф. 28, 18), что Он действительно есть Господин истории и что Он с нами во вся дни, до скончания века (Мф. 28, 20). И потому деградирующее общество должно послужить прежде всего знаменем грядущего обновления: *Не говорите ли вы, что еще четыре месяца, и наступит жатва? А Я говорю вам: возведите очи ваши и посмотрите на нивы, как они побелели и поспели к жатве* (Ин. 4, 35). И потому, с одной стороны, как писал святитель Игнатий (Брянчанинов): «Не дерзай своей немощной рукой остановить попущенное Богом отступление, а устранись,

сохранись от него сам, и этого с тебя достаточно»¹.

Следует понимать, что «легализация однополых браков» — это своего рода головоломка не для Церкви, а первично для правового государства западного типа и вторично для западных Церквей: Католической и протестантских, воспитанных на постулатах латинского христианства, на западном рационализме как образе мышления и богословствования, принципиально заводящем западную культуру в тупик. Потому западный разговор об однополых браках — это лишь отображение процессов секуляризации, проходивших и проходящих в западном же историческом контексте уже не первое столетие, а на последнем своем этапе основанных на противопоставлении реального («секулярного») и воображаемого («религиозного»). Такое противопоставление исторически соотносилось с институтами, действительно необходимыми для проживания в этом мире, в то время как собственно «религиозное» и «церковное» оставлено было на «опциональный выбор» как некие придаточные аксессуары, будоражащие иногда душу и нарушающие плавное течение жизни. На современной ступени выведения религии на боковую линию общественной площадки западный разговор как раз и зациклился на принципиальных определениях правосубъектности двух отдельно взятых физических лиц, граждан правового государства, вне зависимости от физического фактора их половой принадлежности; и определение этого гражданского союза именно как «брака», но без обязательного соотношения данного определения с религиозным или церковным пониманием данного термина. Сомнению подвергается классическое юридическое определение римского юриста Модестина: «Брак — это союз

мужчины и женщины, сопряжение всей жизни, сопричастие в Божественном и человеческом праве» (ср.: Кормчая, 48), особенно в той его части, где по половым признакам различаются мужчина и женщина и где упоминается «Божественное право».

Фактически становясь в данном вопросе на позицию нейтралитета по вопросу о физическом факторе, половой принадлежности брачующихся лиц и отмежевываясь от определений и постулатов Божественного права, правовое государство западного типа тем самым раздувает ажиотаж и нагнетает в среде консервативных верующих менталитет «осажденной крепости». В данном контексте как не вспомнить написанное отцом Александром Шмеманом: «Новая западная культура — шизофреническая и потому клиническая. Всегда на грани безумия, саморазрушения, самовзрыва. И самое жалкое, самое пустое в ней — именно ее “рационализм”, который, потому что он ничего не разрешает, вечно размывается “иррационализмом”»².

— *Что вам, русскому православному священнику иммигрантского происхождения, негражданину России, доставляет наибольшие «пастырские страдания» в окормлении православной паствы (русского или иного происхождения)?*

— Здесь можно сказать почти однозначно: превеликий недостаток собратий-единомышленников, в полной мере понимающих задачи и цели пастырского служения в современном мире, могущих понести бремя этого служения в условиях, скажем мягко, отнюдь не самых благоприятствующих. От этого, думается, великий урон Церкви. Но здесь, видимо, действует некий Божественный фильтр, та самая полупроницаемая мембрана, ограждающая жизнеспособность организма, о которой я сказал ранее. Все

в жизни, как и в жизни Церкви, требует своего созревания. Мы, по всей видимости, еще не созрели.

— *Что, по вашему мнению, опыт женатого духовенства может принести в пастырскую копилку Церкви?*

— Я совсем недавно имел возможность вспомнить годы, проведенные в докторантуре по светской специальности, с благодарностью вспомнил своего научного руководителя, вспомнил и обсуждение с ним темы разговора старца Зосимы с Алешей Карамазовым. Напомню: после ухода гостей старец, предчувствуя приближение смерти, благословляет Алешу на уход из монастыря и говорит: «Ты там нужнее. Там миру нет... Не здесь твое место пока. Благословляю тебя на великое послушание в миру. Много тебе еще странствовать. И ожениться должен будешь, должен. Все должен будешь перенести, пока вновь прибудеши. А дела много будет. Но в тебе не сомневаюсь, потому и посылаю тебя. С тобой Христос. Сохрани Его, и Он сохранит тебя. Горе узришь великое и в горе сем счастлив будешь. Вот тебе завет: в горе счастья ищи. Работай, неустанно работай...»³

Меня тогда поразила мысль, вложенная писателем в уста старца Зосимы: «Горе узришь великое и в горе сем счастлив будешь. В горе счастья ищи». Много лет спустя, уже после принятия сана и многолетнего служения в качестве приходского священника, я стал понимать то, на что только намекал литературный персонаж, старец Зосима, вобравший в себя, по замыслу Достоевского, образы и черты оптинских старцев, в особенности старца Амвросия, а также святителей Игнатия (Брянчанинова) и Тихона Задонского и иных подвижников Русской земли. Можно сказать, что призвание женатого духовенства как раз и есть в полной мере прохождение пути жизни в миру, где в действительности



мира нет, в несении в мир светлого образа Христа, в узрении горя великого человеческого и в нахождении в том человеческом горе, в пастырском служении людям. В сознании того, что смог хоть малую толику этого горя с плеч людей снять и взвалить на себя, людей утешить и примирить, — свое

собственное счастье. Опыт женатого духовенства — это преимущественно опыт разделения с паствой тягот жизни, тягот работы, даже подчас и рабского труда, тягот брака, тягот воспитания детей, по завету апостольскому, *друг друга тяготы носите, и тако исполните закон Христов* (Гал. 6, 2).



Это прежде всего опыт предстояния перед Богом в молитве за себя и за пасомых, опыт сострадания людям, опыт восстановления души человеческой, опыт проповеди Евангелия Царства и опыт воплощения Евангелия в миру. На этом опыте пришлось убедиться, насколько людям в действительности очень и очень тяжело жить. Горе и горечь жизни настолько пронизывают мирскую жизнь, что подчас приходится лишь удивляться духовной стойкости и крепости самых обычных церковных людей в их осмысленном крестоношении, по словам Христа Спасителя: *«Кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною»* (Мк. 8, 34). Но при этом убеждаешься и в обратном: сколько в этом осмысленном крестоношении присутствует неподдельной и чистой радости, по дару Духа («...радости исполнил еси вся, Спасе наш, пришедый спасти мир»), воочию видишь, насколько пронизан мир просвещающей и освящающей Божественной благодатью, насколько щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив, видишь, что Он действительно глубиной мудрости

Своей в любви к человеку всё устрояет и полезное человеку подает. В том же, насколько тяжел в миру путь женатого духовенства, можно легко убедиться, пересчитав на пальцах одной руки прославленных в лике святых собратий наших, в подвиге пастырском подвизавшихся: здесь и праведные Иоанн Кронштадтский, Сергей Мечев, а для Северной Америки — праведные Иаков Нецветов, Алексей Товт. Их, несомненно, намного больше, но тайну эту не изволил еще Господь открыть Церкви.

— **Что сыграло основополагающую роль в вашем становлении как священника?**

— Эту роль сыграли люди, окружавшие меня. Люди, которые с самого детства бережно сеяли в душе семена любви к России, к Церкви, к Богу, любви ко всему тому лучшему, что в сокровищнице своего внутреннего бытия и делания унесли из России в эмиграцию те, кто на кораблях отплывал в неведомое будущее в конце Гражданской войны; кто, не эмигрируя, оказался в зарубежье вследствие изменения в 1920-е годы государственных границ; как и те,

кто уходил или был насильственно вывезен из России в весьма сложных и нелегких обстоятельствах войны. С самого детства жизнь моя протекала в близком общении с живыми людьми, в живом общении с той Россией, которая не отвлеченно, а в полноте своего бытия присутствовала совсем рядом. Здесь был и опыт жизни в Церкви, в общении с живыми ее священнослужителями, священниками и архиереями и мирянами, в живом общении с храмом, в общении со Христом. Удивляет меня сегодня то, что в душах этих людей не было ни озлобления, ни ожесточения. Справедливо сказать и о том, что ощутимую роль сыграли люди, которые пришли в мою жизнь с университетских кафедр, обучали меня премудростям академической деятельности и светской моей специальности в прекрасной башне из слоновой кости, пример которых и вдохновлял, и призывал к строгости мышления. И совсем особую роль сыграли те, кто находился рядом, когда проходил я путь и воспринимал в стенах Ленинградских духовных школ опыт пастырского становления. Они светили мне тихим, радостным светом служения Церкви. С детства, читая в храме шестопсалмие, я всегда помнил слова псалмопевца: *«Скажи мне, Господи, путь мой, воньже пойду»* (Пс. 142, 8). Эти слова пронизывали всю мою жизнь, и самые обстоятельства жизни всегда являлись ощутимым, жизнеутверждающим и умиротворяющим внутренним ответом.

— **Следует ли считать многодетность обязанностью христианской, в особенности священнической, семьи (если, конечно, нет никаких препятствий к деторождению, связанных с состоянием здоровья)?**

— Думаю, что возводить многодетность именно в «обязанность» христианскую, как и налагать такую обязанность на семьи женатого духо-

венства, в корне неправильно, ибо и безответственно, и бесхозяйственно, и неразумно, поскольку не только в некотором смысле противоречит православному пониманию брака, но и возлагает на людей *бремена неудобносимые* (Лк. 11, 46). Понятно, что в условиях демографического кризиса данный вопрос не праздный, но ведь и количество совершаемых абортот же вопрос не поверхностный. В духовном делании — а христианский брак как раз и является преимущественным духовным деланием мирян в Церкви — что первично, как не познание меры в соизмерении реальных своих сил? Многодетность следует рассматривать как особый вид духовного подвига в миру, подвиг же, как известно, предполагает свободное и добровольное участие в нем человека, а в христианском браке свободное и добровольное сопряжение и сопричастность к нему обоих супругов. Мне представляется, что скороспелых и легких ответов, некоей общеприменимой формулы здесь не следует искать и выводить. Наоборот, вопрос этот требует многостороннего тщательного и вдумчивого осмысления, равно как и вдумчивого, внятного богословствования, в непременно соотношении и взаимосвязи с возможностями мужа и жены пронести супружеское единство и реальные тяготы брака через всю жизнь.

Согласно данным Росстата, число разводов в России на 2011–2012 годы составляло половину от числа заключенных браков. Каждый второй брак расторгается. Такая же ситуация прослеживается в Москве. Немного менее острая ситуация наблюдается и в Америке: расторгается каждый третий брак. О каком реальном ношении тягот брака, о какой «обязанности многодетности» можно говорить в такой ситуации? Неужели следует думать, что факт многодетности сам по себе каким-то образом сохранит

брака от расторжения? Как жить детям в условиях зыбкости и нестабильности родительских браков, зыбкости и внутренней нестабильности семьи?

В рамках внятного богословствования не следует, во-первых, воспринимать благословение Божие, данное в раю «всему Адаму»: *«плодитесь и размножайтесь»* (ср.: Быт. 1, 28) в повелительном наклонении, в юридическом смысле прескриптивного закона, ибо на плоды свободного духа, по апостолу Павлу, принципиально *нет закона* (Гал. 5, 1. 13. 22–23. 25). Какими же они могут быть, несмотря на греховность человеческой природы, плоды облагодатствованного христианского брака, как не плодами свободного духа, во всей своей совокупности?

Во-вторых, если вдумчиво отнестись к молитвам обручения и последования таинства брака, нам представляется аналогичная картина. В Последовании об обручении на ектении Церковь молится «О еже податися им чадом в приятие рода», а в молитве утверждает понимание, что от Бога «сочетавается мужу жена, в помощь и в восприятие рода человека». Об обязательной многодетности ничего не сказано. В последовании таинства на великой ектении три прошения: «О еже податися им целомудрию, и плоду чрева на пользу», «О еже возвеселитися им видением сынов и дочерей», «О еже дароватися им благочадия восприятию»; затем в первой молитве «Боже Пречистый» упоминается благословение Божие на плодородие и размножение, данное человеку в раю, приводятся в пример плодородность ветхозаветных браков Авраама и Сарры, Исаака и Ревекки, Иакова и Рахили, Иосифа и Асенефы, Захарии и Елисаветы, корня Иессеова по плоти; упоминается Кана Галилейская как свидетельство о благословении брака и изъявлении Божественной воли о «законном супружестве,

и еже из него чадотворения»; затем следует прошение о благословении брака и даровании супругам «семени долготеленного, о чадах благодати», о сподоблении их «видети чада чадов». Во второй молитве «Благословен еси Господи Боже наш» Церковь молится о даровании супругам «плода чрева и добродачия»; и, наконец, в третьей молитве «Боже Святый» вновь просит о даровании супругам «плода чрева, благочадия восприятие».

В рамках «богословия брака» в любом смысле не представляется возможности говорить о детях как об «обязанности», как в смысле обязательного деторождения, так и в смысле «обязанности многодетности», хотя понятно, что деторождение является нормальным следствием брака. Прощения о «благочадии» и «добродачии» потому следует воспринимать в том же ключе, что и благословение Божие, дарованное человеку в раю, то есть как благословение на чадородие «на пользу», в рамках свободного волеизволения супругов, стоящих в той свободе, которую даровал Христос, и не подвергающих себя и брачную свою жизнь игу ветхозаветного подзаконного рабства.

О священнической семье следует сказать, вероятно, и то, что священнику и его супруге необходимо иметь в виду и конкретные условия жизни на приходе. В брачной своей жизни священники автоматически, «по сану» не освобождаются от необходимости в полной мере участвовать в жизни собственной семьи, как и не освобождаются от участия в полноводной жизни своего прихода. Не всегда бывает возможность уделять равное внимание и тому, и другому, особенно в условиях, когда семья священника живет «под лупой» у своих прихожан, и каждое лыко семейной жизни обязательно теми же прихожанами ставится в строку приходских взаимоотношений, что

неизмеримым образом осложняет и приходские, и семейные взаимоотношения, но и отягчает «тяготы брака». Потому, как мне представляется, супруги в священнической семье должны с особым целомудрием, мудростью и осмотрительностью отнестись и к внешним проявлениям тайны собственной брачной жизни, и к решению создать многодетную семью.

— *Важным фактором церковной жизни в России остается трагический разрыв в христианской традиции, сознание изломано. Есть ли у русской православной эмиграции в Америке тот духовный опыт, которым она могла бы поделиться с русскими в России?*

— Я не уверен, что такой «разрыв в христианской традиции» действительно есть, хотя допускаю, что такое представление в виде некоего ощущения или перцепции, быть может, и бытует в церковной среде от слишком близкого соприкосновения с реалиями современной церковной жизни и вследствие той черты русского характера, которую мы привыкли определять как «максимализм». В любом случае возникает вопрос: а где ее, искомую «норму» христианской традиции, найти в русской истории? Где он, искомый золотой век нашей русской христианской традиции? В петровской империи XVIII столетия или в допетровской Московии? Или еще ранее — в Киевской Руси, в Византии? Или, наоборот, в XIX столетии, или в самом начале столетия XX, эпохе заката империи? Но ведь, каким бы странным такой ответ ни показался, всё это в своей исторической совокупности как раз и привело к тем самым бесконечным революциям, войнам, переворотам, к долгим годам существования богоборческого государства. Где же его искать, то самое здоровое общество, в котором не найти ни изломанного, искаженного созна-

ния, ни болезни? Неужто в идеально мыслимой, и даже идеализируемой, православной русской эмиграции в Америке? Ведь если говорить о том, «откуда она есть пришла», та самая православная русская эмиграция, как не задуматься о том, что в своем пришествии в Америку эмиграция, помимо всего того светлого и положительного, достойного, что она действительно с собой принесла, она также сохранила и изломанное, искаженное сознание, и все болезни того общества, частью которого некогда была и от которого убежала?

Мечтания о золотом веке не новы для русского сознания — стоит лишь внимательно и вдумчиво прочитать рассказ «Сон смешного человека» Достоевского. Эти мечтания о земле, не оскверненной грехопадением, на которой живут люди, не согрешившие в таком же раю, в каком жили наши согрешившие прародители, в некотором роде смешны, как и смешон тот смешной человек. Ибо, если говорить о его душевных мытарствах, о его поиске некой неразмытой истины, как не вспомнить, что эти поиски коренились в мечте о самоубийстве и закончились нравственным растлением того самого мечтательного рая, в который он во сне своем попал.

И приходится задуматься над тем, каким же духовным опытом могла бы эмиграция поделиться с русскими в России? опытом, который могли бы вы, наши соотечественники, воспринять?

Обобщая, хотел бы сказать, во-первых, о том первичном опыте внутреннего обновления, который, volens-nolens, православной русской эмиграции в Америке предстояло воспринять из самого потока истории. Казалось бы, к середине XIX столетия завершилась эпоха присутствия россиян в Северной Америке. Но вот живы мы, и жива душа наша!

Общественные катаклизмы века XX выбросили к североамериканским берегам многих новых эмигрантов-россиян, наших соотечественников, нашедших в городах и весях Американской земли гостеприимное для себя пристанище и приют. И с новой силой встает перед нами всё та же простая и глубокая задача: подвигом добрым подвизаться, мирно жить в сообществе с иными народами и религиозными традициями, нести в себе живое свидетельство о святой вере православной, хранить верность вековечным цивилизационным устоям, оберегать славу имени русского. Молитва «Обнови нас, молящихся Тебе!» действительна не только в личном и личностном, но и в общественно-церковном пространстве, на нее всегда последует во время благоприятное Божественный ответ, не только внутренний, но и внешний, если найдется у нас терпение ждать. Живым примером такого терпения могут для нас послужить святые сродники наши, прославленные и непрославленные, на земле Американской подвизавшиеся и трудами своими подвизавшиеся и путь нам проложившие. Они все, вне зависимости от течений общественной мысли, были и ощущали себя сынами России и служителями Русской Православной Церкви, поставленными на свещнице веры христианской на Американской земле.

В исторических условиях минувшей эпохи, когда русский человек вследствие всего того, через что ему суждено было Богом пройти, когда он, как выразился поэт, «весь мир заставил плакать над красой земли своей», в этом нашем таинственном кенозисе, во внутреннем нашем самоистощении и умирании для себя и для мира, из глубины всеобщего смятения, вопреки всем бушевавшим стихийным ветрам глобальной политики, православная русская эмиграция пронесла

и любовь к России, и любовь к тому духовному наследию, которое вывозили с собой русские люди, покидавшие при «великой скорби дней тех» родную землю. Именно из диаспоры, из русского зарубежья, из самых недр русского духа, когда уже почти ничего внешнего для эмиграции не оставалось, впервые раздался призыв: «Быть русским — значит созерцать Россию в Божием луче, в ее вечной ткани, ее непреходящей субстанции, и любовью принимать ее как одну из главных и заветных святынь своей личной жизни. Быть русским — значит верить в Россию так, как верили в нее все русские люди, все ее гении и ее строители». Это, конечно же, слова сына Церкви, нашего русского философа Ивана Александровича Ильина. «Мы должны увидеть идеальную Россию, нашу родину, в ее возможном и грядущем совершенстве, увидеть священной мечтою нашего сердца и огнем нашей живой воли. И, увидев ее так, увидев ее такую, создать те силы, которые осуществят ее — Россию природных и национальных дарований, Россию великих залогов и заветов, Россию святителей, героев и поэтов, — Россию перед лицом Божиим». Как не признать в его словах той самой преобладающей любви к Отечеству, к Церкви, к Богу, которая, вопреки всему тому, что творилось в мире, наполняла душу надеждой, горением духа и внутренним светом. Слова эти в той или иной формулировке — ибо важна не буква, не сама формулировка — мы зубрили как некую мантру, как внутреннее осмысление эмигрантского пути, сознания того, что мы — не в изгнании, мы — в послании. Именно такая преобладающая любовь и позволила Церкви, пребывающей вместе со своей паствой в русской диаспоре, сохранить свою паству в верности духовным основам однажды намеченного пути.

Опыт убеждает, что вне Церкви нет спасения. Ибо вне Церкви, сокровищницы русского духа, хранильницы вековых заветов, невозможно сохранить ни верности своему самосознанию, ни своей самоидентичности. Опыт эмиграции подтвердил правоту сказанного еще в начале XIX века Александром Грибоедовым, бывшим министром-резидентом в Персии: «Только в храмах Божиих собираются русские люди; думают и молятся по-русски. В русской церкви я — в отечестве, в России! Меня приводит в умиление мысль, что те же молитвы читаны были при Владимире, Дмитрие Донском, Мономахе, в Киеве, Новгороде, Москве; что то же пение одушевляло набожные души. Мы — русские только в церкви, а я хочу быть русским»⁴. Русской православной эмиграции раскрылся опыт Церкви как той «соли земли», о которой сказал Христос: *Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь ее соленою? Она уже ни к чему годна, как разве выбросить ее вон на поприще людям* (Мф. 5, 13). Ушедшие из Церкви уже в следующем поколении непременно подвергаются общественным процессам дебилизации и деградации, а в конечном счете уходят в декультуризацию и смерть.

В ту далекую, давно ушедшую от нас эпоху «великой скорби» Россия родилась в новое, всемирное, даже, можно сказать, вселенское, бытие. Она вряд ли вместится вновь в материнскую утробу. Церковь Русская, восстановив патриаршество и наметив пути в будущее, как и новые начала административного управления, созрела для принципиально новых форм вселенского бытия. Очевидно то, что произошедшее с нами в эпоху великой русской смуты в какой-то мере действительно было беременностью, зарождением новой жизни, прозрением в будущее. Перед нами основной факт, который нам предстоит еще

СПРАВКА ОБ АВТОРЕ

Протоиерей Александр Голубов. Родился в 1946 г. в Западной Германии. В 1949 г. переселился с родителями в США. Окончил докторантуру Рочестерского университета (штат Нью-Йорк), в 1977 г. защитил докторскую диссертацию, посвященную православной духовности и религиозному символизму в русской классической литературе. Доктор философских наук. По приглашению Русской Православной Церкви в 1977–1989 гг. учился в Ленинградских православных духовных семинарии и академии. В 1980 г. рукоположен во диакона, а затем во священника в юрисдикции Московского Патриархата. С 1984 г. — преподаватель Свято-Тихоновской духовной семинарии в г. Саут Канаане (штат Пенсильвания, США) в юрисдикции Православной Церкви в Америке. С 1996 по 2010 г. — декан по научной работе (academic dean), заведующий магистратурой. С 1995 г. по настоящее время — клирик Свято-Никольского патриаршего собора (Московский Патриархат) в г. Нью-Йорке.

