

К Богородице прилежно ныне притецем, грешнии и смиреннии, и припадём,
в покаянии зовущи из глубины души: Владычице, помози, на ны милосердовавши,
потщися, погуби нас от множества преступлений, не отврати Твоя рабы тщи,
Тя бо и едину надежду имамы.



*Господь любит всех, но допускает скорби, чтобы люди
познали свою немощь, и смились, и за свое смирение
приняли Святого Духа, а с Духом Святым —
всё хорошо, всё радостно.*

Преподобный Силуан Афонский



Официальная хроника

- 6 Определения Священного Синода
- 14 Первосвятительское слово. Время тяжелых испытаний
- 16 Предстоятель Русской Церкви посетил пределы Сербской Православной Церкви. Визит приурочен к торжествам по случаю 1700-летия Миланского эдикта

- 24 Служения и встречи Святейшего Патриарха Кирилла
- 29 Наречение и хиротония епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген (Серый), епископ Рубцовский Роман (Корнев), епископ Кокшетауский и Акмолинский Серапион (Колосницин)

Поучения

- 38 *Савва, Митрополит Варшавский и всей Польши*
Мы христиане, ученики Христа

Церковная жизнь

- 40 *Андрей Небольсин*
Имена ваши на небесах
Новое прочтение эсхатологии святого апостола Луки
- 45 *Алексей Ордынский*
«Монах» — это общее Христово звание
- 58 *Аркадий Малер*
Философ смысла жизни
К 150-летию со дня рождения философа Евгения Николаевича Трубецкого
- 69 Новости
- 80 *Алексей Реутский*
Роль личности в сельском храме
- 96 *Николай Георгиев*
Государственные регалии российских царей и императоров
Самая масштабная выставка к 400-летию дома Романовых открыта в Московском Кремле
- 102 *Николай Георгиев*
Прославления святых в царствование последнего российского императора
Редкие иконы и уникальные святыни в подмосковном Усове

В нашей повседневной жизни на первом месте должен стоять вопрос: являюсь ли я воплощением правды, каковою является Христос, или как тот евангельский бесноватый говорю Ему: «что тебе до меня... не мучь меня», не лишаю меня возможности пользоваться и наслаждаться сомнительными удовольствиями лукавого и прелюбодейного мира сего. Верить во Христа — значит предаться Ему полностью, без остатка и не только исповедовать Его устами, но и творить волю Его. Этого требует от нас Спаситель, говоря: «Кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня» (Мф. 10, 38).

Савва, Митрополит Варшавский и всей Польши

38



Независимость нашего Отечества означает способность жить по тем духовным, нравственным законам, согласно тем традициям, которые сформировали единую, великую историческую Русь, ставшую одним из центров мировой цивилизации. И сегодня мы молимся, чтобы никакие человеческие хитросплетения, никакие информационные войны, никакие соблазны не поколебали этот духовный суверенитет Руси.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси

14

ПРЕОСВЯЩЕННЫЕ АРХИПАСТЫРИ, ДОРОГИЕ ОТЦЫ, БРАТЬЯ И СЕСТРЫ!

В октябре череда всеправославных торжеств, открывшаяся празднованием 1025-летия Крещения Руси, продолжилась празднованием 1700-летия Миланского эдикта в пределах Сербской Православной Церкви. В городе Нише, где родился святой равноапостольный император Константин, собрались Предстоятели Поместных Православных Церквей и совместно совершили Божественную литургию, а на следующий день — освящение собора в Подгорице. Среди многочисленных конференций, которые состоялись в последнее время, особо отмечу встречу монашествующих в Троице-Сергиевой лавре. Опыт устроения монашеской жизни в современном мире нуждается в постоянном осмыслении, и свободная дискуссия с участием епископата, игуменов и игумений монастырей и их насельников крайне необходима. Важно, что в общем разговоре о монашестве участвуют известные духовники и игумены из Греции, с Кипра и со Святой горы Афон. Подробный отчет о конференции читатель найдет в этом номере журнала.

В этом году редакция впервые объявляет совместную подписку на «Журнал Московской Патриархии» и приложение «Храмоздатель». Новое приложение профессионально освещает проблемы проектирования, строительства, реставрации и содержания храмов. В 2012–2013 годах оно распространялось бесплатно и за это непродолжительное время успело заработать авторитет как в среде духовенства, так и профессионального сообщества архитекторов и строителей. Рекомендую «Храмоздатель» не только тем, кто участвует в возведении новых храмов, но и всем, кто интересуется проблемами сохранения традиций храмового зодчества и опытом использования современных технологий в строительстве храмов, приходских и монастырских комплексов.



Иларион,
митрополит Волоколамский,
председатель
Редакционного совета
«Журнала Московской
Патриархии»



Журнал Московской Патриархии

РЕДАКЦИОННЫЙ СОВЕТ

**Иларион, митрополит
Волоколамский,**
председатель Отдела внешних церковных
связей, (председатель совета);

**Меркурий, митрополит
Ростовский и Новочеркасский,**
председатель Синодального
отдела религиозного образования
и катехизации;

**Марк, архиепископ
Егорьевский,**
руководитель Управления
Московской Патриархии
по зарубежным учреждениям;

**Пантелеимон, епископ
Орехово-Зуевский,**
председатель Синодального отдела
по церковной благотворительности
и социальному служению;

протоиерей Всеволод Чаплин,
председатель Синодального отдела
по взаимоотношениям
Церкви и общества;

**протоиерей
Димитрий Смирнов,**
первый заместитель председателя
Патриаршей комиссии по вопросам
семьи и защиты материнства;

**протоиерей
Владимир Силовьев,**
главный редактор
Издательства Московской Патриархии;

**архимандрит
Тихон (Шевкунов),**
ответственный секретарь
Патриаршего совета по культуре;

Владимир Легойда,
председатель Синодального
информационного отдела;

Сергей Чапнин,
ответственный редактор
«Журнала Московской Патриархии»



«Каждая Поместная Церковь имеет свои традиции, — свидетельствует митрополит Лимассольский Афанасий. — Но смысл монашеской традиции везде один: беру от одного и передаю другому».

Алексей Ордынский

45

Церковь и общество

50 *Наталья Сухова*

Церковная история: богословие или история?

По материалам российских духовных академий 1860–1910-х годов



Если человек отлучается от Бога, он умирает духовно, а если отлучается от земли — умирает физически. Земля не дает человеку погибнуть физически, если он трудится на ней, а Церковь — умереть духовно. В тех селах, где колхоз-совхоз уничтожен, население тут же деградирует и спивается. А если еще и храма нет, никаких шансов на возрождение. Но каждого, потерявшего образ человеческий, можно вернуть к нормальной жизни, если он начнет трудиться и молиться.

Алексей Реутский

80

- 64 *Юлия Бирюкова*
Хроника кампании
по изъятию церковных ценностей на Дону
- 74 *Дмитрий Анохин*
Возвращение государей
В центре Москвы восстановлен обелиск
в память трехсотлетнего юбилея
дома Романовых

Экспертиза

- 88 *Дмитрий Анохин*
Венец брака небесного
Как заказывать, покупать и хранить митры

Вечная память

- 106 Протоиерей Симеон Сиранчук
108 Марина Андреевна Журинская



Марина Андреевна не раз говорила, что ее журнал должен выполнять средообразующую задачу. Но в случае с «Альфой и Омегой» собирала вокруг себя среду она сама. Приходя в журнал, авторы, читатели, распространители приходили к Марине Андреевне, все 20 лет, домой (никакого офиса у журнала никогда не было), разговаривали, спорили, вели переговоры они именно с ней. Многие возвращались, приходили еще и еще. Многих она воспитала как авторов, но гораздо больше людей — как сейчас становится ясно — она воспитала и продолжала воспитывать до последнего часа своей жизни как христиан.