в полной мере осмыслить: мы — есть, мы — живы. «Очевидность, — писал Ильин, — это свет, исходящий из самого предмета, охватывающий нас предметной силой, покоряющий нас, к нему человек должен пробиться. Пережитая однажды очевидность дает человеку любовь, горение, свет». Нам предстоит пробиться к очевидности.

Беседовал Артем Погосов

ПРИМЕЧАНИЯ:

- ¹ Игнатий (Брянчанинов), свт. Полное собрание творений. Т. 6: Отчетник. «Заключение».
- ² Шмеман А., прот. Дневники. 1973–1983. 3-е изд. М.: Русский путь, 2009. Воскресенье, 1 марта 1981. С. 566 (приходится заметить мимоходом, что данный текст «отредактирован» в англоязычном американском издании «Дневников». — Свящ. А. Г.).
- ³ Достоевский Ф. М. Братья Карамазовы: Роман: В 2 т. М., 2007. Т. 1. С. 111.
- ⁴ А. С. Грибоедов в воспоминаниях современников. М., 1929. С. 31.

Новости



В столице прошел Международный форум «Религия и мир»

13 декабря состоялось открытие Московского международного форума «Религия и мир», посвященного теме «Государства и религии. Модели сосуществования и опыт взаимодействия в общественном пространстве». Мероприятие проводится по инициативе департамента межрегионального сотрудничества, национальной политики и связей с религиозными организациями города Москвы.

С приветствием от имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла к участникам форума обратился председатель Отдела внешних церковных связей митрополит Волоколамский Иларион. Председатель ОВЦС также выразил надежду, что форум «Религия и мир» станет первым, но не последним в череде экспертных совещаний, которые помогут решать проблемы межрелигиозного взаимодействия и сосуществования, повышать уровень грамотности в рели-

гиозных вопросах и способствовать миру и согласию в обществе.

Позже в беседе с журналистами митрополит Иларион высказал свое суждение о мероприятии, отметив: «За последние 20 лет состоялось немало подобного рода форумов в различных городах России, но в Москве это первый форум, который организован столичным руководством. Москва — город многомиллионный, в нем живут представители самых разных религиозных традиций, и поговорить о ценностной системе, на которой должна строиться наша жизнь, — это очень своевременная и очень правильная инициатива. Всякая подобного рода встреча способствует консолидации наших людей, способствует тому, что мы всё более и более ощущаем себя не только живущими внутри одного общего дома, но и несущими прямую ответственность за его целостность и безопасность».

В работе форума приняли участие более 400 человек: представители основных религий, эксперты в области

межконфессиональных отношений из России, Европы и США, государственные и общественные деятели, представители органов законодательной и исполнительной власти из 40 российских регионов, ведущие ученые и представители СМИ.

В Татарстане объявлен сбор средств на противопожарную сигнализацию для храмов

Митрополит Казанский и Татарстанский Анастасий обратился к духовенству и мирянам Татарстанской митрополии с воззванием начать сбор средств на оснащение всех храмов митрополии современными средствами сигнализации, системами оповещения при пожарах, внутреннего и наружного наблюдения. «Все наши храмы в результате проверок различных служб противопожарной охраны и правоохранительных органов подвергаются предписаниям, реализация которых является непосильным бременем, в особенности для сельских приходов, так как превосходит в разы их скудный бюджет, — говорится в обращении. — По возможности на уровне благочиний и иных органов управления митрополии мы оказываем поддержку таким приходам, но вместе с тем призываем всех вас, кому дороги наши храмы, кто не может пройти мимо нужды, в которой оказались дома молитвы, оказать посильную помощь».

Напомним, что в ночь с 16 на 17 ноября 2013 года неизвестные подожгли храм Великомученика Дмитрия Солунского в селе Ленине Новошешминского района и храм Новомучеников и исповедников Российских в городе Чистополе. А в ночь

на 29 ноября сгорели храм Рождества Иоанна Предтечи в селе Албай Мамадышского района и Живоначальной Троицы в селе Крещенные Казылы Рыбно-Слободского района.

Ранее, 13 сентября, в Альметьевской епархии в селе Ивановка Лениногорского района полностью сгорела часовня в честь Святого Иоанна Предтечи, находящаяся рядом с сельским кладбищем. «То, что это поджог, совершенно очевидно, — пояснил руководитель отдела религиозного образования и катехизации Альметьевской епархии протоиерей Иоанн Антипов. — Ни газа, ни электричества в часовне не было, служили там редко и обогревались голландкой. Хотя пожарные сначала решили, что причина пожара — короткое замыкание». А ночью 14 ноября в селе Соколка Бугульминского района неизвестные подожгли часовню в честь Исповедников и новомучеников Российских. По словам отца Иоанна, на этом месте планируется возвести новый более просторный храм в честь Архангела Гавриила.

«Все поджоги объединены в одно судопроизводство по статье «терроризм». Ведутся следственные мероприятия», — сообщил секретарь Казанской епархии протоиерей Александр Павлов. По делу уже есть первые арестованные. МВД Татарстана распространило информацию о задержании в Чистополе пятерых молодых людей в возрасте от 22-х до 35 лет, исповедующих нетрадиционный ислам, которых подозревают в поджоге двух церквей. Отец Александр также добавил, что храм Новомучеников Российских в Чистополе еще можно восстановить, остальные храмы придется строить заново. Правительство Республики Татарстан поможет с их восстановлением, но средства на противопожарную охрану этих и других храмов необходимо собрать самим

верующим. «К сожалению, все пострадавшие храмы не были оснащены противопожарной сигнализацией. На сельских приходах средств на это не было», — заключил отец Александр.

Межрегиональный автопробег в помощь бездомным

Автопробег помощи бездомным «Надежда», организованный Синодальным отделом по благотворительности и фондом «Помощник и покровитель», посетил семь региональных центров страны. Среди них центры во Владимире, Чебоксарах, Ульяновске, Саратове, Пензе, а также Йошкар-Оле и Самаре. Как сообщила ЖМП заместитель председателя отдела по благотворительности Марина Васильева, в акции приняли участие пять сотрудников синодального отдела. Вместе с местными добровольцами, сотрудниками епархиальных отделов социального служения и региональных департаментов социальной защиты они раздавали новую зимнюю одежду, лекарства, организовывали бесплатные обеды, проводили медицинские осмотры и оказывали социальную помощь бездомным. Для добровольцев и социальных работников были проведены обучающие занятия в формате

онлайн-семинаров, которые в прямом эфире транслировались на сайте Синодального отдела по благотворительности. «Таким образом, мы постарались решить две проблемы, — уточнила Марина Васильева. — Поддержать местных активистов, чтобы они почувствовали, что занимаются этой работой не в одиночку. И привлечь к проблеме внимание СМИ». Всего помощью автобуса воспользовались 150 человек.

Военные священники способствовали укреплению дисциплины в частях ЦВО

Дисциплина в частях и соединениях Центрального военного округа со времени начала работы в них штатных священнослужителей повысилась в полтора раза. Эти данные были озвучены на сборах военных священников, прошедших в Новосибирском гарнизоне. В качестве примера участники сборов рассмотрели часть радиационной, химической и биологической защиты в Екатеринбурге. После того как в ней появился священник, случаи нарушений дисциплины сократились на 63%.

Комментируя представленные данные, помощник председателя Синодального отдела по взаимодействию





с Вооруженными силами и правоохранительными органами Борис Лукичев подчеркнул, что военные священнослужители работают прежде всего с офицерским составом, поскольку офицеры подают пример солдатам. Именно моральный облик офицера определяет нравственную атмосферу в части, отметил Борис Лукичев.

Запущен веб-фильтр для защиты интернет-пользователей от ресурсов деструктивных сект и тоталитарных культов

Лига безопасного Интернета расширила свой веб-фильтр большим списком сайтов, форумов и групп в со-

циальных сетях, созданных адептами тоталитарных сект и деструктивных культов. Помимо страниц, связанных с насилием, порнографией, наркотиками, суицидом и нецензурной лексикой, теперь бесплатный сервис лиги блокирует еще 1,7 тыс. религиозных и околорелигиозных сектантских интернет-адресов.

«Наше общество подвержено влиянию сект. Это обусловлено повышенной склонностью россиян к мистике и оккультизму, что объясняется социальными рисками, желанием найти точки опоры в обстановке всеобщей неуверенности, — сказал ЖМП президент Центра религиозных исследований во имя священномуче-

ника Иринейя Лионского Александр Дворкин. — В 1990-е годы сектанты занимались активной вербовкой на улицах. Сейчас подобное встречается редко и может создаться впечатление, будто проблема решена. Смею вас уверить, это далеко не так: через нашу организацию по-прежнему проходит большой поток пострадавших, и подавляющее их большинство завербовано в Интернете. Для всех таких структур характерны манипуляции сознанием рядовых членов, эксплуатация их руководством и абсолютизация власти. В составлении списка активно представленных в Интернете деструктивных организаций (он полностью представлен на сайте нашего центра) участвовали ученые-эксперты. Но наш перечень, конечно, не полон: постоянно возникают новые объединения, страницы в Интернете и т.д. Сейчас мы приступили к созданию международного списка сект, который будет готов будущей осенью».

Чтобы установить фильтр, объясняет исполнительный директор Лиги безопасного Интернета Денис Давыдов, пользователю достаточно загрузить размещенный на сайте этой

организации краткий ролик-инструкцию и пошагово выполнить несложный алгоритм настройки. Можно подключить фильтрующую функцию и на более высоком уровне администрирования. К примеру, сейчас услугу веб-защиты при помощи лиги предоставляет (также бесплатно) один из интернет-провайдеров Костромской области. Кроме того, этой функцией оснащены все точки выхода в Сеть в средних школах Омской области.

Закончился первый этап благоустройства возводимой под Хабаровском Успенской обители

Первая в Хабаровской епархии мужская обитель строится в комплексе с новым поселением — «Русской православной деревней Беловодье» — недалеко от границы с Китаем. Минувший строительный сезон стал определяющим в организации регулярной жизни в обители. Если прошлую зиму двум насельникам пришлось провести в холодном вагончике-бытовке, теперь оборудованы теплые кельи (хотя пока и временные). Но главное — начались регулярные службы в возводимом «подземном» (пещерном) храме в честь Святых отцов Киево-Печерских.

«Это стало возможным благодаря установке над храмом купола, — рассказывает наместник подворья иеромонах Антоний (Жуков). — Главный храмовый объем находится под землей, но сам купол оказывается снаружи, и через его остекление в пещеру проникает дневной свет. С технической точки зрения, это тоже временное сооружение. Со временем, надеемся, у нас будет настоящий, основательный, красивый купол в соответствии с проектом, а также колокольня (фундамент под нее уже залит). Но даже это наверху над

алтарной частью обеспечивает возможность регулярных богослужений в условиях дальневосточной зимы».

Пещерный храм сооружается в оставленных военными складах химической защиты. Когда-то их устроили в форме креста, одна из направляющих которого «смотрит» строго на восток. После окончания строительства все помещения будут обвалованы землей. Кроме капитальных работ по обустройству храма на подворье за минувшее лето утеплены «пещеры» с кельями, построена новая котельная, заработала трапезная. Прихожане любят сравнивать храм с подводной лодкой: не выходя на улицу, можно перемещаться из одной большой секции в другую.

В женской исправительной колонии Новосибирска завершили звонарские курсы

В женской исправительной колонии ИК-9 Новосибирска состоялся выпускной экзамен курсов церковных звонарей. Документы об успешном окончании курсов, подписанные игуменом Владимиром (Соколовым), руководителем отдела тюремного служения Новосибирской митрополии,

получили восемь выпускниц. Занятия в колонии проводил Александр Власов, сотрудник Новосибирской школы звонарей. «Женский звон — особенный, — отмечает Александр, — в нем чувствуется осторожность, какая-то хрупкость. Мои ученицы, как и все новые звонари, боятся ошибок в звоне. Может, поэтому над колонией колокола звучат как-то особенно осторожно. Пройдет немного времени, и звон станет более уверенным.

«В женской колонии искусству колокольного звона мы обучаем всех желающих уже два года, — сказал отец Владимир. — Курсы предполагают обучение не только звонарному мастерству, но и изучение Нового и Ветхого Завета, истории православия, практического богослужения». Эти занятия способствуют воцерковлению осужденных, так как теоретические знания тут же применяются на практике — в колонии есть храм Царя-страстотерпца Николая со своей звонницей.

После освобождения епархиальный отдел по катехизации старается трудоустроить своих выпускниц в храмы вблизи их места жительства и печется об их духовном окормлении. В среднем в группе обучается семь-восемь человек, курсы рассчитаны



Издательский Совет Русской Православной Церкви
Отдел религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви
Православная студия "Горизонт"

ПРЕДСТАВЛЯЮТ

Практическое пособие по церковному чтению
(аудиодиск и текстовое приложение)

автор — Иоанн (Ив) Осин

Рекомендовано к публикации
Издательским Советом Русской Православной Церкви
ИС 12-124-2444

Пособие можно приобрести в церковных лавках, монастырских и книжных магазинах: в Москве и других городах России, на православной межрегиональной книжной выставке "Радость слова" а также заказать через интернет.

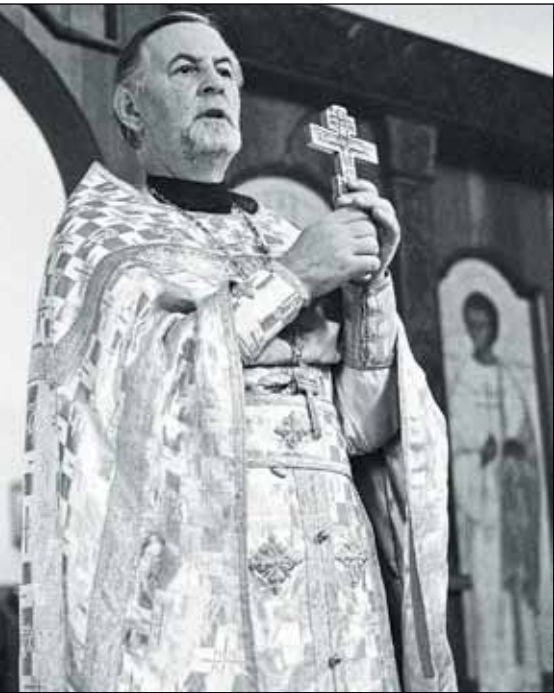
Адреса магазинов, представителей и подробная информация на сайте www.osin.ru/reading

Справки и заказ по адресу: reading@osin.ru

Приобретайте Пособие в магазине
Издательства Московской Патриархии:
Москва, ул. Погодинская, 18/1

на три месяца. Аналогичные курсы есть и во всех мужских исправительных колониях Новосибирской области. Причем преподаватели там — из числа осужденных.

Митрополит всей Америки и Канады направил послание участникам панихиды по протопресвитеру Александру Шмеману



Митрополит всей Америки и Канады Тихон направил послание вознесшим молитвы во время панихиды 13 декабря в 30-ю годовщину со дня кончины протопресвитера Александра Шмемана в храме вмц. Екатерины на Всполье в Москве (подворье Православной Церкви в Америке), а также участникам презентации книги протопресвитера Александра «Литургия смерти и современная культура», которая состоялась 15 декабря в Москве.

«Наши молитвы за приснопоминаемого отца Александра и публикация еще одной части его богословского наследия свидетельствуют о том, что память об отце Александре жива.

Характерно, что свой богословский и академический талант он энергично и творчески использовал в служении Церкви. Он был острым критиком тупиков некоторых православных традиций, но без усталости свидетельствовал о православной вере как опыте радости и опыте истины, делающей нас свободными», — заявил Предстоятель Православной Церкви в Америке.

«Отец Александр постоянно подчеркивал, что Евангелие начинается с радости и заканчивается радостью. Пастухи в поле возле Вифлеема слышат слова ангела Господня: *Не бойтесь; я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям: ибо ныне родилась вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь* (Лк. 2, 10–11). Ученики следуют за Господом в Вифанию. *И, когда благословлял их, стал отдаляться от них и возноситься на небо. Они поклонились Ему и возвратились в Иерусалим с великой радостью* (Лк. 24, 51–52), чтобы там ожидать обещанного им Господом обетования свыше. Источником и вдохновением богословской мысли и учения отца Александра были литургическая жизнь и предание Церкви. Евхаристия находилась в самом центре его опыта истины и спасительной силы православной веры. Этим опытом он делился со студентами, вдохновляя их на участие в «евхаристическом обновлении» Церкви, которое живо не только в Америке, но и во многих частях единой Православной Церкви.

Когда земной путь отца Александра подходил к концу, было совершено таинство соборования. В соответствующем месте обряда стоявшие у постели услышали ясный и твердый голос отца Александра: «Аминь. Аминь. Аминь».

И сегодня, в 30-ю годовщину кончины отца Александра, произнесем и мы все вместе: «Аминь. Аминь. Аминь». Живая память об отце Александре — это память о человеке, который жил и умер в уповании воскресения», — говорится в послании Митрополита Тихона, которое прочитал архимандрит Александр (Пихач).

В Бруклине верующие поклонились частице креста Господня

7 декабря в храм во имя Святых новомучеников и исповедников Российских в Бруклине прибыла частица честного и животворящего древа креста Господня и ковчег с частицами мощей оптинских старцев, великомученика Пантелеимона, святителя Луки (Войно-Ясенецкого), преподобномученицы великой княгини Елизаветы и инокини Варвары, блаженной Матроны Московской.

Ковчег доставил секретарь Восточно-Американской епархии РПЦЗ протоиерей Сергей Лукьянов. После установки частицы креста и ковчега в храме отец Сергей в сослужении настоятеля храма во имя Святителя Иоасафа Белгородского в Бруклине протоиерея Бориса Опарина и приходского духовенства совершил всенощное бдение, за которым православные верующие Нью-Йорка приложились к святыне.

При подготовке использованы информационные материалы Новосибирской, Приамурской, Татарстанской митрополий, сайтов Церковный вестник, Патриархия.ру, Милосердие.ру, Вестника военного и морского духовенства, газеты «Нью-Йорк Православный».

О наиболее значимых и интересных событиях на вашем приходе, в вашей епархии вы можете написать в редакцию по адресу: 119435, Москва, ул. Погодинская, д. 20, корп. 2, или по электронной почте news@jmr.ru с пометкой «Новости епархии».

Комната добра

ЕЖЕГОДНАЯ АКЦИЯ «ДАРИ РАДОСТЬ НА РОЖДЕСТВО» ПРОШЛА В РОССИИ И БЕЛОРУССИИ

Акция «Дари радость на Рождество» проходит третий год подряд. В прошлом году в ней участвовали полтора десятка российских регионов, в этом — уже 26. Кроме того, традиционно участвует Белоруссия. Технический алгоритм прост и напоминает функционирование интернет-сообществ безвозмездного обмена вещами. Сначала на специальном веб-сайте акции dari.miloserdie.ru любой желающий выбирает из каталога понравившийся подарок (или человека, которому он необходим). На покупку и доставку подарка в Синодальный отдел по церковной благотворительности жертвователю предоставляется три дня. Если за этот срок овеществленный подарок не поступает в «Милосердие», соответствующий интернет-статус снова активизируется и его могут выбрать другие.

В одной только российской столице подарков ждут 90 тыс. человек, а по всей стране таких людей — сотни тысяч. Вполне понятно, что выраженные в каталоге запросы и нужды очень разнятся. Любой жертвователю найдет здесь подарок по душе и по карману! К примеру, мама пятерых детей Станислава из Астрахани очень ждет к Рождеству мешок картошки. Подопечный Медицинского центра при Марфо-Мариинской обители милосердия Илья с тяжелым поражением центральной нервной системы хотел бы

получить музыкальный столик, многодетная семья Скопиных из Сергиева Посада — раскладной стол и стулья. Есть в каталоге и обезличенно-коллективные категории, для представителей которых собирают одинаковые (но от этого не менее, а, пожалуй, даже более нужные) дары: алко- и наркозависимые, солдаты в госпиталях, бездомные на московских улицах и в больницах.

Ежедневно список получателей, для которых принесли подарки, публикуется на сайте акции. Появляются там же и имена жертвователей — естественно, если они не против. Только мало кто соглашается рассказать о себе! Вот холодным вечером открывается входная дверь, и в комнату входит почтенного возраста москвичка с кулем сладостей. «Ой, не надо про меня ничего писать! — смущенно машет руками дарительница, узнав, что рядом оказался журналист. — В этой акции участвую впервые. Почему принесла сладости? Затрудняюсь ответить. Как-то неожиданно решила и сразу отправилась в магазин».

«В будний день подарки в среднем приносят два-три десятка человек, в выходной — примерно вдвое больше, — рассказывает дежурная приемщица, штатная сотрудница Синодального отдела по церковной благотворительности Ольга Дезисьяк. — Всё доставленное мы группируем по конечным получателям. Так что рядом с шоколадом и чаем может оказаться, к примеру, детская люлька или книга, а компанию игрушкам составляют памперсы».

Звонит телефон, и Оля начинает требовать от невидимого собеседника, чтобы завтра же пришла машина: «Переполнены полки туберкулезной больницы, Службы помощи бездомным и дома детей-инвалидов «Южное Бутово»». Когда она заканчивает разговор, интересуюсь у нее самым дорогим подарком. «Наверное, вот этот музыкальный синтезатор «Ямаха», — на минуту задумывается Ольга. — Он на Рождество отправится в Сергиев Посад, к Ване Иванову».

Дмитрий Анохин

Тайны следственного дела об иноческом братстве князя Даниила

ПРОБЛЕМЫ ИСТОЧНИКОВЕДЧЕСКОГО И ПОЧЕРКОВЕДЧЕСКОГО АНАЛИЗА ПРИМЕНИТЕЛЬНО К АРХИЕПИСКОПУ ФЕОДОРУ (ПОЗДЕЕВСКОМУ): ФАКТЫ, ГИПОТЕЗЫ И ДОКАЗАТЕЛЬСТВА

Московский Свято-Данилов монастырь много лет ведет работу по изучению своей богатой истории, в том числе недавней — истории гонений, закрытия обители и мученической кончины братии. Важнейшей фигурой этого периода является последний перед закрытием настоятель монастыря архиепископ Волоколамский Феодор (Поздеевский; †1937) — один из самых ярких иерархов в истории Русской Церкви последнего времени. Скрупулезное изучение всех материалов его последнего следственного дела заставляет иначе оценить многие ключевые аспекты достоверности и подлинности «лично подписанных» протоколов обвиняемых того страшного времени. И, наконец, исправить страшную несправедливость 1937 года, когда человека не только уничтожили физически, но и оклеветали его имя.

Глава «Даниловского Синода»

Архиепископ Феодор воспитал целую плеяду архиереев — настоящих духовных пастырей православного народа в годину страшных испытаний. Во многом именно благодаря владыке и близким ему по духу архиереям, сплотившимся вокруг него и Данилова монастыря (которых так и называли «Даниловским Синодом»), Русская Церковь устояла перед натиском боготорцев и разрушителей. Храмы, захваченные обновленцами, пустовали, в то время как Данилов монастырь еле вмещал молящихся. Владыку называли столпом православия, а «даниловцы» были для всех образцом непреклонного стояния в вере.

Последнее следственное дело архиепископа Феодора и даниловской братии¹, получившее в исследова-

тельской литературе название дела «Иноческого братства князя Даниила», частично уже публиковалось. Прежде исследователи неоднократно пытались его проанализировать, в основном принимая во внимание только протоколы допросов архиепископа Феодора, причем лишь последние. Но при внимательном изучении всех протоколов допросов обвиняемых и свидетелей (причем в хронологическом порядке, и не только дела владыки Феодора, но и предшествовавших ему дел — например, Ковровского епископа Афанасия (Сахарова; †1962)² и даниловского архимандрита Симеона (Холмогорова; †1937)³, очень многие «странности» следственного дела становятся вполне понятными.

Это дело особенно наглядно показывает проблему, которая неуклонно встает перед каждым изучающим

следственные дела лет «большого террора»: насколько можно верить тому, что написано в протоколах допросов 1937 года? Достаточно ли прочтения протокола последнего допроса, как правило, в то время «признательного», чтобы судить о том, сломало следствие человека или нет? Может ли подпись служить доказательством того, что человек не выдержал мучений?

Предыстория: в «разработке» — архиепископ Филипп (Гумилевский), епископ Афанасий (Сахаров) и архимандрит Симеон (Холмогоров)

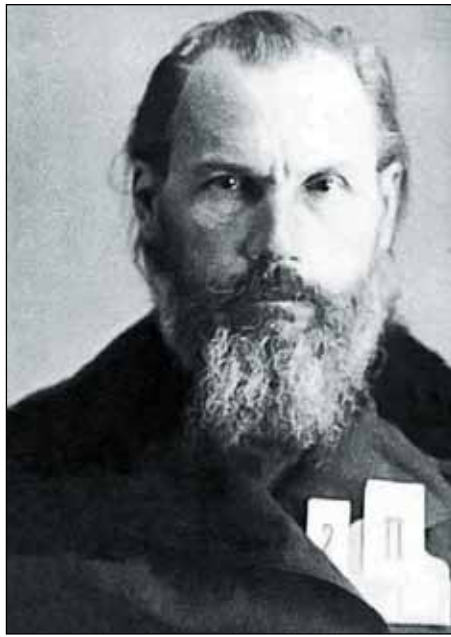
По документам архиепископ Феодор (Поздеевский) был арестован 4 марта 1937 года. На самом деле по-



следнее дело владыки Феодора началось минимум на год раньше, когда в апреле 1936 года прошли многочисленные аресты духовенства и мирян во Владимире. По делу № П-8218 были арестованы более 20 человек, в том числе епископ Афанасий (Сахаров). После революции 1917 года он придерживался тех же взглядов на церковную политику, что и владыка Феодор, их связь не прерывалась, причем поддерживалась в основном через отца Симеона (Холмогорова). Об этом не раз говорится в материалах дела.

Епископ Афанасий был обвинен в том, что «являлся активным участником нелегального контрреволюционного центра, проводившего антисоветскую деятельность на основе к/р платформы так называемого «ссыльного епископата»⁴. И почти сразу в этом деле появляются фамилии даниловских монахов — Холмогорова, Климова и других, проживавших во Владимире и незадолго до арестов переехавших в Киржач⁵. Как говорится в обвинительном заключении от 21 сентября 1936 года, епископ Афанасий «имел нелегальную связь с руководителем к/р подполья церковников — архим. Холмогоровым»⁶. Как один из руководителей «подпольной к/р церковной организации» был назван и архиепископ Феодор (Поздеевский)⁷.

Но самое главное обвинение появилось на листах протокола допроса 4 июля 1936 года архиепископа Владимирского и Суздальского Филиппа (Гумилевского; †1936): «В отношении Поздеевского, Холмогорова и других монахов бывшего Даниловского монастыря я знал, что они составляют самую непримиримую группу монашества, которая (группа) еще при патриархе Тихоне выдвинула оппозиционную программу активной борьбы против Советской власти. Этой программы все они придерживаются и в настоящее время. Эта группа цер-



Фотография предпоследнего следственного дела, закончившегося Сыктывкарской ссылкой, 1934 г.

ковников является самой правой частью ссыльного епископата, которая ведет активную деятельность по насаждению тайных церквей. Об этом мне хорошо было известно еще когда я был управляющим Московской епархии (1930 г.), и также в последнее время»⁸. Трудно сказать, кто настоящий автор этих строк, приводим их лишь для того, чтобы показать, как следователи подступались к даниловским делам.

В конце обвинительного заключения была поставлена задача на будущее: «Материал на Холмогорова, Коренченко и других лиц, связанных с ними, выделить и провести самостоятельное следствие»⁹. И это «самостоятельное следствие» продолжилось. Арестовывать пока не спешили, собирались сведения, выяснялись связи.

В чем признался певчий

В конце декабря 1936 года в Киржаче одновременно арестовываются почти все проживавшие там даниловцы: архимандрит Симеон (Холмогоров), иеромонах Игнатий (Бекренев), игумен Алексей (Селифонов), иеродиакон Анания (Алек-

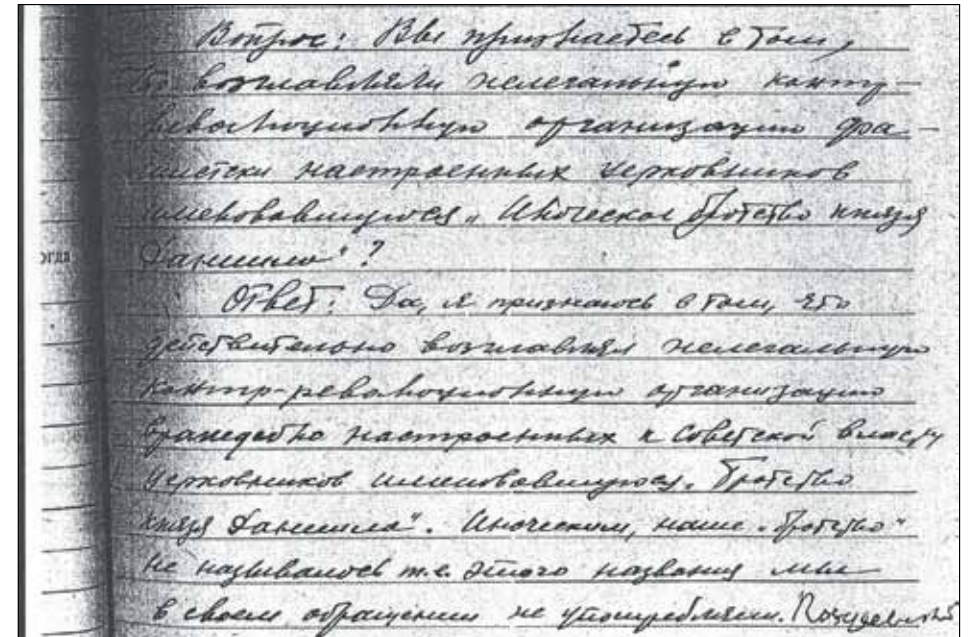
сеев), монах Антоний (Коренченко), келейник отца Симеона Михаил Карелин, несколько монахинь и другие (при аресте и обыске 29 декабря 1936 года у отца Симеона изымается переписка, на что обращаем особое внимание). Было заведено следственное дело № П-8151. Отметим: ведут его, а потом и дело владыки Феодора те же следователи, что и владимирское: младший лейтенант ГБ Каллистов и «нач. 3 отд. Секретно-политич. УГБ Управления НКВД по ИПО» Новиков. Поэтому из владимирского дела в киржачское переходят те же формулировки: «контрреволюционная программа ИПЦ» (потом будет и «контрреволюционная платформа ссыльных епископов»), «Пустынная церковь», «тайные постриги», «нелегальные сборища» и «провокационные слухи».

Начались допросы. Вместе с даниловскими монахами был арестован живший в то время в Киржаче и хорошо знакомый с даниловцами Серафим Голубцов. Он был певчим при Даниловском монастыре, в 1929 году вместе со многими даниловцами арестован и осужден на трехлетнюю ссылку, которую отбыл в 1933 году. После этого жил сначала во Владимире, потом в Киржаче. Этот молодой человек в то время уже старался держаться подальше от даниловцев. На первом же допросе он рассказал, что в квартире отца Симеона была нелегальная домашняя церковь, в которой тот совершал тайные богослужения, на которых сам Голубцов неоднократно присутствовал, но с ноября 1935 года он расстался с Холмогоровым, потому что тот «уговаривал стать монахом и окончательно остаться в его нелегальной тайной общине». На первых же допросах были названы практически все даниловцы и их помощники и помощницы, проживавшие в Киржаче, и приезжавшие к Холмогорову из других городов¹⁰.

На допросе Голубцова 17 января появляются имена даниловцев из других городов: «Мне известно, что «тайные домашние церкви» были в гг. Владимире и Киржаче. Точно не могу сказать, но слышал, что «тайные домашние церкви», входящие в эту же организацию, имеются: в гор. Зарайске, Калязине, Малый Ярославец Московской области и г. Ростове Ярославской области. Из этих городов к Холмогорову в г. Владимир неоднократно приезжали: из г. Зарайска архимандрит быв[шего] Даниловского монастыря Поликарп, из г. Калязина архимандрит того же монастыря Стефан и из г. М[ало]-Ярославец и Ростов иеромонах того же монастыря Павел по фамилии как будто Троицкий»¹¹.

Отметим, что эти имена появились в деле впервые. Так что все эти близкие владыке Феодору люди были названы задолго до его ареста в марте 1937-го. А на допросе Голубцова 20 января¹² возникает уже целый список, в который вошли практически все даниловцы. Затем этот список почти без изменений, в том же самом порядке переходит сначала в «протоколы допросов» отца Симеона¹³, а затем и в якобы «признательные» допросы архиепископа Феодора. В эти последние «протоколы» вставили вообще все фамилии, набранные из всех других допросов. В связи с этим хотелось бы отметить, насколько недопустимо проявлять поспешность, с которой в некоторых современных изданиях виновником ареста всех этих людей называют непосредственно владыку Феодора.

Сразу же пошли и допросы архимандрита Симеона — тяжело больного человека, наполовину парализованного. На первом допросе отец Симеон «признался» в том, что переписывался с архиепископом Феодором¹⁴. А как он мог в этом не «признаться», если эта переписка была изъята при его аресте?! Следующий «протокол допроса»



Из протокола допроса обвиняемого Поздеевского А.В. 19 июня 1937 г.

отца Симеона целиком построен на изъятых при его аресте переписке с архиепископом Феодором. Это даже не скрывается. Тем не менее потом, уже в допросах владыки Феодора, это будет выдаваться за его «живые» показания! Второго февраля допросы Серафима Голубцова заканчиваются, его дело выделяют из дела Холмогорова и приобщают к делу Поздеевского, а затем, как потом выясняется, освобождают. Были также многочисленные допросы «свидетелей», которые добавили информации и имен. И к марту основной материал для обвинения архиепископа Феодора и других даниловцев был собран.

Белые нитки девяти протоколов

Самого же настоятеля Данилова монастыря архиепископа Феодора (Поздеевского) в последний раз взяли под стражу 4 марта 1937 года, когда он находился в сыктывкарской ссылке. Допросов архиепископа Феодора было девять, по крайней мере столько в деле протоколов: 25 и 27 марта, 27 апреля, 23 и 25 мая, 1, 2 и 19 июня и 25 июля. Первые допросы короткие, вопросы на

них в основном следующие: с кем владыка поддерживал связи, кто из даниловцев приезжал к нему в ссылку. Причем допросы идут примерно по такой схеме: сначала следователь о чем-то спрашивает, что он и так уже знает из изъятых у отца Симеона переписки, архиепископ категорически всё отрицает, а затем его уличают во лжи и зачитывают его же собственные письма, из которых взята эта информация. Отметим: на всех предыдущих своих следствиях (их было по крайней мере семь) архиепископ Феодор отличался даже от других достаточно стойких на допросах людей тем, что не шел на малейшие контакты со следователем, не давал и малейшей информации о чем или ком-либо. Например, на предпоследнем своем следствии 1934 года архиепископ Феодор заявил, что после возвращения из лагеря ни с кем переписки не вел и не виделся, поэтому ни о ком ничего сказать не может¹⁵. А так как при прошлых арестах никакой ценной, как в этот раз, переписки не изымалось, следователям не на чем было строить гипотетические «показания» архипастыря, и на этом разговор заканчивался.

И вот произошел перелом. Видимо, был дан приказ: «Хватит копать. Заканчивайте», да и «материала» собрано более чем достаточно, и следовательно Новиков приступил к обвиняемым, судя по всему, в прямом смысле слова засучив рукава. Обвиняемый Поздеевский стал вдруг «послушно» и «подробно» отвечать на все вопросы следователя. То, что эти «показания» полностью написаны следователями, доказывает и факт существования протокола последнего допроса в трех вариантах. Вернее, даже в четырех, потому что протокол допроса 19 июня в общем-то вариант допроса 25 июля. Вот лишь несколько примеров.

19 июня: *Уже в самом начале революции 1917 г., с приходом к власти большевиков и первых декретов советского правительства было ясно, что для православной церкви наступило время тяжелого бытия*¹⁶.

25 июля: *Для большинства епископов духовенства и церковников в са-*

*мом начале революции 1917 года, как только к власти пришли большевики и издали ряд декретов, было ясно, что для православной церкви наступило время «ее тяжелого бытия»*¹⁷.

19 июня: *Я и наше «братство кн. Данила» считали и считаем, что две противоположные идеологии (христианская и марксистская) в советском государстве мирно существовать не могут. Эти идеологии неизбежно между собою будут и должны вести гневную борьбу с целью подчинить одна — другой*¹⁸.

25 июля (2 варианта): *Лично я и наша организация в целом считаем, что две противоположные идеологии марксистская и христианская — мирно существовать в Советском Союзе не могут, они неизбежно должны вести непримиримую борьбу между собой, с целью подчинения одна другой. Исходя из этих положений и создана всесоюзная контрреволюционная организация духовенства и церковников,*

*руководство которой осуществляет мною, митрополитом Кириллом Смирновым и Иосифом Петровых*¹⁹.

Отметим, что упоминание «всесоюзной контрреволюционной организации» и добавление имен впервые произошло в написанном следователем «протоколе допроса» отца Симеона от 11 мая²⁰. И еще. В «протоколе допроса» отца Симеона от 13 мая²¹ (а на этих майских «протоколах» без подписи и были большей частью построены якобы «признательные показания» архиепископа Феодора) написано, что отец Симеон с отцом Поликарпом (Соловьевым) беседовал о предстоящей всесоюзной переписи населения и их больше всего интересовал вопрос о тайноверующих... «О том, что часть верующих, — говорили будто бы эти священнослужители, — когда их будут спрашивать во время переписи — веруют ли они — постараются скрыть свою религиозность и заявят, что в бога не веруют. Вот об этих лицах мы

Дело архиепископа Феодора (Поздеевского) грубо сфальсифицировано

Протоиерей Дмитрий Смирнов, настоятель московского храма Благовещения Пресвятой Богородицы в Петровском парке:

Следственные дела могут служить только дополнением к исследованию, но рассматривать их в качестве основного аргумента нельзя. Лишь в отдельных случаях, когда некоторые люди писали своей рукой ровным почерком несколько страниц, можно с достаточной степенью достоверности предположить, что они не выдержали и осознанно пытались бороться за свою жизнь за счет других. А то, что явно писал следователь, решающим аргументом «против» быть никак не может.

Протоиерей Валериан Кречетов, настоятель храма Покрова Пресвятой Богородицы в Акулове:

Имя владыки Феодора не должно замарываться. Говорить о владыке как о выдающемся архиерее, а о его мученической кончине стараться умалчивать — неправильно.

Конец венчает дело, тем более жизнь. Для меня нет никаких сомнений: последние протоколы сфальсифицированы. Мое отношение к владыке после их прочтения никак не изменилось.

Лидия Головкова, старший научный сотрудник отдела новейшей истории РПЦ Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета:

Дело последнего архиепископа Феодора — яркий пример фальсификации. Татьяна Петрова на конкретных примерах доказывает: за признания самих обвиняемых выдаются сведения, полученные от иных арестованных — целые страницы из допросов одних обвиняемых перекочевывают в дела других. Всё это дается пунктуально, с уточнением номеров дел и страниц. Вместе с тем исследователь старается отделить чекистскую речь от правдивых показаний самих обвиняемых, уловить их живые интонации.

СПРАВКА

Архиепископ Феодор (в миру Александр Васильевич Поздеевский), родился 21 марта 1876 г. в с. Макарьевском Ветлужского уезда Костромской губернии в семье протоиерея. Окончил духовную семинарию в Костроме и Казанскую духовную академию. В 1900 г. пострижен в монашество. В июле 1900 г. рукоположен во иеромонаха. Магистр богословия (1903). С 4 февраля 1904 г. — ректор Тамбовской духовной семинарии. С августа 1906 г. — ректор Московской духовной семинарии, с 19 августа 1909 г. — ректор Московской духовной академии. В сентябре 1909 г. хиротонисан во епископа Волоколамского, викария Московской епархии. В мае 1917 г. назначен управляющим (на правах настоятеля) Даниловского монастыря г. Москвы. В первой половине 1920-х гг. вместе со сподвижниками по монастырю неоднократно арестовывался по обвинению в антисоветской агитации. В 1925–1927 гг. в ссылке в г. Аулие-Ата (Казахстан). 4 ноября 1927 г. освобожден. В 1931 г. арестован во Владимире. 10 октября того же года Особым совещанием при Коллегии ОГПУ СССР приговорен к трем годам ИТЛ. Наказание отбывал во Свирьлаге. 20 мая 1932 г. освобожден по амнистии. Вновь арестован 3 ноября 1933 г. по делу «Партии Возрождения России» (ссылка в Сыктывкаре). 4 марта 1937 г. арестован вместе с келейником и келейницей в Сыктывкаре и отправлен в Ивановскую тюрьму для следствия по «делу иноческого братства князя Данила». Расстрелян 23 октября 1937 г. в Ивановской внутренней тюрьме УНКВД. Реабилитирован 1 марта 1989 г. (по 1931-му г.), 23 марта 1989 г. (по 1937-му г.), 21 июля 1989 г. (по 1935-му г.), 7 мая 1992 г. (по 1924-му г.).

и вели суждения с Соловьевым, высказывая свои соображения о вовлечении их в нашу контрреволюционную организацию». Понятно, что таких разговоров на самом деле быть не могло. Как священнослужители узнали бы, кто что сказал на переписи? И как они могли бы возлагать надежды на того, кто заявлял о себе как о неверующем? Однако в «протоколе допроса» архиепископа Феодора 25 июля всё это повторено слово в слово, только «беседуют» уже архиепископ Феодор с Соловьевым²².

Анатомия следствия: предположения, предпосылки и факты

Подводя итог этого обзора дела «Иноческого братства князя Даниила», можно утверждать: механизм его создания ясен. В первых допросах, когда еще записывали ответы самого архиепископа Феодора, он нигде не проявил слабости, не попытался облегчить свою участь, не поддавался на провокации следователя. Никаких «живых» показаний архипастыря в этом деле нет, тем более в последних «допросах». Владыке иногда приходилось подтверждать что-то, да и то только тогда, когда его «уличали» его же письмами. Информация, в которой он «признавался», была на уровне «приезжал к нему человек или не нет». Ни одно имя на следствии им названы не были. Всё взято из переписки, попавшей в руки следователей, или из допросов других людей.

С «протоколами допросов» отца Симеона вопросов еще больше: почти все они (как в деле № П-7014, так и в деле № П-8151) — это лишь напечатанные на машинке копии без подписей. Неизвестно даже, дожил ли отец Симеон до дня своего «расстрела» 17 сентября 1937 года. По крайней мере в документах дела есть справки, что все подследственные находились

и были расстреляны в Ивановской тюрьме, и только один отец Симеон почему-то оставался во Владимирской и был якобы расстрелян там в тот же день. Как следователи допрашивали почти одновременно людей в тюрьмах разных городов? Почему отца Симеона не перевезли, как всех, в Иваново? Ведь не из-за опасения потревожить больного человека!

Один из исследователей дела архиепископа Феодора в качестве аргумента, свидетельствующего против иерарха, называет дополнения, которые владыка якобы «своей рукой» сделал в последнем допросе. По его мнению, они показывают: архиепископ Феодор давал показания или по крайней мере читал написанное следователем в сознательном состоянии и активно пытался бороться за свою жизнь. Но при внимательном прочтении становится ясно: эти дополнения незначительны и даже бессмысленны. Например, после «мы» вставлено «и другие оппозиционеры». Или вместо «прихожане» — «активные прихожане». Эти вставки совершенно не облегчают «вину» архипастыря, но зато они были очень нужны следователю, чтобы состряпанные им «признательные показания» выглядели как можно более убедительными для своего руководства.

В последнем «допросе» архиепископа идет список «контрреволюционной организации», который почти без изменений взят из допросов Голубцова и к которому добавили имена митрополитов Кирилла и Иосифа и других из «допросов» отца Симеона (тех самых копий без подписей). Так следователи смогли убить сразу несколько зайцев: во-первых, расстрелять наконец наиболее значимых оппозиционных архипастырей, во-вторых, создать и «разоблачить» «всесоюзный контрреволюционный заговор церковников» и, в-третьих, замарать при этом имена уважаемых в Церкви людей.

Прошедший следствие и лагерь (правда, уже после войны) ныне здравствующий Алексей Петрович Арцыбушев рассказывает, как его следователь, показывая ему на обложку дела, говорил: «Видишь, что написано? “Хранить вечно”. Мы ваших попов так замажем, что вовек не отмоются!» И об этом недопустимо забывать.