Алексей Беглов

108



Журнал Московской Патриархии

РЕДАКЦИЯ

Главный редактор:
протоиерей Владимир Силовьев

Ответственный редактор:
Сергей Чапнин s.chapnin@jmp.ru

Зам. ответственного редактора:
Евгений Стрельчик e.strelchik@jmp.ru

Редакторы:
Дмитрий Анохин, d.anokhin@jmp.ru
Евгений Мурзин, e.murzin@jmp.ru
Анна Ольшанская,
Алексей Реутский a.reutsky@jmp.ru

Корректоры:
Михаил Недзельский,
Екатерина Рипс

Верстка:
Марина Творогова

Препресс и цветокоррекция:
Александра Акмаева/«Арефа»

Фото:
Священник Игорь Палкин,
Сергей Власов,
Олег Варов

Адрес редакции:
119435, Москва,
ул. Погодинская, д. 20, корп. 2
тел./факс: (499) 246-01-65,
эл. почта:
общий эл. адрес: info@jmp.ru
новости: news@jmp.ru
подписка: podpiska@jmp.ru

Интернет:
www.jmp.ru
www.e-vestnik.ru
www.facebook.com/jmp.ru
www.twitter.com/jmp_ru
www.vk.com/evestnik

В номере использованы
материалы пресс-службы
Патриарха Московского и всея Руси

Отпечатано
ЗАО «АЛМАЗ ПРЕСС» 121470,
г. Москва, ул. Рябиновая, д. 46

**Подписной индекс в каталоге
агентства «Роспечать»:**
71157

Подписка в редакции
тел.: (499) 246-48-79
Тираж 25 000 экз. Цена свободная.
ISSN 0132-862X

Журнал Московской Патриархии
Издается с 1931 г.
Свидетельство о регистрации
ПИ № ФС77-53622 от 10.04.2013 г.

Учредитель и издатель:
Религиозная организация
«Издательство Московской Патриархии
Русской Православной Церкви»
119435, г. Москва, ул. Погодинская,
д. 18/1, стр. 1



Определения Священного Синода

2 октября в Синодальном зале официальной патриаршей и синодальной резиденции в Даниловом ставропигиальном монастыре в Москве под председательством Святейшего Патриарха Кирилла состоялось очередное заседание Священного Синода Русской Православной Церкви.

Журнал № 98

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о праздновании 1025-летия Крещения Руси.

Постановили:

1. Возблагодарить Бога за дарованную радость празднования братскими народами России, Украины, Беларуси и других стран канонической ответственности Русской Православной Церкви 1025-летия Крещения Руси.

2. Вознести молитвы ко Господу о сохранении духовного единства народов — наследников киевской купели крещения, об их всестороннем процветании.

3. Благодарить Предстоятелей и представителей Поместных Православных Церквей за оказанное внимание и участие в торжествах.

4. Выразить благодарность за содействие в организации и личное участие в торжественных мероприятиях, посвященных празднованию 1025-летия Крещения Руси, Президенту Российской Федерации В.В. Путину, Президенту Украины В.Ф. Януковичу, Президенту Республики Беларусь А.Г. Лукашенко.

5. Благодарить за понесенные труды Предстоятеля Русской Православной Церкви Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, Блаженнейшего Митрополита Киевского и всея Украины Владимира и Преосвященного Минского и Слуцкого, Патриаршего Экзарха всея Беларуси Филарета.

6. Выразить признательность главам епархий и регионов России, Украины и Беларуси, по территории которых проходил крестный ход с мощами святого равноапостоль-

ного князя Владимира, за содействие в организации и сопровождении крестного хода.

7. Благодарить членов Церковно-общественного организационного комитета по подготовке и проведению празднования 1025-летия Крещения Руси, членов рабочей группы в России, организационных комитетов Украины и Беларуси, а также архипастырей, пастырей, монашествующих и мирян, принимавших активное участие в подготовке и проведении торжественных мероприятий.

8. Благодарить руководство правительств, министерств и ведомств, региональных органов власти и органов местного самоуправления России, Украины и Беларуси за оказанную помощь в организации праздничных мероприятий.

9. Благодарить главу Фонда Андрея Первозванного В.И. Якунина за содействие в принесении креста святого апостола Андрея Первозванного в пределы Русской Православной Церкви, организацию специального железнодорожного рейса в Киев и Минск для перенесения святыни и проезда Предстоятелей и делегаций Поместных Православных Церквей.

10. Рекомендовать митрополиям и епархиям Русской Православной Церкви продолжать традицию празднования памяти Крещения Руси во взаимодействии с органами государственной власти, государственными учреждениями и общественными организациями, стремиться к приданию празднованию памяти Крещения Руси государственного статуса.

11. Отметить важность привлечения общественного внимания к торжествам, посвященным памяти 1025-летия Крещения Руси, которые способствуют воспитанию уважения к общему историческому наследию народов исторической Руси, а также утверждению идеалов и принципов православной веры, сформировавших культуру и традиции этих народов.

Журнал № 99

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о состоявшемся мирном визите в Русскую Православную Церковь Святейшего Патриарха Сербского Иринея.

Постановили:

1. Возблагодарить Бога за дарованную радость сослужения и братского общения Святейшего Патриарха Сербского Иринея и Предстоятеля Русской Православной Церкви.

2. Отметить важность состоявшегося визита Его Святейшества для укрепления связей между двумя Церквями.

Журнал № 100

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о первосвятительском посещении Православной Церкви Молдовы.

Постановили:

1. Сообщение принять к сведению.

2. Отметить важное значение празднования 200-летия учреждения Кишиневской епархии, ныне Православной Церкви Молдовы, в составе единого Московского Патриархата.

3. Благодарить Предстоятеля Русской Православной Церкви за понесенные труды.

4. Выразить признательность Митрополиту Кишиневскому и всея Молдовы Владимиру, архиепископу Тираспольскому и Дубоссарскому Савве, а также государственному руководству Республики Молдова и властям Приднестровья за внимание и радушный прием, оказанные Патриарху Московскому и всея Руси Кириллу и сопровождавшим его лицам.

5. С удовлетворением отметить состоявшиеся встречи Патриарха Московского и всея Руси Кирилла с государственным руководством Республики Молдова: Президентом Н.Тимофти, председателем парламента И.Корманом и премьер-министром Ю.Лянкэ, а также с главой Приднестровской Молдавской Республики Е.Шевчуком.

6. Выразить надежду, что визит Патриарха Московского и всея Руси Кирилла в Православную Церковь Молдовы будет способствовать укреплению отношений между людьми разных национальностей, поколений и политических взглядов.

Журнал № 101

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о состоявшихся первосвятительских визитах в епархии Русской Православной Церкви на территории Российской Федерации.

Постановили:

1. Сообщение принять к сведению.

2. Благодарить Предстоятеля Русской Православной Церкви за труды и принесенную архипастырям, пастырям, монашествующим и мирянам Новосибирской, Кузбасской, Санкт-Петербургской, Томской митрополий и Смоленской и Ханты-Мансийской епархий радость молитвенного общения.

3. Выразить признательность митрополиту Санкт-Петербургскому и Ладожскому Владимиру, митрополиту Новосибирскому и Бердскому Тихону, митрополиту

Томскому и Асиновскому Ростиславу, митрополиту Кемеровскому и Прокопьевскому Аристарху, епископу Ханты-Мансийскому и Сургутскому Павлу, епископу Смоленскому и Вяземскому Исидору, а также полномочному представителю Президента Российской Федерации в Северо-Западном федеральном округе В.И. Булавину, полномочному представителю Президента Российской Федерации в Сибирском федеральном округе В.А. Толконскому, полномочному представителю Президента Российской Федерации в Уральском федеральном округе И.Р. Холманских, губернатору Ленинградской области А.Ю. Дрозденко, губернатору Томской области С.А. Жвачкину, губернатору Ханты-Мансийского автономного округа — Югры Н.В. Комаровой, губернатору Смоленской области А.В. Островскому, губернатору Санкт-Петербурга Г.С. Полтавченко, губернатору Кемеровской области А.Г. Тулееву, губернатору Новосибирской области В.А. Юрченко за внимание и теплый прием, оказанные Патриарху Московскому и всея Руси Кириллу и сопровождавшим его лицам.