Коллективная амнезия двадцать лет спустя

Итак, при подробном и тщательном рассмотрении следственных материалов в хронологическом порядке со всей определенностью можно сделать вывод: владыка Феодор никаких «признательных» показаний не давал, а последние допросы целиком и полностью написаны следователями. Но оставался вопрос с подписями владыки Феодора под этими «протоколами». Для графологической экспертизы недостаточно образцов почерка владыки в последние годы его жизни: в деле не осталось его писем того времени, всё уничтожено. Полагаться же на данные экспертизы, которая не может с достаточной степенью уверенности гарантировать правильность своих выводов, недопустимо. Остается только предполагать, как могли быть получены эти подписи — под пытками или каким-либо обманном путем.

О том, что «признательные показания» владыки Феодора — одна из самых грубых следственных фальшивок, утверждали многие исследователи этого дела, в том числе автор жития архиепископа Феодора монахиня Зарубежной Церкви Иоанна (Помазанская) и автор многих статей и книг по истории Церкви этого периода доцент ПСТГУ священник Александр Мазырин. Но в последнее время обнаружены новые доказательства того, что это следственное дело даже на общем фоне 1937 года сфабриковано очень грубо.

Как уже говорилось, даниловским делам предшествовало владимирское дело 1936 года, по которому проходил в числе других архиереев епископ Афанасий (Сахаров) — постриженник и близкий по духу владыке Феодору человек. С него, можно сказать, и начались все даниловские дела, потому что именно в материалах этого дела в мае-июне 1936 года владыка Феодор и архимандрит Симеон с частью братии были названы крайне правой контрреволюционной организацией церковников. Но самое главное: эти дела вела одна и та же группа следователей НКВД во главе со старшим лейтенантом Новиковым. В 1936 году еще не был отдан приказ о полном уничтожении Церкви, поэтому примерно за те же обвинения, что годом позднее, приговаривали «всего» к пяти годам лагерей, а не к расстрелу. Благодаря этому владыка Афанасий смог оставить нам свидетельства того, как эта группа следователей «работала», вела дела.

Первое, что приоткрыло «тайны следствия», — заявление епископа Афанасия народному комиссару внутренних дел СССР от 2 марта 1939 года: «Все следствие велось крайне тенденциозно, — пишет епископ Афанасий. — Мои показания следователь Новиков не записывал точно с моих слов, а формулировал их так, что получался совершенно иной смысл. Например, простое перечисление фамилий в ответ на вопрос: “Кто мои знакомые?” принимало такую приблизительно формулировку: “В состав возглавляемой мной организации входят такие-то”. По этому поводу я подал в конце следствия подробное заявление. Мне не было дано очной ставки с моими так называемыми однодельцами Гумилевским и Смирновым, показания якобы которых зачитывал следователь. В результате всех искажений моих показаний и тенденциозного освещения самых невинных обстоя-

тельств (как чаепитие на именинах), мне дано 5 лет заключения в ББК. Подробнее о всем в жалобе Верховному прокурору СССР, поданной в мае 1937 г., никакого ответа на которую до сих пор не имею»²³.

А в 1957 году епископ Афанасий «от данных им в 1936 году показаний уже полностью отказался, заявив, что его показания были записаны неправильно, так как он ранее ничего не слышал о так называемой платформе “ссылного епископата”»²⁴, а эта формулировка очень часто упоминается в его «протоколах допросов». Если епископ Афанасий ничего не слышал о формулировке, на которой построено всё его дело и на каждом листе которого стоят его подписи, закономерен вопрос: если это подписи.

Совсем недавно в деле № П-5328 был найден еще ряд непроверженных доказательств полной фальсификации следственных дел 1937 года архиепископа Феодора, архимандрита Симеона и других даниловцев, которыми, еще раз напомним, занималась группа одних и тех же следователей.

В конце следственного дела № П-5328 подшиты протоколы допросов 1958–1959 годов. Дело в том, что, когда во второй половине 1950-х годов пошел процесс реабилитации незаконно репрессированных в 1930-е, люди начали возвращаться из лагерей и ссылок. Вернулись и оставшиеся в живых даниловцы, и некоторые стали хлопотать об официальной реабилитации. В 1958 году одна из осужденных по делу архимандрита Симеона, Александра Туловская, подала заявление о снятии с себя судимости. Теперь уже органы УКГБ разыскивали оставшихся в живых по даниловским делам осужденных и свидетелей и еще раз опрашивали их.

Проходивший по делу владыки Феодора Серафим Голубцов в 1959 году сначала подтвердил свои показания

1937 года, что даниловские монахи создавали тайные церкви и в них служили, не признавали официальную Церковь, были антисоветски настроены. Но потом начал оправдываться: мол, о том, что они были контрреволюционерами, он говорил под нажимом следователя. При этом людей, имена которых были в его допросах, он не помнил! И самое главное его заявление: «О фигурирующей в моих показаниях формулировке: “контрреволюционная платформа ссыльных епископов” — мне ничего не известно. Эта формулировка принадлежит не мне, а органам следствия. Об организации на квартире Холмогорова антисоветских собраний мне не известно, и я показаний об этом не давал. На такой записи в протоколе настоял следователь, который категорически заявлял, что сборища участников контрреволюционной организации не могут не быть антисоветскими. Я не стал оспаривать его мнение, которое он и записал в протокол... Утверждать, что они имели целью борьбу против Советской власти и строительства социализма в СССР — я не могу, так как не имею к этому оснований. Мои показания по этому поводу на следствии в 1937 году необоснованны и были внушены мне следователем»²⁵.

Вот это и называется «дать нужные следствию показания», и за это Серафим Голубцов, единственный из всех арестованных по этим делам, как выяснилось на его допросе в 1959 году, был отпущен уже в марте 1937 года. Притом что в основном от своих показаний против даниловцев Голубцов не отказывался, все-таки он не помнил такой формулировки, как «контрреволюционная платформа ссыльных епископов» (так же, как и святитель Афанасий), хотя она постоянно присутствовала в его показаниях, что может означать, что подделывались и его допросы. И так же, как и многие



Архимандрит Симеон (Холмогоров), иеромонахи Николай и Анания (Алексеев). 1920-е гг.

другие из участников этого следствия 1959 года, не помнил, чтобы он участвовал в очной ставке.

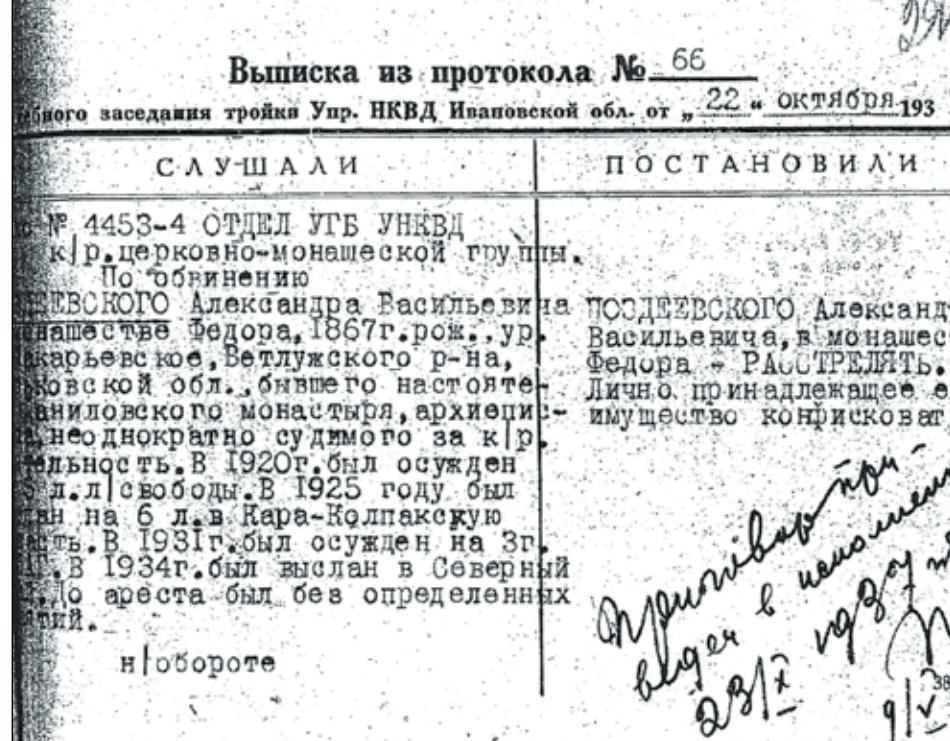
Келейница архимандрита Симеона (Холмогорова) Виноградская в 1959 году свои показания и подписи под ними объяснила так: «Подписи в этих протоколах учинены мною, однако свои показания о том, что я якобы входила в состав какой-то контрре-

волюционной организации церковников подтвердить не могу, так как ни в какую контрреволюционную организацию я никогда не входила. На следствии в 1937 году я оговорила себя. Что касается моих подписей в протоколе допросов, то могу пояснить, что эти протоколы я подписывала не читая, так как следователь мне говорил, что если я их не подпишу, то мне

же будет хуже, а дело от этого не изменится»²⁶.

Как заявила свидетель Малютина, указанные в протоколах допросов следователи Каллистов и Семенов ее не допрашивали: «Подписи на протоколах допросов от 18 февраля и 3 апреля 1937 года мне предъявлены и их я внимательно рассмотрела. Эти подписи напоминают мои, но мной ли они сделаны, я утвердительно ответить не могу, поскольку, еще раз повторяю, что Каллистовым я не допрашивалась. Семенова же я вообще не припоминаю». А свидетель Александрова вообще категорически заявила, что ни по какому делу церковников ее не допрашивали, но «был случай, что я однажды по просьбе бывшего начальника Киржачского РО НКВД Каллистова подписала не читая один протокол в отношении своей соседки — бывшей монашки Демидовой. Каллистов мне тогда объяснил, что протокол нужен им для дела, что «его ребята всё сделали», что протокол правильный и нужна только моя подпись. Упомянутый протокол был мною подписан. Других протоколов допроса я не подписывала, и меня ни о ком не допрашивали. Подписи в предъявленных мне протоколах допроса от 9 января и 20 февраля 1937 года не мои. Считаю, что они подделаны. Таких показаний я не давала и их не подписывала»²⁷.

Многие говорили о том, что у них не было никаких очных ставок. А в деле они есть, да еще и с подписями! Отец Михаил (Карелин; †2003) также говорил в личной беседе, что



Протокол к расстрелу архиепископа Феодора

очной ставки с владыкой Феодором у него не было, а в деле опять же она есть с подписями и отца Михаила, и архиепископа Феодора под каждым абзацем. Всё это убедительно доказывает: подделка и самих протоколов допросов, и подписей под ними широко практиковалась и в деле архимандрита Симеона, и, конечно же, в деле архиепископа Феодора, которое вели всё те же следователи всё теми же методами. Если показаниями 1959 года письменно подтверждаются подделки показаний и подписей даже свидетелей, что уж говорить о подписях гораздо более важных — обвиняемых, да еще и архиереев!

Архиепископ Феодор (Поздеевский) полностью реабилитирован, окончательно — в 1992 году. Одинадцатью годами ранее Русская Православная Церковь Заграницей причислила владыку Феодора к лику

мучеников. Однако в Святцах общецерковного почитания его имени нет. Основной мотив: он подписал протоколы, а значит, не выдержал давления, оказался сломлен следствием и оклеветал себя и Церковь в целом. Но если протоколы допросов не вызывают доверия, как на основании всей этой лжи можно делать вывод о поведении подсудимых на следствии? Если неопровержимо доказано, что именно эта группа следователей запросто подделывала подписи и что у них даже имелся достаточно профессионально справлявшийся с этим специалист, то вряд ли уже можно считать, что именно это следственное дело может бросить тень на честное имя влиятельного и уважаемого архиерея времен тяжелейших гонений на Церковь.

Татьяна Петрова,
заместитель главного редактора
Издательства Данилова монастыря

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ Архив УФСБ РФ по Ивановской обл. Д. № П-7014 (1937 г.).

² Архив УФСБ по Владимирской обл. Д. № П-8218 (1936 г.).

³ Там же. Д. № П-8151 (1937 г.).

⁴ Архив УФСБ по Владимирской обл. Д. № П-8218. Т. 2. Л. 75.

⁵ Там же. Л. 65, 66, 69.

⁶ Там же. Д. № П-8218.

Т. 2. Л. 65, 69.

⁷ Там же. Т. 2. Л. 69.

⁸ Там же. Т. 2. Л. 104–105.

⁹ Там же. Т. 4. Л. 76.

¹⁰ Архив УФСБ РФ по Ивановской обл. Д. № П-7014.

Л. 189–191 об.

¹¹ Там же. Л. 193–193 об.

¹² Там же. Л. 195–196.

¹³ Там же. Л. 208, 215–217.

¹⁴ Там же. Л. 205.

¹⁵ Архив УФСБ РФ по Тверской обл.

№ 24649-С. Л. 45.

¹⁶ Архив УФСБ РФ по Ивановской обл. Д. № П-7014.

Л. 96 об.

¹⁷ Там же. Л. 123.

¹⁸ Там же. Л. 97.

¹⁹ Там же. Л. 106, 124.

²⁰ Там же. Л. 214–217.

²¹ Там же. Л. 221–222.

²² Там же. Л. 129–130.

²³ Архив УФСБ по Владимирской обл. Д. П-8218. Т. 4.

Л. 211.

²⁴ Там же. Л. 258–260.

²⁵ Там же. Л. 230–231 + об.

²⁶ Там же. Л. 241.

²⁷ Там же. Л. 248 + об.



Православный телеканал «СОЮЗ»

Наши программы

Беседы с батюшкой в прямом эфире. Проповеди Святейшего Патриарха Кирилла. Лекции Алексея Ильича Осипова. Детские, семейные, культурные передачи. Трансляции богослужений. Новости. Документальные фильмы и многое другое.

Кабельные операторы

Телеканал «Союз» транслируют более 1 500 кабельных операторов страны. Подключайтесь к кабельной сети в вашем доме!



Круглосуточное православное телевидение доступно каждой семье

Вещание со спутников

«Eutelsat W-4»
«Yamal-201»
«Intelsat-15»
«Hot Bird-6»
«Galaxy-19»
«Hispasat»

осуществляется на 119 стран мира в открытом доступе без абонентской платы.

В апреле 2010 года Святейший Патриарх Кирилл посетил телеканал «Союз», высоко оценив деятельность коллектива, рекомендовав расширять аудиторию православного телевидения.

www.tv-soyuz.ru

На сайте телеканала ведется круглосуточная on-line трансляция. Размещен видеоархив, публикуется программа телепередач для разных часовых поясов.

Внести средства на поддержку телеканала можно через терминалы оплаты «QIWI» в разделе «Другие услуги» нажать «Фонды помощи» и выбрать кнопку «Православное телевидение». А так же отправив смс-сообщение на короткий номер 7715 пример: «союз 100».



Контакты: тел./факс: +7 (343) 278-60-11, +7 (495) 781-49-53. e-mail: baibakov@etel.ru



Смысл и назначение школьного учебника истории

Перспективы введения единого учебника отечественной истории в средней школе стали предметом оживленной общественной дискуссии. Специалисты — ученые-историки, школьные преподаватели истории, авторы школьных учебников — согласны в одном: единый учебник отечественной истории не нужен. Учебник — всего лишь один из инструментов обучения. Речь должна идти о разработке новой концепции школьного курса истории, о новых методах обучения, о поиске новой общественной идеологии, которая могла бы найти воплощение в системе преподавания отечественной истории в общеобразовательной школе.



Татьяна Черникова

Нужен не единый учебник, а учебник нового типа

Авторы федеральных учебников отечественной истории для средней школы утверждает, что от учебника — проводника государственной идеологии нам необходимо перейти к учебнику — средству обучения школьников навыкам работы с информацией.

— *Татьяна Васильевна, как вы полагаете, существует ли в настоящее время объективная общественная потребность в едином учебнике истории для средней школы?*

— Единый учебник истории сейчас не нужен. Необходим не единый учебник, а единый государственный образовательный стандарт, который всегда был и есть. В рамках этого стандарта писались и пишутся программы преподавания истории либо на базовом, либо на углубленном уровне. Поэтому изобретать велосипед не нужно. Сама по себе вариативность учебников, в том числе школьных учебников истории, — великое завоевание 1990-х годов, которое дает возможность применить более гибкий и творческий подход к школьному образованию. Школьное образование консервативно само по себе, однако в быстро развивающемся мире оно должно поспевать за переменами.

— *Вы говорите об отечественном школьном образовании?*

— Нет, консервативно школьное образование в целом как институт, вне зависимости от места его существования.

— *Однако наше школьное образование отличается особой консервативностью?*

— Идеалом нашей школы до сих пор является дореволюционная гимназия, в основу которой были положены принципы немецкого образования XIX века. Целью гимназического образования считалось запоминание учениками огромных объемов информации, что в то время делало их образованными людьми на всю жизнь. Наша отечественная школа восприняла эту методику, и она до сих пор свойственна и среднему, и высшему российскому образованию. Постсоветская школа в лучших своих проявлениях следует гимназическим образцам конца XIX — начала XX века. В результате сильной стороной наших школьников являются собственно знания, которые преподавателям удалось «поместить» им в голову.

Однако у них полностью отсутствуют такие навыки (или «компетенции»), как поиск и самостоятельная работа с информацией. В современном мире существует избыток информации. И запомнить ее, как в XIX веке, невозможно. Поэтому первоочередная задача школьного образования — научить детей ориентироваться в этом гигантском потоке: искать, находить нужное, уметь анализировать найденное, постоянно следить за обновлениями.

Этому у нас не учат. Дети не умеют отличать полезную информацию от бесполезной. В школе их не учат даже элементарным приемам работы с источниками: хотя бы различению жанров найденной информации. Старшие школьники и выпускники средних школ не в состоянии опре-

делить, относится ли обнаруженная (прежде всего в Интернете) ими информация к публицистике, научной литературе или не имеет никакой ценности.

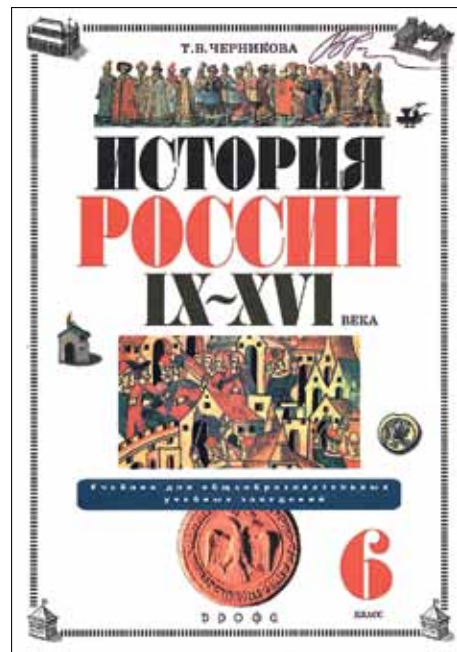
Необходимо менять подход к образованию в целом. Российская средняя школа находится сейчас в состоянии кризиса именно потому, что сама наша концепция образования устарела. Вот ее и нужно менять, а отдельные новые — хотя бы и единые — учебники ситуацию не спасут.

— *Но реформы школьного образования продолжаются уже 12 лет, а существенных улучшений так и нет. В чем же причина?*

— Проблема в способе проведения реформ. Реформу образования возглавляют не профессионалы, а профессионалов, прежде всего талантливых учителей, работающих в школе, никто не спрашивает. Чиновники совершенно не знают реальной школы. Конечно, они обращаются за советами к «педагогической науке», представленной чаще всего академическими специалистами-теоретиками, которые создают красивые идеальные конструкции, совершенно не вписывающиеся в реальную школу. Причина всё та же. Авторы не имеют опыта настоящей длительной работы в реальной школе, а не в академическом кабинете. Нет такой науки — абстрактная педагогика, а реальная педагогика — это скорее искусство.

Специалисты-теоретики (в основном из Института развития образования «Высшей школы экономики») прекрасно осознают кризисное состояние

нашего среднего образования и совершенно правильно формулируют задачи реформы. Беда заключается в том, что предлагаемые ими формы не стыкуются с действительностью. Они ломают прежнюю, устаревшую, но более или менее работающую систему, а новой системы, работающей на благие цели, реформы не создают. В Москве лучшие учителя-практики с ужасом воспринимают нынешнее укрупнение школ, не понимают его смысл. Но их никто не слышит, мнение школьной общественности под-



меняется «суррогатом» заранее заказанных речей отдельных педагогов. Директорский корпус запуган. Какое уж тут творчество и гибкость!

Механическое слияние «слабых» и «сильных» школ имело, с моей точки зрения, негативные последствия. Лучшие школы потеряли свое лицо, специализацию, часто неформальные связи с вузами, идет утрата устоявшихся школьных традиций, разрушение педагогических коллективов.

— **Что касается единого учебника истории, вы полагаете, что это еще одна неудачная идея реформаторов школьного образования?**

— Нет, я считаю, что единый учебник истории не есть плод реформы образования. В данном случае речь идет о желании снова использовать школу для внедрения в умы граждан некой «правильной» государственной идеологии.

Кроме того, я полагаю, что помимо государственного заказа в ситуации с единым учебником истории присутствует и борьба личных амбиций.

— **Какие аргументы можно привести в пользу вариативности учебников?**

— Если говорить о формальной стороне дела, то вариативность учебников заложена в законе об образовании, который еще никто не отменял (п. 3 ст. 11 ФЗ «Об образовании в Российской Федерации» от 29.12.2012 года № 273-ФЗ).

А если говорить по существу, прежде всего следует сказать, что все дети — разные и все школьные и классные коллективы тоже разные. Нужно выбирать учебник, отталкиваясь от конкретных интересов конкретных школьников. Для детей, интересующихся историей, необходим более сложный учебник, в котором приводились бы тексты исторических документов и предусматривалось бы преподавание начал анализа данных источников. В таком учебнике могут излагаться разные точки зрения на одно и то же событие, которые присутствуют в исторической науке. Ведь дети, как правило, понимают, что история как наука и история как череда событий представляют собой разнорядковые явления. Поэтому они знают, что у историков могут быть разные мнения о тех или иных вещах.

Для слабомотивированных детей нужен другой учебник, благодаря которому посредством просто и интересно написанного рассказа они могли бы увлечься изучением истории и получить базовые знания о прошлом

своей родины. Это необходимо для самоидентификации любого гражданина.

Такого рода концепция двух разноуровневых учебников применима к средним школам крупных городов.

Что же касается школ малых городов или же сельских школ, то для них нужен третий вариант учебников, внутри которых заложена градация уровней подготовки и мотивированности учащихся в рамках одного класса. В такой ситуации нужен совершенно иной учебник, который бы предусматривал возможность усвоения учебного материала на нескольких уровнях. Сильные дети могли бы изучать более сложные его компоненты, а слабые дети могли бы осваивать базовый курс, представленный в таком учебнике.

Есть и коррекционные школы. Учебник для таких школ должны писать историки в сотрудничестве со специалистами в области коррекционной педагогики. Только эти специалисты должны опять-таки быть не теоретиками, а практиками, имеющими опыт работы в коррекционной школе, иметь благоприятные отзывы об их работе не только руководства, но и родителей. Их должны любить и признавать сами дети, а коллеги уважать. Учебник для коррекционных школ должен содержать минимум научно-исторического элемента, поскольку назначение такого учебника заключается в коррекционном развитии ребенка, в облегчении его социализации в гораздо большей степени, чем усвоение им каких-либо научных сведений.

И наконец, самое главное. Учителя учебник не заменит. По моему мнению, а я 20 лет проработала в школе, дети любят или не любят предмет не из-за самого предмета, а из-за того, как этот предмет им преподают. Если учитель интересно, увлекательно преподает, если дети любят учителя,

им тогда нравится и его предмет. Если же этого нет, никакой учебник ситуацию не спасет.

Далее, учителя тоже разные. Учитель должен иметь право выбирать такой учебник, такой методический материал, с которым ему удобнее работать. Единый учебник истории поставит крест на реформе образования в части, касающейся разработки новых учебных материалов. Проблема используемых в нашей системе образования учебников состоит в том, что они страдают от того же недостатка, что и вся система: идеалом учебника, образцом, которому они следуют, служит всё тот же гимназический учебник позапрошлого века, то есть сокращенная копия вузовского учебника. Наши учебники не соответствуют новой концепции образования, о которой мы уже говорили.

А в рамках этой новой концепции даже форма учебника должна быть

иной. Но для того, чтобы появился этот новый тип учебника, необходим непрерывный процесс создания новых и новых учебников. Они должны конкурировать друг с другом. Для этого школам и учителям надо дать реальное право выбора. В этом залог естественного отбора лучшей учебной литературы. Появление единого учебника этот процесс искусственным образом остановит.

Мы так много говорим об учебнике, но стоит понимать, что в современном обществе учебник отнюдь не является не только единственным, но даже и основным источником информации по предмету. Концепция единого учебника морально устарела, она соответствует совершенно иной стадии развития общества, не имеющего прямого и быстрого доступа к гигантскому объему постоянно меняющейся информации.

Беседовал Артем Погосов

СПРАВКА ОБ АВТОРЕ



Черникова Татьяна Васильевна — кандидат исторических наук, доцент кафедры всемирной и отечественной истории

МГИМО (У) МИД РФ. В 1984–2004 гг. преподавала историю в московской средней общеобразовательной школе № 38 (ныне № 1262) им. А.Н. Островского. Автор учебников по истории России для средней школы, имеющих гриф Министерства образования Российской Федерации и включенных в федеральный комплект рекомендованных учебников:

История России IX–XVI вв. 6 класс. М.: Дрофа (с 1997 г. по настоящее время).
История России XVII–XVIII вв. 7 класс. М.: Дрофа (с 1997 г. по настоящее время).

Монополия на историю

КАКОЙ УЧЕБНИК НУЖЕН НАШИМ ШКОЛЬНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Минувший год прошел в длительных и оживленных дискуссиях вокруг так называемого единого учебника — опорной, базовой книги, по которой предполагается выстраивать преподавание этого предмета в средней общеобразовательной школе. Полного консенсуса с единым учебником пока нет, но в рабочей группе по его подготовке склоняются к мысли написать для каждого класса по два-три альтернативных варианта. Почему эта идея возникла именно сейчас и действительно ли нужны такие учебники современной России, по каким принципам необходимо готовить новые

учебные пособия по истории и какова роль субъективного мнения учителя в преподавании этой дисциплины? Об этом мы беседуем с учителем истории Московской православной гимназии во имя иконы Божией Матери «Знамение» в Ховрине Андреем Солодко.

От чего освободили Россию революционеры-освободители

— **Андрей Владимирович, во времена перестройки один из авторитетных педагогов советской системы школьного образования спровоцировал в обществе жаркую дискуссию не вполне серьезной, на первый**

взгляд, фразой. Звучала она следующим образом: «История — это всегда идеология. Давайте не будем преподавать идеологию в школе!» Если вдуматься, в этой шутке всего лишь небольшая доля шутки. Уже больше двух десятков лет мы живем в стране, где господство какой бы то ни было идеологии запрещено официально, причем на самом высоком — конституционном — уровне. Как бы вы в целом оценили изменения в преподавании истории в средней школе за это время?

— Действительно, история как школьный предмет в первую очередь должна закладывать в детях базовые



ценности, те святыни, вокруг которых сформировались составляющие ее народы. Первые пять лет своего учительства я преподавал историю в той школе, где сам учился, в московской 763-й. И, естественно, не мог не вспоминать, как истории (любимому, кстати, школьному предмету) учителя в советское время обучали меня. С идеологической составляющей этого предмета с точки зрения доминировавших в стране марксистско-ленинских обществоведческих воззрений тогда всё было в порядке. История представлялась как поступательный прогресс от первобытнообщинного к социалистическому строю с конечной станцией «коммунизм». Вся ее логика увязывалась с линейным развитием, которое преподавалось школьникам для облегчения понимания в виде целостных и простых схем. Пришедшие на сме-

ну учебники создавались уже после крушения СССР. Отсутствует ли в них идеология? Я бы так не сказал. Напротив, подавляющее их большинство пропитано либеральными ценностями, но столь тонко и в то же время всеобъемлюще, что цельно эту тональность может уловить (а значит, верно интерпретировать) только очень опытный специалист. Так, марксистско-ленинский принцип поступательного линейного развития заменен другим, по форме похожим — тоффлеровским¹, согласно которому человеческое общество проходит три основные стадии: от аграрного через индустриальное к постиндустриальному.

— *Но ведь все эти годы о монополии на написание учебников речи не было. Неужели нет учебных книг с патриотической направленностью?*

— Конечно, есть, и неплохие. Но я о другом: не об интерпретации отдельных исторических фактов, а об общем представлении России как вечно отсталой страны. В условиях господства либеральной идеологии иная логика исторического развития России практически невозможна. Значит ли это, что стране надо модернизироваться на основе западных ценностей? Ответ надо искать в истории. Но в какой? Отсутствие у авторских коллективов единого принципиального подхода порождает у школьников размытость исторических смыслов и неопределенность гражданской позиции. Чтобы стало понятнее, что я имею в виду, процитирую в целом добротный учебник Загладина–Козленко по отечественной истории XX — начала XXI века для 11 класса². Он, кстати, рекомендован Министерством образования для профильного изучения истории, то есть для преподавания в тех классах, где этот предмет изучается углубленно. История как раз профиль нашей гимназии, но

этой книгой мы пользуемся не только по данной причине. Учебника лучше, пожалуй, нет. Так вот каким образом авторы подводят итоги развития нашей страны в начале прошлого века: «Российская империя благодаря политике Витте и Столыпина довольно успешно осуществляла модернизацию экономики с опорой на иностранный капитал, отечественных предпринимателей и зажиточное крестьянство. В то же время сохранения феодальной эпохи (самодержавного режима, сословного строя, малоэффективного помещичьего землевладения) ограничивали возможность реформ. Медлительность преобразований в политической, социальной и духовной жизни привела к самым кровавым в истории человечества революционным потрясениям». Ну не странная ли интерпретация?!

— *Но ведь можно параллельно использовать разные учебники, беря из каждого лучшее.*

— Мы, учителя, зачастую так и поступаем. Скажем, учебник Загладина–Козленко прекрасно дополняется учебником Сахарова³. Но чисто технически это не очень удобно. Кроме того, в педагогической практике применяется критический разбор наименее удачных учебников (имеются в виду не столько фактологические неточности, сколько авторские интерпретации). Надо еще учитывать и то, что каждый автор старается написать политкорректный учебник. Но главная проблема — возобладавший в среде составителей учебников принцип так называемого научного подбора фактов, при котором выстраиваемая линия исторических событий отражает в первую очередь авторское мировоззрение.

— *Какой же тогда использовать подход?*

— Научный подход — база для исторического образования. Но нельзя

возводить его в абсолют! Подбор изложенных в учебнике фактов и понятий, оценки событий и их участников должны создавать у ученика устойчивое эмоциональное восприятие. И нужно очень четко следить, чтобы оно работало не на разрушение патриотического мировоззрения, а на его созидание. Например, революционное движение, начиная с декабристов, в нашей исторической науке традиционно именуется освободительным, то есть подается как позитивный процесс.

Логика такого построения очевидна: Россия, не решившая задачу встраивания в прогрессивную западную цивилизацию в прошлом, обязана сделать это в предстоящей перспективе. Иначе — самоизоляция и обочина истории. Но сейчас становится совершенно очевидным хотя бы уже то, от какой жизни нашу страну «освободили» горе-освободители. Вся проблема в том и состоит, что российские власти в течение XIX века решали важнейшие вопросы внутреннего развития не благодаря революционному процессу, а вопреки ему. А это уже совсем другая логика! При таком подходе оппозиция становится тормозом, а не локомотивом. Независимые исследователи (причем не наши, а французские) убедительно доказывают: если бы России удалось избежать революционных потрясений начала прошлого века и последовавшей за ними Гражданской войны, к середине столетия она бы неминуемо стала мировой державой номер один. По-моему, отсюда прозрачно вытекают и мотивы либеральных концепций в исторической науке, и их отдаленные цели.

Во главе угла учитель, а не учебник

— *Что же делать? Как всё это доступным языком донести до учеников?*

— К счастью, помимо учебника и ученика в школе есть еще один важнейший участник образовательного процесса — учитель. Учебник — всего лишь посредник между учителем и учеником и один из инструментов научения. Настоящий, думающий учитель никогда не отстраняется от собственной интерпретации исторических фактов, от самостоятельной постановки акцентов применительно к изложенному в учебнике материалу. Попадаются, впрочем, учителя, которые ограничиваются заданием на дом конкретного параграфа в учебнике, а на следующем уроке «проверяют» материал при помощи тестов. Но это — начетничество, ремесленничество, ничего общего с преподаванием не имеющее. В нашей гимназии мы пытаемся объективно показать российскую историю как позитивный процесс. У нас вы никогда не услышите, что Февральская и Октябрьская революции — великие свершения и предметы гордости. И мы с коллегами всегда сможем показать, что реформы в стране начались задолго до Витте и Столыпина: Павел I ограничил барщину тремя днями в неделю, Александр I разрешил помещикам освобождать крепостных. Другой вопрос — законченность этих реформ и их последовательность. Но в том и состоит учительское мастерство, чтобы собственной эмоциональной оценкой излагаемой информации не исказить правду исторического процесса, не подменить факты инсинуациями, избежать тенденциозности. Разумеется, мы неукоснительно следуем общероссийскому стандарту школьного образования. И по меркам ЕГЭ историю наши ученики знают неплохо.

— *Как вообще вы бы охарактеризовали уровень преподавания истории в средней школе России? Прихо-*

дится слышать полуанекдотичное изложение ответов на уроках о том, что Ленин воевал с Гитлером и потом был репрессирован Сталиным, а Хрущев вместе с Горбачевым боролся против Брежнева и Лукьянова.

— В нашу гимназию приходят ученики из различных московских школ, но ответов, похожих на приведенные вами, у нас не бывает. Правда, история у нас — приоритетная дисциплина. В старших классах это профильный предмет, в средних ее дополнительно изучают в региональном и школьном компонентах, а также благодаря межпредметным связям с курсами мировой художественной культуры и истории Церкви. От учеников 753-й школы подобных «версий» слышать тоже не доводилось. В коррекционных классах, где я также преподавал, случалось всякое, но там и спрос другой. Полагаю, в целом на фоне обычной московской школы наша гимназия выглядит неплохо: наш средний троечник имел бы там твердую «четверку». Главная проблема в другом. Одного урока в неделю для отечественной истории XX века «от Николая II до Медведева», как буквально определяются хронологические рамки этого периода, девятиклассникам явно недостаточно. Дети в этом возрасте не понимают специфики советской эпохи, не знают ее контекста, и всё это зачастую приводит к механической зубрежке. Хорошо еще, если «до Медведева» они доходят! Одна экскурсия плюс одно общешкольное мероприятие — обрывается дефицит часов, и либо приходится обрывать изучение на Брежнев, либо гнать галопом по Европам.

— *А почему вы говорите о девятиклассниках? Разве изучение вашего предмета в непрофильных классах заканчивается за два года до получения аттестата зрелости?*

— Нет. Дело в том, что федеральный стандарт школьного изучения истории выстроен по концентрическому принципу. На первом этапе дети с 5-го по 9-й класс изучают всю всемирную и отечественную историю за 68–70 часов в год. Второй этап в 10–11-х классах углубляет полученные в основной школе знания на философски осмысленном уровне при той же паре часов в неделю на оба курса (всеобщей и отечественной истории).

Помимо этого есть линейный принцип. У каждого из них есть как достоинства, так и недостатки. Но большинство знакомых мне коллег — за возврат к линейному принципу. Основных аргументов два. Первый: в условиях разделения курсов на зарубежную и отечественную историю один час еженедельно на изучаемый предмет — недопустимо мало. Это не позволяет ученику погрузиться в проблему, ощутить курс, что называется, нутром. Второй: девятиклассникам не по силам оценить сложность и масштабность проблем истории XX века. Если бы этот период подробно преподавался одиннадцатиклассникам по линейной схеме, усваивался бы он куда эффективнее.

— **Насколько оправданно при таком подходе разделение школьной истории на отечественную и зарубежную?**

— Это дореволюционная научная традиция. Единственное, что по-настоящему требует здесь исправления, — более четкое изложение взаимного влияния развития России и других стран. Многие детали внешней политики нашей страны, влияния на нее других держав сейчас неоправданно замалчиваются.

Спросите школьников

— **Крайне важен и вопрос об отращивании церковной истории России в школьном учебнике. Как вы считаете,**

те, существует ли тут оптимальная модель, и если да, какова она?

— Ближе других к ней подошел упомянутый выше учебник Сахарова. Например, сегодня с десятиклассниками мы изучали тему «Дмитрий Донской и эпоха Куликовской битвы». В соответствующем параграфе учебника есть отдельный пункт «Роль Церкви в объединении Руси». Думаю, это идеальный вариант: если данный мотив структурно выделен в параграфе отдельным пунктом (лучше, если в каждом разделе — еще и отдельным параграфом), добросовестно выполняющий домашнее задание школьник запомнит его гораздо легче. А вот такую важнейшую тему, как взаимоотношения молодой советской власти с Церковью, учебник Загладина–Козленко⁴ незаслуженно минимизирует. Процессы изъятия церковных ценностей и политике святителя Тихона на патриаршей кафедре в этот тяжелейший период уделено всего полтора абзаца в пункте «Переход к нэпу», вошедшем в параграф «Утверждение советской власти». Что же касается учеников нашей гимназии, они изучают эти вопросы в отдельном курсе «История Церкви», где прорабатывают их отдельно и глубоко.

— **Давайте вернемся к попытке написания единого учебника истории. Если я правильно понял, вы не видите в нем принципиальной необходимости?**

— Я бы сформулировал иначе. Учить школьников по учебникам 20-летней давности больше нельзя. Меняется общество, меняются взгляды на те или иные исторические события и факты, и держаться за старые учебники — значит провоцировать разрыв между поколениями, который в свою очередь чреват гораздо более серьезными проблемами для общества и всей страны. Будет ли

это единый учебник, несколько вариантов по каждому курсу или, как сейчас, множество — вопрос важный, но всё же второстепенный. Его решение повлияет на подготовку учителя к уроку, на работу ученика с материалом, но главным по-прежнему останется работа преподавателя. Ленин учился по замечательному учебнику монархиста Дмитрия Иловайского, а результат?

— **Если бы вам предложили войти в рабочую группу по написанию единого учебника, согласились бы?**

— В России по сложившейся традиции учебники пишут представители науки, а я ведь не ученый, а практикующий учитель. Вот в разработке методических рекомендаций для учебника поучаствовать можно было бы.

— **Каким тогда могло бы быть ваше участие?**

— Думаю, лучший способ — апробация проекта учебника в реальном классе. Вот это было бы интересно. В том числе и потому, что вокруг единого учебника политиками и учеными сейчас ломается множество копий по поводу его необходимости, научности, объективности. И только самих школьников никто не спрашивает.

Беседовал Дмитрий Анохин

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ Элвин (Олвин) Тоффлер (англ. Alvin Toffler; родился 4 октября 1928 г.) — американский философ, социолог и футуролог, один из авторов концепции постиндустриального общества. В его основных работах проводится тезис о том, что человечество переходит к новой технологической революции (сверхиндустриальной), то есть на смену первой волне (аграрное общество) и второй (индустриальное общество) приходит новая, ведущая к созданию информационного, или постиндустриального, общества.

² Загладин Н.В., Козленко С.И., Минаков С.Т., Петров Ю.А. История России XX — начала XXI века. М.: Русское слово, 2006. С. 469.

³ Сахаров А.Н. История России с древнейших времен до конца XVII века. Ч. 1. Учебник для 10-го класса общеобразовательных учреждений. М.: Русское слово, 2011.

⁴ Загладин Н.В., Козленко С.И., Минаков С.Т., Петров Ю.А. История России XX века. Учебник для 9-го класса общеобразовательных учреждений в двух частях. М.: Русское слово, 2010.

Наш опрос

«Журнал Московской Патриархии» предложил самым разным людям, сталкивающимся с преподаванием истории в школе по долгу службы, ответить на три вопроса:

1. Нужен ли сейчас в России единый учебник истории? Если нет — почему, если да — вошли бы в состав его авторского коллектива, если бы вам предложили?
2. По каким принципам можно было бы выстроить оптимальный для нынешней России школьный учебник истории? Какое место в нем может занять идеология, а какое — факты?
3. Какое место в школьном курсе (часы, отдельные параграфы или пункты в учебнике) может быть у истории Церкви в России? В каких классах ее можно преподавать?



Михаил Тишков, директор московской православной гимназии «Радонеж»:

1. Насчет единого учебника не уверен. А вот единая общественно-историческая, а точнее — историософская концепция мировой и вписанной в нее отечественной истории, на мой взгляд, необходима. Претендовать без профессионального

исторического образования на вхождение в авторский коллектив было бы неправильно, но принять участие в апробации этих учебников, в их экспертной оценке — это нам как школе интересно.

2. Одним из главных принципов отечественной традиции понимания и описания истории, по моему мнению, является принцип, который следует называть историософским. Он предполагает наличие у истории смысла и цели, а также возможность нравственной и духовной оценки тех или иных событий. Причем этот подход был характерен как для российской, так и для советской историографии. Они различались мировоззренческой платформой (в одном случае двигателем истории был «Мировой Дух», в другом — Божественный Промысл), но этот подход был единым. Второй важнейший принцип, который следует соблюдать при создании единой концепции, — непрерывность и преемственность отечественной истории. В ней не должно быть ни черных дыр с провалами, ни периодов, которые категорически противоречили бы предшествующим или принципиально бы их отрицали. Недопустимо скрывать или замалчивать ее драматические и трагические страницы, но одинаково недопустимо и нарушать баланс и удельный вес отдельных исторических фактов, рисуя большие периоды исключительно черной или белой краской.

3. Церковная история России — фундамент историософского понимания отечественной истории и культуры. Потому преподаваться она должна во всех классах начиная с младшей школы (естественно, интегрированно) — в объеме, достаточном для его формирования, но без перегрузки избыточным количеством фактов.



Сергей Перевезентцев, декан историко-филологического факультета Российской православной академии им. Иоанна Богослова профессор МГУ им. М.В. Ломоносова, доктор исторических наук:

1. Мне кажется, сегодняшние разговоры о едином учебнике истории для общеобразовательных школ, во-первых, основываются на серьезной путанице понятий и, во-вторых, являются следствием

сильно приукрашенных воспоминаний людей, выросших в советское время. История России в школе — это вовсе не один мифический учебник, а минимум шесть учебников, по одному для каждой параллели. Каждый из них посвящен отдельному периоду отечественной истории, а следовательно, имеет особенности содержания, изложения материала и др. Кроме того, каждый учебник должен соответствовать возрастным особенностям учащихся: учебник для 6-го класса пишется совершенно иначе, чем для 10-го или 11-го класса. Поэтому можно и нужно говорить не о едином учебнике, а о некоей единой (или общепринятой) концепции истории России. Кроме того, воспоминания о советском школьном прошлом сильно подводят наших современников. Дело в том, что в СССР... не было никакого единого учебника истории. Учебники для разных параллелей с 7-го по 10-й класс создавались разными авторами, соответственно, каждый из них имел свои особенности. Но самое интересное, что и для одной параллели выпускались разные учебники! Поэтому, если говорить о сегодняшнем времени, я поддерживаю мнение авторского коллектива новой концепции истории России о том, что при определенном концептуальном единстве в общеобразовательной школе должны быть все же разные учебники.

2. Разговор о методологических принципах, на основе которых создаются учебники истории, — сложный, долгий и серьезный, в двух словах это объяснить невозможно.

3. Российскую историю наши дети должны изучать в полном объеме, а значит, рассматривать не только социально-экономические, политические, идеологические и культурные

процессы, знакомиться с повседневной жизнью своих предков, но максимально возможно познавать и процессы духовной жизни. Таким образом будет достигнуто столь желаемое нашими современниками изучение истории в ее единстве. И это вовсе не праздное пожелание, а уже реализованная задача. В учебниках по истории России для 6–11-х классов, автором которых вместе с Т. В. Перевезенцевой я являюсь, большое внимание уделяется, как мы его обозначаем, «духовному фактору». В учебнике для каждой параллели начиная с 6-го класса есть посвященные истории Русской Православной Церкви (а также истории других традиционных религий России) отдельные параграфы. Немалое внимание уделяется духовным идеалам и символам, сыгравшим важную роль в отечественной истории, — таким как «Святая Русь», «Вселенское православное царство», «Новый Иерусалим» и др. Кроме того, тема русской святости как важнейшая для понимания смыслов российской истории проходит через все наши учебники красной нитью. При этом мы не замалчиваем, а, наоборот, показываем и сложности духовной жизни. Особенно в последние три столетия, когда установилось и все более углублялось духовное противостояние между традиционными религиозными основами российского общества и его светским миропониманием.