4. Отметить высокий уровень празднования 300-летия Александро-Невской лавры и важность возрождения исторического крестного хода с мощами святого благоверного князя Александра Невского от Казанского кафедрального собора к Александро-Невской лавре, прошедшего в Санкт-Петербурге при большом стечении народа.

Журнал № 102

Слушали:

Рапорт Преосвященного митрополита Ростовского и Новочеркасского Меркурия, председателя Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви, об утверждении Положения о порядке реализации программ по подготовке специалистов в области катехизической, миссионерской, молодежной и социальной деятельности.

Постановили:

1. Утвердить Положение о порядке реализации программ по подготовке специалистов в области катехизической, миссионерской, молодежной и социальной деятельности.

2. Учебному комитету во взаимодействии с профильными синодальными учреждениями сформировать межведомственную комиссию, предусмотренную в Положении.

3. Межведомственной комиссии при Учебном комитете переработать положения о выдаче представлений профильных синодальных учреждений образовательным

организациям в целях реализации программ подготовки специалистов по направлениям церковного служения в единое Положение о церковном лицензировании и аккредитации образовательных организаций по подготовке специалистов в области катехизической, миссионерской, молодежной и социальной деятельности с указанием порядка функционирования межведомственной комиссии на основе принципа единогласного принятия решения всеми членами комиссии и представить на утверждение Высшего церковного совета.

Журнал № 103

Имели суждение:

Об утверждении уставов синодальных учреждений.

Постановили:

Утвердить уставы следующих синодальных учреждений: Учебного комитета Русской Православной Церкви; Синодального отдела религиозного образования и катехизации;

Синодального миссионерского отдела;

Синодального отдела по делам молодежи.

Журнал № 104

Имели суждение:

О работе Патриаршей комиссии по вопросам семьи и защиты материнства.

Постановили:

1. В связи с предложением первого заместителя председателя Патриаршей комиссии по вопросам семьи и защиты материнства протоиерея Димитрия Смирнова переименовать указанную комиссию в Патриаршую комиссию по вопросам семьи, защиты материнства и детства.

2. Утвердить Положение о Патриаршей комиссии по вопросам семьи, защиты материнства и детства.

3. Назначить протоиерея Димитрия Смирнова председателем Патриаршей комиссии по вопросам семьи, защиты материнства и детства.

Журнал № 105

Имели суждение:

О замещении вакантной кафедры Кокшетауской епархии.

Постановили:

1. Епископом Кокшетауским и Акмолинским избрать игумена Серапиона (Колосницина), клирика Астанайско-Алматинской епархии.

2. Место наречения и хиротонии игумена Серапиона (Колосницина) во епископа, по возведении его в сан архи-

мандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 106

Имели суждение:

О замещении вакантной кафедры Лысковской епархии.

Постановили:

1. Епископом Лысковским и Лукояновским избрать архимандрита Силуана (Глазкина), игумена Троице-Сергиева Варницкого монастыря в поселке Варницы города Ростова Великого.

2. Место наречения и хиротонии архимандрита Силуана (Глазкина) во епископа оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 107

Имели суждение:

О замещении вакантной кафедры Саянской епархии.

Постановили:

1. Епископом Саянским и Нижнеудинским избрать игумена Алексия (Муляра), клирика Магаданской епархии.

2. Место наречения и хиротонии игумена Алексия (Муляра) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 108

Имели суждение:

О замещении вакантной кафедры Калачевской епархии.

Постановили:

1. Епископом Калачевским и Палласовским избрать игумена Иоанна (Коваленко), настоятеля Успенского Адрианова монастыря в селе Адрианова Слобода Ярославской области.

2. Место наречения и хиротонии игумена Иоанна (Коваленко) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 109

Слушали:

Рапорт Преосвященного митрополита Калужского и Боровского Климента с предложением образовать новые епархии в Калужской области.