Денис Секиринский, замдиректора Института всеобщей истории РАН, кандидат исторических наук:

1. Сейчас речь идет не о едином учебнике, а о единой концепции учебника, рассматривающей структуру школьного курса отечественной истории в целом.

А «единый учебник», образ которого рисует большинство СМИ, не нужен ни сейчас, ни в будущем, тем более что учебник играет далеко не первую скрипку в «информационном оркестре» общеобразовательной школы. Совершенно иное дело — новая концепция школьного курса истории. Она необходима: нынешняя система школьного преподавания истории устарела и существует, по сути, на уровне позапрошлого века (от чего, кстати, предостерегал еще Ключевский, говоривший, что нельзя подменять преподавание истории политической гимнастикой). В упомянутой новой концепции гораздо больше внимания уделяется культуре — но в более широком смысле по сравнению с традиционным пониманием: изменениям в картине мира человека, культуре потребления, духовной культуре и т. д. Писать новый учебник я бы не хотел. Это было бы неэтично, ведь я входил в рабочую группу по разработке этой концепции.

2. Несмотря на кажущееся многообразие учебников постсоветского времени, почти все они написаны в едином «военно-политическом» ключе. По крайней мере они не описывают историю человека, и эту ситуацию хотелось бы изменить. Кроме того, история в нашей стране традиционно считается предметом воспитательным. Отчасти это представление соответствует действительности: мы должны растить здравомыслящих граждан своей страны. Но во всем мире история превратилась еще и в инструмент постижения навыков ориентирования в информационном пространстве. Мы в нашей концепции постарались четко сформулировать этот посыл, чтобы донести до школьников методы исторической науки. Иными словами, показать, что историки выдумывают научные труды не из головы, а кропотливо изучая источники.

3. В концепции этот вопрос рассматривается достаточно подробно, причем речь идет не только о православии, но и о других традиционных для нашей страны конфессиях. С этой целью у нас были плодотворные дискуссии с Межрелигиозным советом России. Я считаю, что историю России XV–XVI веков, эпоху Петровых преобразований без этого просто не постичь. Ведь будет непонятно, что за люди жили тогда в нашей стране, как они мыслили, что чувствовали.

Подготовил Дмитрий Анохин



Софья Доколина, одиннадцатиклассница московской Свято-Петровской традиционной гимназии:

1. По-моему, такой учебник не нужен. Каждый учитель использует тот учебник, который ему удобнее, при этом главное в изучении истории — учитель, а не учебник. Я, например, учебник практически

не раскрываю. Мне хватает учителя, исторических художественных книг, фильмов, выставок. Именно такая история интересна. Еще важно, когда один предмет дополняет другой. Например, сначала мы проходили эпоху Александра I, а потом «золотой век» в литературе, и это было невероятно интересно: сначала изучать политику, а потом общество.

2. Для меня факты и идеология неразделимы. Как бы автор учебника ни старался сохранить объективность, он всё равно излагает события со своей точки зрения.

3. Священная история обязательно должна быть вплетена в общую канву текста. Когда ее роль особо велика, ей можно посвятить отдельные параграфы (например, период становления патриаршества, Церковь в XX веке). Но, по-моему, в этом вопросе каждому учебному заведению лучше предоставить самостоятельность.

Протоиерей Николай Соколов

Олимпиада в православной стране

ОБ УЧАСТИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ В ДУХОВНОМ ОКОРМЛЕНИИ СПОРТСМЕНОВ НА «СОЧИ-2014»

Олимпийская хартия и Международный олимпийский комитет требуют от всех стран, которые организуют главное спортивное событие, обеспечить спортсменов возможностью совершать молитвы и религиозные обряды. Это не только общение со священниками, но также и наличие помещения, где можно совершать богослужение.

Оргкомитет «Сочи-2014» обратился к священноначалию Русской Православной Церкви с просьбой о содействии в организации молитвенных помещений основных мировых религий в трех олимпийских деревнях на время подготовки и проведения Олимпийских и Паралимпийских игр в Сочи в 2014 году.

11 июня под председательством Святейшего Патриарха Кирилла состоялось заседание по вопросам участия Православной Церкви в подготовке Олимпиады. Были обсуждены вопросы пастырского служения, работы волонтеров-религиоведов в рамках функционирования молитвенных помещений для верующих мировых религий в олимпийских деревнях.

Основным православным храмом предстоящих Олимпийских игр станет собор в честь Нерукотворного Образа в Олимпийской деревне, расположенной в Имеретинской долине. Первое богослужение в соборе пройдет на Рождество 2014 года.

Отделом по взаимоотношениям Церкви и общества проведен ряд



переговоров с Оргкомитетом «Сочи-2014» и представителями традиционных религий. Осуществлять духовное окормление православных спортсменов будут клирики Кубанской митрополии, на канонической территории которой находится принимающий Олимпиаду город Сочи, а также священнослужители других епархий. В их числе протоиерей Николай Соколов, который уже имеет опыт духовного окормления российских спортсменов на Олимпиадах в Афинах, Турине, Пекине и Ванкувере. Он поделился впечатлениями о поездке в Сочи, где инспектировалась подготовка объектов, связанных с духовной жизнью олимпийцев.

— Отец Николай, для вас это уже пятая Олимпиада... и вы уже эксперт, если не по спортивным достижениям, то по организации пастырского окормления спортсменов. Вы недавно посетили Сочи, а потому поделитесь своими впечатлениями... Чем, на ваш взгляд, предстоящая Олимпиада будет отличаться от предыдущих?

— Конечно, мое внимание не к спортивным достижениям, а к вопросам организации духовной жизни. Если сравнивать с предыдущими Олимпиадами, то самое важное, что наша Олимпиада, как и Олимпиада афинская, проходит в православной стране.

На нас, на духовенстве Русской Православной Церкви, лежит особая ответственность, чтобы верующие всех религий, участвующие в олимпийском движении, были комфортно приняты, всем были предоставлены одинаково хорошие условия. Конечно, с учетом того, что наша страна — православная, мы, естественно, ставим на первое место интересы Православной Церкви. Но это не значит, что мы «задвигаем» другие конфессии.

Нам удалось достичь полного взаимопонимания с представителями всех религиозных движений, чьи спортсмены примут участие в Олимпиаде. В олимпийских деревнях каждой Церкви и конфессии были построены или предоставлены отдельные помещения для их культовых требоисполнений. Раньше, если вспомнить прежние Олимпиады, помещений для проведения богослужений не

было (была одна комната, в одной деревне). Так было и в Ванкувере, и в Пекине, но хуже всего, с точки зрения организации, было, пожалуй, в Турине, где имелось единственное помещение для молитв для всех религий!

— В «Сочи-2014» для верующих разных религий будут отдельные помещения?

— Да. Во-первых, стоит отметить, что в Сочи будут три олимпийских деревни. Везде есть отдельные помещения для всех религий: христианских деноминаций, мусульманства, иудаизма и т. д. Эти помещения связаны между собой общим холлом, где представители разных конфессий могли бы между собой свободно общаться, обсуждать спортивные достижения, духовные проблемы, принимать для беседы спортсменов или членов делегаций, которые приходят за советом, наставлением, утешением. Таким образом, в Сочи всем пре-

доставлены максимально хорошие условия.

Это первое, самое важное. Теперь второе: на сегодняшний момент, как увидели представители инспекции, состоящей из представителей от различных конфессий, всё почти готово. Помещения отделаны полностью. Сейчас идет оборудование внутреннего убранства молитвенных помещений.

— Создание отдельных молитвенных помещений — ваша инициатива или Национального олимпийского комитета?

— Не могу сказать, как решались организационные вопросы при подготовке предыдущих Олимпиад. Но, имея личный опыт служения на четырех Олимпиадах, могу смело утверждать, что подготовка с точки зрения духовного окормления у нас будет во многом лучше.

Между представителями Русской Православной Церкви и Националь-

ным олимпийским комитетом есть полное взаимопонимание. Они сотрудничают с нами, учитывают все наши пожелания. Да, разделенные конфессиональные часовни появились по нашей заявке.

Я хорошо помню, что было крайне неудобно, когда в одной-двух комнатах помещались представители всех вероисповеданий сразу: стояла статуя Будды, курились палочки, рядом лежал коврик для намаза, тут же рядом стоял аналойчик с иконочкой. Всё это было крайне несерьезно!

— Если быть точным, то «Сочи-2014» будет вашей... шестой Олимпиадой, так как вы занимались организацией духовной жизни еще в 1980 году...

— Конечно, в то время участие православных священников в спортивных соревнованиях нигде не афишировалось. Но есть жесткое требование Международного олимпийского

комитета предоставить спортсменам возможность для исполнения религиозных культов. Без этого Олимпиада 1980 года в Москве вообще не могла бы быть проведена.

Перед властью стоял тогда вопрос: а кому и для кого готовить подобное молитвенное помещение? У нас все спортсмены — вне конфессий, у нас все — коммунисты, комсомольцы, у нас «верующих людей» нет. Так, по крайней мере, принято было считать. Поэтому о нашем православии разговор не шел, речь заведомо шла только об иностранных спортсменах.

На мне лежала ответственность за всю эту подготовку. Там было оборудовано три комнаты: для мусульман, для иудеев и третья — для всех остальных участников. Буддистов там не было, по-моему. Я завез электроорган, поставили стульев штук 30–40, столики, повесили распятие, постелили ковры — и этим ограничились.

Как там всё проходило, я не знаю, нас туда не пускали.

— И вместе с тем это будет ваша первая Олимпиада в нашей стране, на территории Екатеринодарской и Кубанской епархии. И если ранее вы были единственным священником в нашей сборной, то сейчас рядом с вами будет местное духовенство.

— С представителями Кубанской епархии мы обговорили все необходимые вопросы. Договорились, где будем освящать, что будем делать, как будем жить... Составили график богослужений во всех деревнях, определились с работой волонтеров.

Радует завершение строительства собора в честь Нерукотворного Образа. Хотелось бы именно в нем помолиться перед открытием Олимпиады.

— Мы живем в сложное время, сегодня массовые мероприятия привлекают активистов различных общественных групп. Порой можно увидеть и агрессивные публичные действия. Стоит ли опасаться каких-то провокаций?

— Провокации могут быть, без этого не обходятся никакие Олимпийские игры. Вопрос в том, как этот процесс нивелировать, чтобы не делать из мухи слона.

Что касается духовной жизни, то я, всё же, думаю, что против Церкви провокаций не будет. По крайней мере, на сегодняшний день с теми же мусульманами у нас сложились хорошие дружеские отношения. Если ты хорошо прыгаешь и бегаешь, то совершенно не важно, кто и какой национальности живет с тобой в одной комнате.

Что мы, духовенство, должны делать в этой ситуации? Ответ один — спортсмены должны видеть наше внимание, поддержку в трудный и ответственный момент, почувствовать нашу искреннюю и горячую молитву.

Беседовал Андрей Небольсин



Новый перевод Литургии на нидерландский язык

Завершена работа по созданию нового перевода Литургии святителя Иоанна Златоуста на нидерландский язык. Чинопоследование издано в двух форматах — для клириков и для мирян. Новый перевод стал совместным проектом представителей нескольких православных юрисдикций, приходы и монастыри которых расположены на территории Нидерландов. После окончания этой работы правящие архиереи Московского и Константинопольского Патриархатов, а также Экзархата Западно-Европейских русских церквей благословили использовать новый перевод как основной богослужебный текст на голландских приходах своих епархий. Издание осуществлено при поддержке грантового конкурса «Православная инициатива».

Официальное представление нового перевода состоялось 16 ноября в храме Святителя Николая в Амстердаме. Возглавил презентацию архиепископ Брюссельский и Бельгийский Симон, среди участников были представители Константинопольского, Румынского, Сербского Патриархатов и Экзархата Западно-Европейских русских церквей Константинопольского Патриархата, а также ответственный редактор «Журнала Московской Патриархии» Сергей Чапнин.

Два доклада, представленных участникам встречи, были посвящены истории переводов богослужебных текстов на нидерландский язык, а также принципам и особенностям нового перевода.

Священник Хилдо Бос, клирик храма Святителя Николая в Амстердаме, отметил, что в Голландии сложилась особая ситуация с переводами литургических текстов. За 200 лет их было сделано семь, и некоторые получили широкое распространение. Самый первый перевод не сохранился, поиски текста продолжаются, но известно, что он относится к 1760 году и был выполнен с греческого для ученых, посещавших греко-русскую церковь Святой Екатерины в Амстердаме. Второй перевод был сделан с немецкого в 1829 году.



Самый известный и распространенный перевод подготовлен архимандритом Адрианом (Корпораалом) из Иоанно-Предтеченского монастыря в Гааге и издан в 1968 году. В те годы силами братии монастыря были также переведены Праздничная мина, воскресные службы из Постной триоды, службы первой седмицы Великого поста и Страстной седмицы. Примечательно, что долгие годы переводческую деятельность горячо поддерживал епископ Иоанн (Максимович) и в книге переводов, изданной через несколько месяцев после смерти святителя, особо отмечалась его роль как вдохновителя и попечителя этой работы.

На рубеже XXI века в связи с изменениями, происходящими в нидерландском языке, назрела потребность в новом переводе. С этой целью в 2009 году была создана редакционная комиссия в составе игумении Марии (Хюлскер), протоиерея Сергея Овсянникова, священника Хилдо Боса, диакона Михаила Баккера, инокини Макрины (Йилдерда) и Ханно Ойтенбогаарт.

Основная работа была проделана игуменией Марей из монастыря



Протоиерей
Сергей Овсянников



Архиепископ Брюссельский
и Бельгийский Симон

Рождества Пресвятой Богородицы в Астене. В своем докладе она коснулась как проблемы отсутствия критического издания текста Литургии Иоанна Златоустого на греческом, так и принципов своего перевода, отметив, что сам текст Литургии для всех православных юрисдикций оставался общим, а богослужебные указания в разных Поместных Церквях имеют существенные различия и в согласованный текст чинопоследования они не были включены.

На презентации был анонсирован и следующий проект — это специа-

лизированная интернет-библиотека www.orthodoxeteksten.nl. Ее создатели ставят своей целью собрать на одном сайте все литургические, святоотеческие и иные церковные тексты, когда-либо переведенные на нидерландский. «Тиражи ряда изданий уже давно разошлись, их не найти, и вряд ли они будут изданы вновь, что-то публиковалось только в приходских листках и никогда не имело широкого распространения, — отметил священник Хилдо Бос. — Но мы готовы отсканировать и разместить на сайте в свободном доступе все тексты, ко-

торые удастся собрать, и приобрести на них авторские права, если это потребуется».

По благословию епископа Симона новый перевод используется за богослужением с 17 ноября.

Издание Литургии для мирян осуществлено при поддержке конкурса «Православная инициатива» и бесплатно распространялось среди представителей приходов. Новое издание служебника подготовлено в сотрудничестве с монастырем Преподобного Иова Почаевского в Мюнхене (РПЦЗ).

Борис Поликарпов



Игумения Мария (Хюлскер)



Три святыни Покровского собора: второе рождение

ВОССТАНОВЛЕНЫ УНИКАЛЬНЫЕ ЭЛЕМЕНТЫ ВНУТРЕННЕГО УБРАНСТВА ЗНАМИТОГО ХРАМА НА КРАСНОЙ ПЛОЩАДИ В МОСКВЕ

Государственный исторический музей представил результаты научной реставрации трех уникальных элементов убранства Покровского собора на Красной площади. Возникли они в разное время, создавались в непохожих художественных стилях и располагались изначально в разных церквях. Роднит эти святыни виртуозное мастерство, которое пришлось применять реставраторам при их спасении. Тонкости процесса воссоздания, которое с полным правом можно именовать вторым рождением, нашему изданию прокомментировали непосредственно участвовавшие в этой работе специалисты.

Икона Спаса Нерукотворного из церкви Трех Патриархов Константинопольских: тайны записанного слоя



Красочный слой до реставрации

Ирина Чугреева, реставратор Покровского собора от Московского научно-реставрационного художественно-го управления:

У этой иконы непростая судьба. В конце XVII века образ Спасителя был написан поверх другого изображения — как мы теперь понимаем, без необходимой подготовки поверхности. До недавнего времени икона находилась в музейной экспозиции Покровского собора, а перед тем пережила несколько не совсем удачных реставрационных вмешательств. Последнее — в 1970-е годы, когда наши предшественники применяли новейшие на тот момент методы и материалы, не догадываясь, что тем самым перекрывают дальнейшую возможность восстановления живописного слоя традиционным способом. Сейчас заняться реставрацией образа нас вынудило его аварийное состояние после аномальной жары 2010 года. Как можно видеть, основа иконы, подобно старинной мозаике, фактически состоит из отдельных растрескавшихся фрагментов левкаса и множества проходящих между ними швов. Кроме того, стали хорошо заметны следы первоначальных ликов.

Хоругвь из церкви Иоанна Блаженного: компрессы от старости

Людмила Тарасенко, заведующая отделом древнерусской живописи Государственного исторического музея: Инкрустированная цветными эмалями хоругвь неорусского стиля из оцинкованного медного сплава, промежуточного между бронзой и латунью, появилась в Покровском соборе в 1905 году. Тогда отмечался 350-летний юбилей закладки



Средник хоругви с иконой Василия Блаженного до реставрации



храма. Судя по сохранности, до революции хоругвь часто выносили на крестные ходы (что несколько удивительно с учетом ее примерно 20-килограммового веса), но после закрытия собора в 1929 году ее никто толком не видел. Покровский собор — сооружение со сложной конфигурацией, здесь можно спрятать ценные предметы, и во время кампании по изъятию церковных ценностей этим обстоятельством сумели воспользоваться люди, понимавшие, что святыню нельзя отдавать Помгону. А чтобы замаскировать хоругвь надежнее, ее закрыли грязноватым слоем старой олифы с примесью газовой сажи. К реставраторам из запасников она поступила совершенно черной. В процессе реставрации хоругвь была полностью демонтирована. «Излечивать» ее пришлось специальными маленькими компрессами. Давая ярко-голубой цвет, они вытягивали медные окислы, под которыми открывались ровные золоченые поверхности. Но еще труднее оказалось закрепить красочные слои на иконах Василия Блаженного и Рождества Богородицы: на поверхности выступили соли цинка, и удалить их следы получилось лишь после длительных и кропотливых процедур. Кроме того, выправлены деформированные детали, восстановлены золочение на металле и первоначальный цвет эмальерных накладок. А вот полностью утраченные компоненты мы воссоздавать не стали. Можно легко увидеть, что в металлическом декоре не хватает большого фрагмента «полотенца», обломаны завитки, даже отсутствует один из крестов.

Царские врата церкви Василия Блаженного: иконописный мостик длиной в 108 лет

Татьяна Сарачева, заведующая филиалом ГИМ «Покровский собор»:

В юбилейном для храма 1905 году в церкви Василия Блаженного поновлялась настенная роспись, и тогда же по проекту архитекторов Соловьева и Павлинова здесь появился иконостас в стиле ярославской школы XVII века. Туда вошли иконы как древние (Смоленская Богоматерь, образ Василия Блаженного на фоне Московского Кремля), так и новые, созданные иконописцем Осипом Чириковым. После прекращения богослужений в 1929 году с Царских врат исчезли пять из шести икон Чирикова. Как в экспозиционном, так и в каноническом смысле это нас не устраивало, ведь с 1997 года в этой церкви возобновлено еженедельно совершение богослужений.

К сожалению, ни изображения, ни словесные описания утраченных икон до нас не дошли. Поэтому реставратор-иконописец Андрей Киселев воссоздал их на основе единственной сохранившейся — образе Божией Матери. Как легко можно видеть, современные иконы евангелистов и архангела Гавриила несколько светлее. Несколько слов хотелось бы сказать о технологии включения икон в киоты. Написаны они на так называемой новгородской таблетке, изготавливаемой на куске паволоки — с обеих сторон прогрунтованной и пролевакушенной мягкой льняной ткани. Получившаяся тончайшая структура заравнивается до получения идеально ровной поверхности, напоминающей пластину из слоновой кости. И уже на нее методом тиснения наносится иконографическое изображение.

Подготовил Николай Григорьев



Верхняя часть Царских врат. Внизу: справа — оригинальная икона (иконописец Осип Чириков, начало XX в.), слева — современная икона архангела Гавриила (художник-реставратор Андрей Киселев)



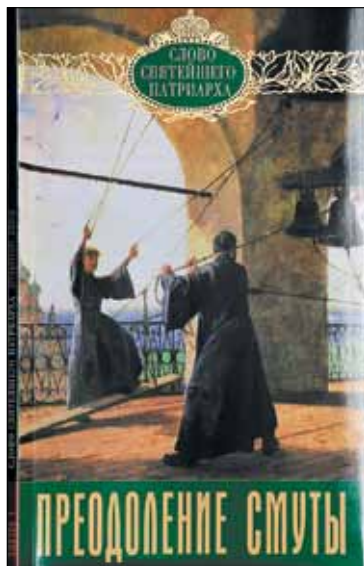
Новые книги о вечных истинах

Ежегодный конкурс «Просвещение через книгу», проводимый по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла Издательским советом в рамках выставки «Православная Русь», является, пожалуй, самым интересным смотром православных изданий за истекший год.

В номинации «Лучшая духовно-просветительская книга»

Патриарх Московский и всея Руси Кирилл. Преодоление смуты. М.: Изд-во Московской Патриархии, 2013.

Тема преодоления Смуты была одной из центральных в 2012 году, когда отмечалось 400-летие этой памятной даты. Святейший Патриарх Кирилл рассматривает Смутное время не просто как политический кризис или борьбу элит. События этого времени поставили под угрозу само



существование государства, его суверенитет и более того – национальную самобытность русского народа. В центре внимания предстоятеля Русской Церкви не только и не столько анализ мотивов, по которым бояре соверши-

ли предательство, сколько духовный смысл собирания народов России для сопротивления захватчикам. Особую роль Патриарх Кирилл видит в духовном единстве тех сил, которые сперва формировали очаги сопротивления, а затем стали основой возрождения государственности. В этой ситуации именно Церковь стала «главным интегрирующим фактором русского общества». Голос православного духовенства, и прежде всего Патриарха Гермогена, стал голосом народной совести.

Особый акцент Патриарх Кирилл делает на отношениях с Польшей, подчеркивая, что прошлое не должно быть поводом для сохранения неприязни и вражды. Братские славянские народы призваны жить в мире, и поэтому Русская Православная Церковь и Католическая Церковь Польши обратились в 2012 году с посланием к народам своих стран, главным содержанием которого стали простое слово «прости», обращенное друг к другу без всяких условий.

Специальный приз В номинации «Лучшая духовно-просветительская книга»

Амвросий Медиоланский, свт. Собрание творений: В 3 т. М.: ПСТГУ, 2013.

Сделать доступным для российского читателя наследие святителя



Амвросия Медиоланского смогли специалисты ПСТГУ, проделавшие в сотрудничестве с коллегами из других научных центров (МГУ, РПУ, РГГУ) огромный труд по переводу, подготовке и комментированию творений святителя неразделенной Церкви. Здесь читатель сможет ознакомиться с такими трудами святого, как «О покаянии», а также вновь пересмотренными и уточненными переводами трактатов «Объяснение Символа веры», «О таинствах», «О тайнах».

Между сочинениями существуют различия по жанру, содержанию и стилю. «О таинствах» представляет собой серию проповедей, в то время как «О тайнах» — цельный литературный трактат, который сохраняет лишь видимость проповеди. «О таинствах» содержит молитвы и фор-

мулы таинств, обширные выдержки из Евхаристического канона, а также толкование молитвы Господней. Ничего этого нет в трактате «О тайнах». Но важнее всего то, что «О таинствах» явно уступает по стилю и литературной обработке трактату «О тайнах» и другим трудам, несомненно принадлежащим свт. Амвросию. Стиль «О таинствах» терзается за многочисленными повторениями и постоянными вопросами, что позволило считать протестантским, а затем и католические учёным XVI века этот труд не принадлежащим свт. Амвросию. Конец спору аутентичности «О таинствах» положил критический труд Бернара Ботта, изданный в 1961 году в серии Sources Chretiennes, где автор выдвинул ряд положений, которые окончательно решили вопрос о подлинности текстов.

Святой Амвросий, по сей день являющийся уникальным мостом между Востоком и Западом, всей своей жизнью указывает нам: Христос не в разделении, а в стремлении к единению, взаимопониманию и взаимопомощи. Издание, выполненное в сотрудничестве с Амброзианской библиотекой в Милане, является действенным исполнением этого принципа.

Планируется дальнейшее издание переводов творений святого Амвросия. Общий объем проекта составит 18 томов.

В номинации «Лучшая книга для молодежи»

Ткачёв Андрей, прот. «Возвращение в рай» и др. рассказы. М.: Даниловский благовестник, 2013.

Что нужно, чтобы «зацепить» молодежь? Очевидно, это должно быть что-то такое, что понятно ей исходя из ее ежедневной жизни. Здесь всё должно быть ясно, доходчиво, живо. Главное, чтобы у текста была дина-



мика, которая увлекает читателя, не дает ему остановиться. Этими качествами и обладает сборник «Возвращение в рай», в который вошли лучшие рассказы протоиерея Андрея Ткачёва. Эта книга придает сил, энергии, бодрости и радости. Тысяча лиц, сотни ситуаций проходят перед нами, увлекая нас непредсказуемостью сюжетных линий и вплетающегося в них Божиего Промысла. Верующие и неверующие, священники и миряне, старые и молодые, ученые и простецы — все попадают в поле зрения отца Андрея, который уже давно зарекомендовал себя как автор, способный вновь и вновь удивлять оригинальными находками, новыми образами, свежими идеями.

В номинации «Лучшее учебное издание»

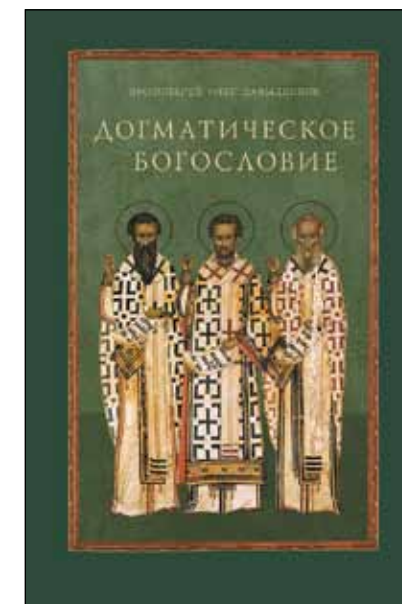
Давыденков Олег, прот. Догматическое богословие. М.: ПСТГУ, 2013.

Учебное пособие протоиерея Олега Давыденкова «Догматическое богословие» — книга с интересной судьбой. Начиная свой путь как обычный сборник лекций, она проделала значительную эволюцию, став делом жизни автора, результатом его многолетней

работы и приобрела форму серьезного научного труда. Теперь она обрела новую жизнь, и перед нами полное, грамотно составленное пособие, которое в ясной, четкой, доступной форме знакомит с основами православного вероучения.

При сохранении общего трехчастного формата книги (часть первая: Введение в догматическое богословие; часть вторая: о Боге в Самом Себе; часть третья: О Боге в отношении Его к миру и человеку) целый ряд тем, отсутствовавших ранее, здесь представлен в полном объеме. Практически заново написана амартология (учение о грехе); сакраментология, сосредоточенная ранее в основном на евхаристии, расширена за счет углубления информации о прочих таинствах; эсхатология увеличилась по объему в два раза. Помимо этого, в отличие от предыдущих изданий, даны точные ссылки на литературу и источники, включая святоотеческие греческие и латинские тексты.

Книга написана прежде всего для студентов, а не для широкого круга читателей, тем не менее можно с уверенностью сказать, что к ней регулярно будут обращаться самые разные читатели.



Вечная память

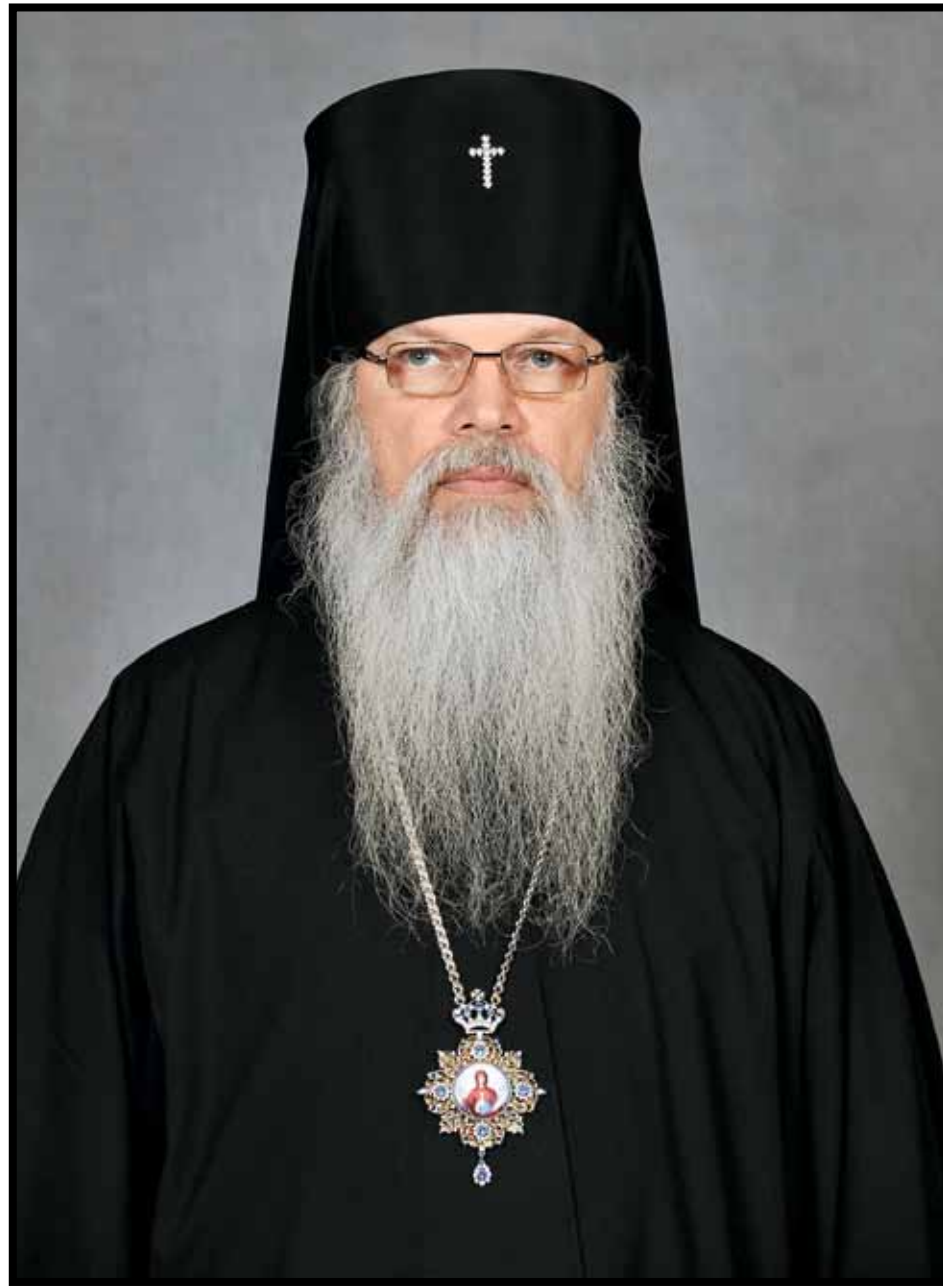
3 декабря 2013 года после тяжелой и продолжительной болезни отошел ко Господу архиепископ Костромской и Галичский Алексей.

Архиепископ Алексей (в миру Анатолий Степанович Фролов) родился 27 марта 1947 года в Москве. Его отец работал директором столовой комбината «Правда», мать была домохозяйкой. Жили скромно, так же скромно жил и сам архиепископ Алексей всю свою жизнь.

Сохранился его рассказ о том, как в юношеском возрасте Господь привел его к вере. Во время учебы в техникуме он с друзьями поехал на Север зарабатывать денег на лесоповале. Анатолий не ходил в Церковь, но уже испытывал внутреннюю необъяснимую для него тягу к Богу. И вот вечером у костра, а это было начало сентября, Анатолий заснул на земле. Ночью ударил мороз и пошел снег. Друзья убежали в поселок, забыв про товарища. А когда утром Толя проснулся, то увидел, что всё было в снегу, только вокруг него, на расстоянии протянутой руки земля была теплая и зеленела трава. Это так его потрясло, что он дал твердое слово посвятить всю свою жизнь служению Богу.

Так Анатолий стал регулярно ходить в Церковь, где не только молился, но и трудился: мыл пол, сторожил, пономарил, затем надел стихарь. С 1970 года он работал в храме Святых апостолов Петра и Павла на Яузе и через два года принял решение поступать в семинарию, которую окончил за два года, и затем поступил в Московскую духовную академию.

Сильное влияние на духовный рост Анатолия в те годы оказывали



**Архиепископ Костромской и Галичский
Алексий (Фролов)**

27.03.1947–03.12.2013

глинские старцы, прежде всего отец Григорий (Давыдов), подвизавшийся в селе Покровка Белгородской области, а также отец Серафим (Тяпочкин) из поселка Ракитное.

Анатолий часто на перекладных, когда попуткой, когда пешком, когда поездом, добирался из Москвы к своим наставникам. То, что заложили в него глинские старцы: любовь к монашеству, аскетизм, усердную молитву, осталось на всю жизнь. И он стал одной из тех немногочисленных ниточек, которые связывали подвижников Глинской пустыни прошлого с сегодняшней Русской Православной Церковью, с ее чадами. Позже владыка продолжил связь с глинцами, часто выезжая в Тбилиси, где укрывался архимандрит Виталий (Сидоренко) — человек святой жизни.

Несколько лет назад по благословению архиепископа Алексия была издана замечательная книга об этом православном подвижнике. Значительная ее часть написана по его воспоминаниям, но он строго придерживался правила не указывать в подобных случаях свое авторство.

Во время последнего года обучения в руки Анатолию попались две-три брошюры религиозного содержания, изданные за границей. Не предвидя опасности, он дал их почитать двум ближайшим друзьям, а через неделю его вызвали на Лубянку. Как рассказывал владыка, он не понимал, что происходит. Он оказался в большом кабинете, за столом сидел человек лет пятидесяти, представившийся полковником Н. Этот полковник вежливым тоном сообщил слушателю Фролову, что за распространение антисоветской литературы его могут осудить не менее чем на пять лет, но, продолжил полковник, так как Анатолий Фролов известен КГБ как человек патриотических взглядов, он должен согласиться помогать органам и разоблачать анти-



советчиков в церковной среде. Тогда его поступок будет забыт и он сделает хорошую карьеру по линии Русской Православной Церкви.

— А если я откажусь? — спросил владыка.

— Откажетесь? Получите до пяти лет лагерей. Со всеми вытекающими отсюда последствиями. И на всю оставшуюся жизнь, — последовал ответ.

Владыка вспоминал, что в тот момент перед его глазами прошла вся его жизнь, моментально вспыхнули и сторели все мечты о монашестве после окончания академии. Было трудно преодолеть соблазн, но он сказал: «Нет!»

А полковник в это время расписывал все прелести возможного сотрудничества с КГБ. Но Анатолий практически ничего не слышал.

— Нет!

— Вы понимаете, на что идете? — переспросил полковник.

Владыка еще раз сказал, что менять свою позицию не будет.

— Вы можете идти. Ждите. Вас вызовут.

Анатолий подошел к двери, полковник вдруг направился за ним. Выйдя в коридор, будущий епископ отчего-то спросил полковника (а он ведь понимал, что выдал его кто-то из близких друзей): «Кому же верить?»

Неожиданно полковник обнял его и сказал:

— Толя, верить надо только Богу! И смотри, сынок, если ты встал на этот путь — не давай слабину, иди до конца! А то будет только хуже, — и легонько подтолкнул семинариста в спину.

Владыка Алексей помнил его до конца своих дней. Видно, благодаря именно этому человеку дело Анатолия Фролова не получило дальнейшего судебного развития. Тогда Анатолия не рукоположили в иеромонахи, а отправили экскурсоводом в церковно-археологический кабинет, а в личном деле поставили печать «Невыездной». Восемь лет он пребывал в диакономском чине, когда его соученики уже стали игуменами, архимандритами и даже епископами. Эта печать «неблагонадежного» была снята только после интронизации Патриарха Алексия II, уже на рубеже 1990-х годов.



19 октября 1975 года ректором академии архиепископом Владимиром (Сабоданом) Анатолий был рукоположен в диакона (целибат); служил в академическом Покровском храме. В том же году стал сотрудником церковно-археологического кабинета МДА, в котором нес послушание до 1989 года.

25 марта 1979 года ректором академии был пострижен в монашество с именем Алексей в честь Алексея, человека Божия. В том же году окончил академию с присвоением звания кандидата богословия за сочинение «Исповедь в деле пастырского попечительства» по кафедре пастырского богословия.

Преподавал владыка в Московской духовной семинарии около 12 лет до 1990 года. За время своего учительства снискал любовь и уважение семинаристов. Он запомнился живыми

лекциями, непохожими на сухие конспекты, которые выдавали учащимся. В подготовке к занятиям всегда использовал много дополнительного материала. Студенты его немного побаивались. Насколько были интересные лекции Анатолия, настолько же он был строг во время экзамена.

Последнее десятилетие уходящего XX века. В России началась новая эпоха жизни Русской Православной Церкви, которую впоследствии назовут «вторым крещением Руси». Церковь выходила из подполья, нужны были целеустремленные, пламенные пастыри, которые явились бы для многих наставниками, повели бы за собой к Богу. Владыка был именно таким.

27 сентября 1989 года, на Воздвижение, архиепископом Зарайским Алексием (Кутеповым) в крестовом

патриаршем храме в Чистом переулке был рукоположен во иеромонаха, возведен в сан архимандрита и назначен настоятелем домового храма во имя Преподобного Серафима Саровского в художественно-производственном предприятии Русской Православной Церкви «Софрино».

В марте 1991 года указом Патриарха Алексея II архимандрит Алексей был назначен заместителем только что переданного Церкви Новоспасского монастыря. Другом, собеседником и наставником для владыки Алексея в те годы был архимандрит Иннокентий (Просвирнин; †1994).

Вот, как вспоминает о первом дне в Новоспасском монастыре протоиерей Геннадий Кузнецов: «На праздник Сорока мучеников Севастийских получили указ. Владыка, тогда еще архимандрит, надел старенький подрясник, встал и сказал нам: “Одевайтесь!” И мы взяли лопаты в руки, носилки и начали расчищать собор. Таскали все. Он на свои деньги нанимал машины, чтобы вывезти весь мусор. Это были горы мусора! Горы! Невозможно было служить. В алтарь мы вошли — там каменная глыба лежала. Это был престол. Другая каменная глыба лежала — это был жертвенник. Владыка покропил — и облачайте. Мы стали облачать».

Одним словом, работали с утра до вечера. Здесь помещений у нас нигде не было, оставаться было негде. Нам дали только храм. В храме, на втором этаже, владыка варил картошку, и ели мы картошку и хлеб. И пили чай. Больше ничего у нас не было, потому что не было денег. Не на что было купить».

Служба не прекращалась, и в основном архимандрит Алексей уделял внимание молитве. Всё время только молитва, молитва и молитва. Мы тогда стали ездить к отцу Кириллу (Павлову). Владыка — отдельно, ему подарили старенький “Москвич”.

Больше никакой машины не было в монастыре.

После этого стало уже немножко прибавляться народу в храме. Холодно было. И вот несколько лет мы служили в соборе, а он холодный был, там ветер был необыкновенный, там, знаете, в окнах щели такие были, ничего не было замазано. И вот руки мерзнут, ноги мерзнут, отопления нет. А вы же видели, что пол железный. Болели. Но мы как-то не ощущали этой болезни. Ну что вы хотите, мне 50 лет было. Владыке было 40 лет, отцу Илию 25 лет, а там еще моложе был отец Святослав (Сурский). Конечно, с таким организмом можно было еще перетерпеть разные холода и морозы. Ноги мерзли, в валенках служили. И так было несколько лет. До тех пор, пока не отдали Покровский храм».

С утра до позднего вечера владыка был занят делами монастыря. За годы служения владыки Алексея монастырь стал одним из самых больших приходов Москвы. В великие церковные праздники здесь причащается около тысячи человек.

Владыка обладал красивым голосом — баритоном и любил петь духовные песни, хотя мало кому это демонстрировал. Он пел в лаврском хоре и любил мужское хоровое искусство. Уже будучи заместителем Новоспасского монастыря, он приложил огромные усилия и создал потрясающий хор во главе с рано ушедшим от нас талантливым регентом Леонидом Баклушиным.

Владыка очень хорошо разбирался и в церковной живописи, и в иконописи. Это помогало подбирать ризницу. Однако в быту владыка Алексей был человек аскетичный.

В ризнице Новоспасского монастыря не было ни одного облачения, ни одной пангии, ни одного жезла, ни одной митры, купленной им лично. Всё, в чем владыка служил, было по-

дарено. Он был аскетичен и не покупал себе богослужебных облачений, а довольствовался исключительно теми вещами, которые ему дарили. Настолько по-монашески владыка отсекал свои желания.

В 1995 году владыка был хиротонисан во епископа Орехово-Зуевского. На протяжении долгих лет он исполнял обязанности председателя двух синодальных комиссий — богослужебной и по делам монастырей. У владыки было много послушаний. Всё он принимал со смирением, и этот пример показывал своим чадам. Много лет владыка был викарным архиереем. Служил часто в разных храмах Москвы, и народ Божий его хорошо знал. На его службы всегда стекалось огромное количество богомольцев.

«Бог — это любовь!» — многократно говорил владыка, и он сам любил людей, сострадал вместе с ними. Он мог быть снисходительным к отдельным проступкам. Но в то же время и очень требовательным, особенно если речь шла о вере, о Церкви.

В 2004 году владыка был возведен в сан архиепископа, а в 2010-м был назначен правящим архиереем в Костромской епархии.

Кострома — город, откуда был призван царствовать род Романовых — приняла заместителя Новоспасской обители, в которой погребена часть царского рода. За церковными службами владыка произносил трогательные аскетичные проповеди, наставляя богомольцев и призывая всех быть со Христом. Владыка много сделал для укрепления веры, достойно выполнил долг пастыря и христианина.

По благословению владыки Алексея в онкологическом институте им. Герцена был устроен больничный храм в честь иконы Божией Матери «Всецарица». Его усердными трудами и молитвами список с чудотворного образа «Всецарица» первым в России

был привезен в Новоспасский монастырь, куда ныне приходят тысячи людей.

В конце своего земного пути владыка долго и тяжело болел, всецело полагаясь на волю Божию. Перед тем как лечь в больницу на операцию, владыка приехал из Костромы в Москву. Он был весел и не подавал вида, что речь идет о тяжелой и сложной операции. С помощью греческих почитателей владыки удалось доставить к нему в больницу честную главу Алексея, человека Божия.

Пока тело владыки пребывало в Покровском храме, проститься с ним приходили тысячи людей. С утра и до глубокой ночи не иссякал поток тех, для кого слова и дела владыки Алексея послужили руководством в жизненном пути.

Заупокойное богослужение возглавил первый викарий Патриарха Московского и всея Руси архиепископ Истринский Арсений в сослужении епископа Элистинского и Калмыцкого Зиновия, заместителя Новоспасского монастыря епископа Воскресенского Саввы, епископа Орского и Гайского Ириния, временного управляющего Костромской епархией епископа Макарьевского Ферапонта, а также многочисленного духовенства Новоспасской обители, Московской, Костромской и других епархий.

Архиепископ Костромской и Галичский Алексей нашел последнее упокоевание в Новоспасском монастыре, в воссозданной им из развалин и мусора благословенной обители рядом с честными останками схииеромандрита Гурия (Мищенко) и архимандрита Иннокентия (Просвирнина). Прихожане и чада дорогого пастыря потеряли наставника, учителя, отца, друга, горячо любимого человека, но обрели молитвенника и предстателя перед Господом.

Вечная память!

Вечная память



Протоиерей
**Виктор
Богданов**

07.05.1947–03.11.2013

3 ноября 2013 года на 66-м году жизни после тяжелой болезни скончался старший священник Покровского храма Марфо-Мариинской обители милосердия митрофорный протоиерей Виктор Богданов.

Отец Виктор родился 7 мая 1947 года в Москве. После школы учился в Московском инструментальном техникуме при заводе «Фрезер». Работал на машиностроительном заводе «Молния» и других предприятиях. С 1975 года исполнял различные послушания в храме иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» на Калитниковском кладбище. После окончания в 1981 году Московской духовной семинарии был назначен туда чтецом. 28 февраля 1982 года по благословению Патриарха Пимена рукоположен в диакона архиепископом Волоколамским Питиримом и служил в храмах Антиохийского подворья. В 1990 году по благословению Патриарха Алексия II был рукоположен во пресвитера. До августа 1994 года был клириком в Никольском приходе в Косине, а затем назначен старшим священником Марфо-Мариинской обители, где и прослужил до конца своей жизни. В сан протоиерея был возведен в апреле 1998 года.