Постановили:

1. Образовать в административных границах Думиничского, Жиздринского, Козельского, Людиновского, Сухиничского, Ульяновского и Хвастовичского районов Калужской области Козельскую епархию, выделив ее из состава Калужской епархии.

2. Епархиальному архиерею Козельской епархии иметь титул Козельский и Людиновский.

3. Епископом Козельским и Людиновским быть Преосвященному епископу Людиновскому Никите, викарию Калужской епархии.

4. Образовать в административных границах Барятинского, Износковского, Кировского, Куйбышевского, Мосальского, Спас-Деменского и Юхновского районов Калужской области Песоченскую епархию, выделив ее из состава Калужской епархии, с кафедральным городом в городе Киров, именовавшемся до 1936 года Песочня.

5. Епархиальному архиерею Песоченской епархии иметь титул Песоченский и Юхновский.

6. Временное управление Песоченской епархией поручить Преосвященному митрополиту Калужскому и Боровскому Клименту.

7. Образовать в пределах Калужской области Калужскую митрополию, включающую в себя Калужскую, Козельскую и Песоченскую епархии.

8. Главой Калужской митрополии назначить Преосвященного Калужского и Боровского Климента.

Журнал № 110

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Тобольского и Тюменского Димитрия с предложением образовать новую епархию в Тюменской области.

Постановили:

1. Образовать в административных границах Абатского, Армизонского, Аромашевского, Бердюжского, Викуловского, Гольшманского, Ишимского, Казанского, Омутинского, Сладковского, Сорокинського и Юргинского районов Тюменской области Ишимскую епархию, выделив ее из состава Тобольской епархии.

2. Епархиальному архиерею Ишимской епархии иметь титул Ишимский и Аромашевский.

3. Епископом Ишимским и Аромашевским избрать архимандрита Тихона (Бобова), клирика Тобольской епархии.

4. Место наречения и хиротонии архимандрита Тихона (Бобова) во епископа оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

5. Образовать в Тюменской области Тобольскую митрополию, включающую в себя Тобольскую и Ишимскую епархии.

6. Главой Тобольской митрополии назначить Преосвященного Тобольского и Тюменского Димитрия.

Журнал № 111

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Мурманского и Мончегорского Симона с предложением образовать новую епархию в Мурманской области.

Постановили:

1. Образовать в административных границах Печенгского и Терского районов, а также ЗАТО Александровск, ЗАТО Видяево, ЗАТО Заозерск, ЗАТО Островной, ЗАТО Североморск Мурманской области Североморскую епархию, выделив ее из состава Мурманской епархии.

2. Епархиальному архиерею Североморской епархии иметь титул Североморский и Умбский.

3. Епископом Североморским и Умбским избрать игумена Митрофана (Баданина), клирика Мурманской епархии.

4. Место наречения и хиротонии игумена Митрофана (Баданина) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

5. Образовать в пределах Мурманской области Мурманскую митрополию, включающую в себя Мурманскую и Североморскую епархии.

6. Главой Мурманской митрополии назначить Преосвященного Мурманского и Мончегорского Симона.

Журнал № 112

Слушали:

Рапорт Преосвященного епископа Барнаульского и Алтайского Сергия с предложением образовать самостоятельную епархию в Республике Алтай.

Постановили:

1. Образовать в административных границах Республики Алтай Горноалтайскую епархию, выделив ее из состава Барнаульской епархии.

2. Епархиальному архиерею Горноалтайской епархии иметь титул Горноалтайский и Чемальский.

3. Епископом Горноалтайским и Чемальским избрать иеромонаха Каллистрата (Романенко), насельника Свято-Троицкой Сергиевой лавры, устроителя скита в Усть-Коксинском районе Республики Алтай.

4. Место наречения и хиротонии иеромонаха Каллистрата (Романенко) во епископа, по возведении его в сан

архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 113

Слушали:

Доклад Преосвященного Митрополита Минского и Слуцкого Филарета, Патриаршего Экзарха всея Беларуси, о состоявшемся заседании Синода Белорусского Экзархата.