Вспоминая о своем пастыре, прихожане, сестры и духовенство Марфо-Мариинской обители отмечают особую ревность отца Виктора к церковной службе. «Он стал для нас примером истинного пастыря, показывал образец служения, был как «живая книга». В нем чувствовалась настоящая, твердая, непоколебимая вера», — говорят все, кто служил и молился вместе с отцом Виктором. Один из клириков вспоминает, что однажды он услышал очень вдохновенное молитвенное пение священника,

когда поднимался на службу в домовый храм (Покровский храм еще не передали обители). Это пел отец Виктор, и было ощущение, что храм полон народа, хотя там никого не было, священник служил один. На молодого диакона это произвело очень сильное впечатление.

Все, кто служил с ним в алтаре, отмечают особенно внимательное отношение отца Виктора к поданным запискам. Он не разделял их на простые и заказные, вынимая частицы за каждое имя, даже за тех, чьи имена подавались на молебны. Когда его спрашивали, почему он так делает, священник объяснял, что этим людям тоже нужна помощь и молитва.

Он очень корректно относился к своим подчиненным независимо от их возраста и сана, никогда не позволял себе грубых слов. Но когда произносил фразу «уважаемые алтарники», тем становилось ясно, что ими недовольны.

Как-то раз на одной из служб произошла заминка в богослужении. Один из алтарников, эмоциональный молодой человек, вдруг высказал в сердцах свое недовольство, невзирая на сан протоиерея Виктора и его возраст: «У вас здесь ничего не устроено и не организовано как надо!» Отец Виктор смиренно промолчал и ничего не сказал ему. Но произошла удивительная вещь. Это смирение оказало благотворное влияние на молодого человека, и он впоследствии относился к отцу Виктору с большим почтением.

Неотъемлемой чертой отца Виктора была скромность. Бывало, что настоятельницы обители сравнивали его с Митрофаном Сребрянским (духовник Марфо-Мариинской обители в 1908–1925 годах). На это он всегда горячо возражал, что это совершенно не так и он недостойн быть здесь духовником. Он так и не стал им, несмотря на просьбы сестер обители. Но при этом он объединял их своей искренней любовью и заботой.

Его проповеди были немногословны, но всегда по делу и очень точны. Рефреном неизменно звучало: «Наша задача — трудиться, молиться, не унывать и от Господа не отходить. Голову повыше!» Возможно, этому оптимизму он научился у отца Иоанна (Крестьянкина), духовным чадом которого являлся. За интонацией простых, обыденных фраз открывалось большое сердце пастыря, который глубже и яснее понимает жизнь и готов вести за собой других, видя и хорошее и плохое своим духовным зрением. Может быть, поэтому так легко было у него исповедоваться. Отец Виктор никогда не читал на исповеди нравучений. Он относился к стоящему перед ним как к своему товарищу, с искренней любовью и пониманием человеческой немощи. Он смотрел глубоко в душу человека, иногда делая короткие, но точные замечания. Прихожан удивляло, что он помнит всех, знает все обстоятельства жизни и всегда интересуется их заботами.

Нередко, чтобы поддержать человека, отец Виктор шутил. Эти шутки всегда были добрыми и светлыми. «Однажды на Рождество под конец поста сил почти не осталось. Я шла на праздничную службу, еле волоча ноги, — вспоминает прихожанка Покровского храма Юлия. — Отец Виктор исповедовал. Я бодро подошла к нему под благословение. В этот

момент кто-то из прихожан вдруг со звоном уронил что-то на пол. Отец Виктор улыбнулся мне и сказал: «Это не вы разваливаетесь?» Откуда он мог знать, что я изнемогла? Пошутил, благословил, и усталость как рукой сняло». В другой раз подойдешь под благословение, продолжает Юлия, а он руки за спину спрячет и скажет: «А у меня нет ничего! Всё раздал!» Посмеется и благословит.

Отец Виктор всегда старался материально поддержать тех, кто попал в беду. Во время перестройки в Марфо-Мариинскую обитель часто приходили освобожденные заключенные, вспоминает сестра милосердия Вера, и он всегда отдавал им всё, что у него было, буквально выворачивал карманы: «Батюшка, да они пропьют», — говорю. «Не пропьют, им деваться некуда, а домой ехать нужно».

За подвижническую жизнь Господь одарил отца Виктора духовными дарами. «Однажды в пост я поздно пришла с работы, а муж дома телевизор смотрит и даже картошки мне не отварил. Я ему все свои претензии и высказала, — вспоминает прихожанка храма Валентина. — На следующий день стою в храме на службе, а отец Виктор на проповеди вдруг и говорит: «Жена пришла с работы, устала, а муж даже картошки не отварил! Здесь мужем командуем, а туда пойдем — Господом командовать будем?»» И таких историй немало.

Но все-таки главным качеством отца Виктора была любовь. Он сопереживал чужой боли как своей, и людям сразу становилось легче оттого, что в этом мире есть человек, понимающий их и разделяющий горе. Неудивительно, что Господь поставил отца Виктора на служение в ожоговый центр НИИ скорой помощи им. Н.В. Склифосовского, среди пациентов которого немало выброшенных на обочину жизни людей: старых и одиноких,

ненужных своим родственникам. И каждый из них остро нуждался в живом человеческом участии и внимании, в том, кто бы взял на себя их страдания и боль. Отец Виктор нес пастырское служение в госпитальном и реанимационном отделениях.

Его всегда ждали не только пациенты ожогового центра, но и весь персонал от руководителя до санитарок. «Глаза отца Виктора всегда излучали добро. Он был готов ответить на любые вопросы. Говорил ровным голосом, старался всё объяснить так, чтобы было понятно и верующим, и неверующим, — вспоминает Тамара Спиридонова, ведущий научный сотрудник центра. — Мы готовились к его приходу и задавали ему новые вопросы. Его глаза всегда сияли при ответе, он был именно таким батюшкой, к которому хотелось обратиться, спросить совета, помощи в решении сложных жизненных вопросов».

Среди пациентов ожогового центра было немало и гастарбайтеров, приехавших из стран СНГ. После пожаров в вагончиках, где они жили, у них не оставалось ничего: ни денег, ни вещей, ни предметов первой необходимости. И отец Виктор из своих средств давал сестрам милосердия деньги, чтобы те купили для пострадавших всё необходимое.

В последние годы отец Виктор тяжело болел. Но, несмотря на сильные физические страдания, переносил их мужественно, не роптал на судьбу. Крест тяжелой болезни он нес до конца. Последний раз отец Виктор побывал в алтаре храма, ставшего ему родным, в важный для обители день — 2 ноября 2013 года, день пострижения в монахини настоятельницы инокини Екатерины (в постриге монахиня Елисавета).

Вечная вам память, дорогой отец Виктор!

Максим Сергеев

Вечная память

**9 ноября 2013 года на 58-м году жизни отошла
ко Господу настоятельница Иоанновского женского
монастыря схиигумения Серафима.**



Схиигумения Серафима (Волошина)

29.06.1956–09.11.2013

Схиигумения Серафима (в миру Татьяна Константиновна Волошина) родилась 29 июня 1956 года на Полтавщине. Она происходила из благочестивой семьи, где вера передавалась из поколения в поколение, а любовь к храму и к молитве прививалась с детства через пример старших и через живое общение с Богом.

Дедушка матушки Серафимы Иадор Семенович имел счастье получить благословение святого праведного Иоанна Кронштадтского. Он совершил пешее паломничество в Кронштадт, чтобы попросить батюшку помолиться за своего болящего брата. Андреевский собор был переполнен, как обычно бывало на службах отца Иоанна, к батюшке было не подойти. К великому изумлению Иадора Семеновича, отец Иоанн сам подошел к нему и, прежде чем тот успел что-либо объяснить, сказал, что брат его будет здоров (что и сбылось), и обещал молиться за всю его большую семью.

Мать матушки Серафимы, вырвавшись из детства, поступила в Пюхтицкий монастырь, потом перешла в Иоанновский на Карповке, где была пострижена в мантию, а затем в великую схиму с именем Гавриилы, дожила до глубокой старости и почилла о Господе в возрасте 99 лет (†2011). Четыре ее сестры были насельницами Козельщанского Рождества Богородицы монастыря Полтавской губернии. Одна из них тоже схиигумения Серафима (†2011) впоследствии стала настоя-

тельница возрождающейся Козельщанской обители.

Ульяна Иадоровна (мать схиигумении Серафимы, будущая схимонахиня Гавриила) прожила трудную жизнь. В первые годы советской власти семья их была раскулачена. Вынуждены были кочевать из дома в дом, скрываться от преследований, жить под чужими фамилиями. Затем война, голод, оккупация, трудности послевоенных лет. Несмотря на все испытания, мать Гавриила никогда не унывала. Ее отличала глубокая вера, терпение, любовь к молитве. Мать Гавриила много молилась, часто со слезами, читала акафисты, Псалтирь, Евангелие. В доме всегда были иконы, даже несмотря на постоянные проверки из школы. Дети матушки Гавриилы (Николай, Ольга и Татьяна) не вступали ни в пионерскую, ни в комсомольскую организации, веру свою не скрывали, терпели насмешки и издевки. Несмотря на моральные трудности и бедность, это было благодатное время. В доме их часто собирались монахини закрытого Козельщанского монастыря, в том числе и сестры матери Гавриилы, а также верующие миряне. Старенькие матушки, кроткие, терпеливые, радостные, молитвенные — рядом с ними было хорошо и отрадно. Вместе молились, пели церковные песнопения. Молитвословы были большой редкостью, поэтому Ульяна Иадоровна поручала детям переписывать акафисты, каноны, которые затем расходились по рукам. В такой обстановке протекало детство Татьяны.

В 1956 году вся семья знакомится со старцем иеросхимонахом Сампсоном (Сиверсом), которого перевели в Козельщанский монастырь. Все они становятся духовными чадами батюшки.

Окончив школу в 1973 году, Татьяна перебирается в Москву вслед за старшей сестрой Ольгой, поближе к духовнику отцу Сампсону. Работают, учатся, а в свободное время выполняют послушания, благословленные им духовником: поют на службах, пекут просфоры, ухаживают за престарелыми монахинями духовной общины старца.

В 1979 году, после кончины старца Сампсона, по его благословению Татьяна и Ольга поступили в Пюхтицкий женский монастырь, где трудились на общих послушаниях: косили и убирали сено, сажали и копали картошку, возили из леса бревна, пилили дрова, заготовливали лед на Чудском озере. Четыре года матушка Серафима несла послушание на скотном дворе. Она работала, не замечая усталости, стараясь при этом ходить и в церковь на службы. Останавливал ее только обморок: матушка часто теряла сознание от истощения и перенапряжения. Затем ее назначили старшей в богадельне, где было 15–18 насельниц. Нужно было всех накормить, обстирать, отвести в храм тех, кто мог ходить. При матушке в богадельне была чистота и порядок, которые отметил даже митрополит Таллинский и Эстонский Алексей во время своих посещений обители. Такой же образцовый порядок был и в Иоанновском монастыре. Матушка игумения строго следила за чистотой в храмах, общественных местах и сестринских кельях, говорила, что если нет порядка во внешней жизни, то его нет и во внутренней.

С 1986 по 1991 год матушка выполняла ответственное послушание сначала в покоях митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия,



а затем, когда владыку избрали Святейшим Патриархом, в Патриарших покоях в Москве. С таким же неутомимым усердием, как в Пюхтицком монастыре, она трудилась и здесь.

В 1991 году, после принятия матушкой монашеского пострига с наречением имени в честь преподобного Серафима Саровского, ей благословляется священноначалием новое послушание: она назначается настоятельницей Иоанновской обители в Санкт-Петербурге. В 1992 году, 29 апреля, в соборе Двенадцати апостолов Иоанновского ставропигиального женского монастыря за великой вечерней монахиня Серафима была возведена в сан игумении с вручением игуменского посоха Патриархом Московским и всея Руси Алексием II.

Матушка Серафима вступила в управление монастырем в то время, когда только начиналось его восстановление. Настоятельнице пришлось приложить огромные усилия, чтобы все монастырские помещения, в которых размещалось более 20 светских организаций, были переданы в ведение монастыря, еще больших усилий потребовали их ремонт и реставрация: на тот момент здание скорее напоминало развалины, и огромного труда стоило вернуть ему первоначальный вид и былое благолепие.

Матушка трудилась самоотверженно, совершенно не думая о себе.

Ею двигала любовь к Богу, к дорогому батюшке Иоанну Кронштадтскому, к сестрам, к Святейшему, который поручил ей это послушание. Она лично наблюдала за стройкой, следила за рабочими, требовала качественного и быстрого выполнения работы.

Одновременно пришлось восстанавливать разрушенный храм в честь Мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софии в поселке Вартемяги, который вместе с участком земли был передан Иоанновскому монастырю для устройства подворья. Казалось, легче было построить новый храм, чем восстанавливать старый, полуразрушенный. Много трудов положила матушка, налаживая и хозяйственную жизнь подворья.

В 1996 году, 9 июля, при освящении храма Веры, Надежды, Любви и матери их Софии на малом входе Божественной литургии Патриархом Московским и всея Руси Алексием II игумения Серафима была награждена крестом с украшениями.

В 2000 году Президентом Российской Федерации игумения Серафима была награждена орденом «За заслуги перед Отечеством» II степени.

В 2006 году за труды по возрождению монастыря матушка игумения была награждена орденом преподобного Серафима Саровского II степени Патриархом Московским и всея Руси Алексием II, а в 2011 году — орденом

Преподобного Сергия Радонежского II степени Патриархом Московским и всея Руси Кириллом.

Более 20 лет схиигумения Серафима отдавала все свои духовные и телесные силы, таланты и дарования вверенной ее попечению обители. Под ее руководством обитель расцвела материально, а главное — духовно. Наладить духовную жизнь обители в соответствии с монашескими традициями — это не меньший труд, чем восстановить стены.

Матушка была очень требовательной к сестрам. Воспитанная в строгих монашеских традициях, она хотела, чтобы и они жили по-монашески. Призывала их больше молиться, сама неукоснительно ходила на службы. Помимо монашеского молитвенного правила каждый день читала акафист Успению Пресвятой Богородицы. Требовала от насельниц усердия, трудолюбия, самоотречения, точности в исполнении послушания. Лично проверяла, как выполняются послушания, смотрела, как сестры трудятся в просфорне, на кухне, в саду или на других послушаниях. Она убеждала сестер бережно относиться к монастырскому имуществу, говорила, что это всё не наше и мы за это дадим ответ. Бывало, матушка давала очень трудные и сложные поручения, но когда начинали делать, то, что казалось неисполнимым, удивительным образом устранивалось, всё получалось именно так, как благоговела матушка игумения, и было видно, что так и надо было сделать.

С особым вниманием и пониманием она относилась к сестрам, которые несли послушания, связанные с тяжелым физическим трудом, старалась их поддержать и утешить. Да и за каждую из сестер переживала, близко к сердцу принимала их проблемы, говорила, что каждая из них ей дорога.

Но истинная любовь не предполагает попустительства. Матушка не

искала, чтобы к ней хорошо относились. Если надо было кого-то отчитать, наказать, она делала это, невзирая на лица. Строго взыскивала за каждый проступок, за любое проявление непослушания. Очень не любила дерзость, самочиние, самооправдание. Часто делала выговоры, отчитывала за ошибки, за плохо выполненное дело, но, если видела в провинившейся искреннее раскаяние, тут же смягчалась и прощала. Действовала же она так потому, что чувствовала ответ-



ственность за монастырь, понимала, что будет отвечать перед Богом за сестер. Она не старалась быть хорошей, для нее главное было, чтобы каждая сестра спаслась. Благодаря строгости и требовательности матушка приучала сестер к послушанию, дисциплине и трудолюбию.

Восстановлен монастырь и храм на подворье, налажена уставная, монашеская жизнь сестер, регулярно совершаются богослужения, благоустроено подворье. Теперь Господь посылает матушке игумении новое испытание — тяжелую, неизлечимую болезнь. Около десяти лет она несла этот крест, но и тогда с неусып-

ным вниманием следила за всем, что происходило в обители, преодолевая себя, продолжала выполнять вверенное ей послушание и ради блага монастыря не жалела своих сил. Как отмечают люди, знавшие матушку, даже в последние месяцы жизни, когда болезнь явно прогрессировала, она всегда была жизнерадостна, не подавала виду, что страдает, что ей плохо, с любовью относилась к каждому, старалась всем уделить внимание, не думая о себе.

«Свидетельство веры — это принять волю Божию о себе», — такие слова произнес на поминальной трапезе архиепископ Сергиево-Посадский Феогност. Владыка говорил, что матушка мужественно, с любовью и благодарностью приняла волю Божию о себе. У нее было глубокое смирение перед жизнью и вера в то, что земная жизнь — это испытание и от того, как мы его пройдем, зависит наша участь в вечности. «Матушка с благодарностью принимала свою болезнь. Можно сказать, что экзамен она сдала на отлично».

В декабре 2012 года, испросив благословения Святейшего Патриарха

Кирилла, игумения Серафима приняла тайный постриг в великую схиму.

Чувствуя приближающуюся кончину, матушка простилась со всеми сестрами, каждую с любовью благоговела иконкой и четками, каждой дала последнее наставление. Трогательно было это прощание — все плакали. Но не было чувства обреченности, подавленности, тоски. Было ощущение, что матушка просто должна уехать куда-то далеко и насельницы обители собрались ее



проводить. Она вела себя так, как и подобает истинной христианке: не цеплялась за жизнь, у нее не было уныния, отчаяния, противления. Была покорность воле Божией. Она знала, что умирает, но не отталкивала от себя эту мысль, а готовилась к переходу в вечность. Она плакала, как и сестры, но скорее потому, что ей жалко было их, ведь все были ей близки и дороги. Даже в этот момент она продолжала думать и переживать о монастыре, о сестрах, до последнего чувствуя себя в ответе за обитель.

Многие мирские и духовные лица, знакомые с матушкой, приезжали в эти последние дни проститься с ней.

И тогда, находясь на пороге вечности и сильно страдая, она всех приехавших к ней принимала с любовью и радостью. 9 ноября она причастилась святых Христовых таин, а во время вечернего богослужения предала свою душу в руце Господа. В храме в это время совершалось воскресное всенощное бдение.

Как сказал архиепископ Феогност после погребения, «матушка выстрадала своей жизнью жизнь вечную. Вся ее жизнь — это труд не только за себя,

Иоанновской обители в последний путь: священники и миряне, настоятельницы ставропигиальных и других женских монастырей, представители различных светских организаций и прихожане монастыря.

Архиепископ Феогност прочитал послание с соболезнованиями от имени Святейшего Патриарха Кирилла, а епископ Маркелл — от имени митрополита Санкт-Петербургского и Ладужского Владимира.

Похоронили схиигумению Серафиму на монастырском кладбище на подворье монастыря в деревне Вартемяги Всеволожского района Ленинградской области, рядом с могилой ее матери схимонахини Гавриилы.

Все присутствовавшие отмечали, что во время Божественной литургии и отпевания не было угнетенного состояния, тяжести, а было чувство глубокого внутреннего мира и покоя. Во время погребения хор сестер пел пасхальные песнопения, напоминавшие о вечной жизни, к которой мы все перейдем, и о всеобщем воскресении.

«Братья! какая цель нашей жизни на земле? — говорит святой праведный Иоанн Кронштадтский. — Та, чтобы по испытании нашем земными скорбями и бедствиями и после постепенного усовершенствования в добродетели при помощи благодатных дарований, преподаваемых в таинствах, нам опочить по смерти в Боге — покое нашего духа. Вот почему мы поем об умерших: упокой, Господи, душу раба Твоего. Мы желаем усопшему покоя как края всех желаний и молим о том Бога» (Св. прав. Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе).

Да обрящет душа почившей матушки покой в блаженных, тихих и светлых обителях неба!

Вечная память новопреставленной схиигумении Серафиме!

Послушница Наталия

Летопись Церкви XX века

1943 год



1945 год



1946 год



2662 статьи из 127 номеров «Журнала Московской Патриархии», выходявших с сентября 1943 по декабрь 1954 года — находятся в открытом доступе в электронном архиве

archive.jmp.ru

ПОДПИСКА

на «Журнал Московской Патриархии» на 2014 год

СТОИМОСТЬ РЕДАКЦИОННОЙ ПОДПИСКИ С ПОЧТОВОЙ ПЕРЕСЫЛКОЙ ПО РОССИИ: на полгода — 1080 руб., на год — 2160 руб.
СТОИМОСТЬ РЕДАКЦИОННОЙ ПОДПИСКИ ПРИ ПОЛУЧЕНИИ ЖУРНАЛА В ИЗДАТЕЛЬСТВЕ: на полгода — 750 руб., на год — 1500 руб.

При подписке на 10 и более экземпляров предоставляются скидки! Вы можете оплатить редакционную подписку следующими способами: непосредственно в издательстве (Москва, ул. Погодинская, 20) через банк, заполнив и оплатив квитанцию по безналичному расчету.

«Журнал Московской Патриархии» + «Храмоздатель»

Совместная подписка на «Журнал Московской Патриархии» и ежеквартальное приложение «Храмоздатель». Подписаться на «Храмоздатель» можно только через редакцию! Стоимость совместной подписки с почтовой пересылкой по России на год — 2760 руб. с получением журналов в издательстве на год — 2100 руб.

РЕКВИЗИТЫ: Религиозная организация «Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви», Р/с 40703810092000002634 в ОАО ГПБ г. Москва; К/с 30101810200000000823; ИНН 7704277393; КПП 770401001

ВНИМАНИЕ! В банковском документе укажите название журнала, количество экземпляров и подписной период

О жизни Церкви в новом формате



Специальное электронное издание «Журнала Московской Патриархии» для iPad

Доступно в
App Store



Библиотека журнала «Храмоздатель»



«Русский храм. XXI век». В издании предпринята попытка осмыслить пути развития православного храмоздательства, рассматриваются возможности синтеза свободы художественного творчества с верностью традициям и канонам, предлагаются различные подходы и точки зрения. Среди его авторов — известные архитекторы, священники, историки и искусствоведы России и Русского зарубежья.

По вопросам приобретения сборника обращайтесь по тел. (499) 246-0165, эл. почта: info@jmp.ru