Постановили:

Утвердить журналы Синода Белорусского Экзархата от 5 июля 2013 года.

Журнал № 114

Слушали:

Доклад Преосвященного митрополита Ташкентского и Узбекстанского Викентия, главы Среднеазиатского митрополичьего округа, о состоявшемся заседании Синода Среднеазиатского митрополичьего округа.



Постановили:

Утвердить журналы Синода Среднеазиатского митрополичьего округа от 23 февраля 2013 года.

Журнал № 115

Слушали:

Рапорт Преосвященного митрополита Калужского и Боровского Климента, председателя комиссии Межсоборного присутствия по вопросам организации церковной социальной деятельности и благотворительности, о подготовке документа «Положение об организации сестричеств и братств диаконической направленности».

Постановили:

Утвердить Положение об организации сестричеств и братств диаконической направленности.

Журнал № 116

Имели суждение:

О церковном положении в Абхазии в связи с поступающей информацией.

Постановили:

1. Выразить озабоченность в связи с продолжающейся антиканонической деятельностью запрещенных в священнослужении клириков Русской Православной Церкви.

2. Констатировать, что большинство православного духовенства, находясь в трудных условиях, стремится действовать в рамках канонической традиции и осуществляет пастырскую заботу о людях, включая проживающих в Абхазии чад Русской Православной Церкви.

3. Признать неотложным содействие урегулированию церковного положения путем диалога, осуществляемого на основе неуклонного следования священным канонам Церкви.

Журнал № 117

Имели суждение:

Об исполнении поручений Архиерейского Собора 2–5 февраля 2013 года по укреплению взаимодействия общецерковных и местных церковных структур с теологическими подразделениями светских высших учебных заведений.

Постановили:

1. Епархиальным Преосвященным, в чьих епархиях имеются теологические подразделения высших учебных заведений, до конца 2013 года создать под своим председательством епархиальные советы по теологическому образованию с приглашением к участию в их работе представителей церковной науки и образования, руководства теологических подразделений высших учебных заведений, руководства вузов и научных учреждений, а также представителей местной государственной власти, ответственных за сферу образования и науки.

2. Определить следующие задачи для епархиальных советов по теологическому образованию: развитие взаимодействия епархий с теологическими подразделениями светских высших учебных заведений в деле подготовки кадров для церковного и общественного служения, а также развитие и укрепление сотрудничества Церкви с научными и образовательными учреждениями.

3. Координацию деятельности епархиальных советов по теологическому образованию осуществлять межве-

домственной рабочей группе по преподаванию теологии в вузах под председательством митрополита Волоколамского Илариона, председателя Синодальной библейско-богословской комиссии.

Журнал № 118

Слушали:

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о состоявшихся рабочих поездках в Хорватию, Словению и Великобританию.

Постановили:

Доклад принять к сведению.

Журнал № 119

Слушали:

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о внесении изменений в состав делегации Русской Православной Церкви для участия в X Генеральной ассамблее Всемирного совета Церквей.

Постановили:

Утвердить делегацию Русской Православной Церкви для участия в X Генеральной ассамблее Всемирного совета Церквей в следующем составе:

митрополит Волоколамский Иларион, председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата, — глава делегации;

епископ Солнечногорский Сергей, руководитель административного секретариата Московской Патриархии;

епископ Кызыльский и Тувинский Феофан; архимандрит Филарет (Булеков), заместитель председателя ОВЦС;

протоиерей Вадим Кейбаш, секретарь Синода Православной Церкви Молдовы;

протоиерей Николай Данилевич, секретарь ОВЦС Украинской Православной Церкви;

протоиерей Михаил Гундяев, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном совете Церквей и международных организациях в Женеве;

протоиерей Димитрий Сизоненко, секретарь ОВЦС по межхристианским отношениям;

протоиерей Владимир Шмалый, проректор Общецерковной аспирантуры и докторантуры имени святых равноапостольных Кирилла и Мефодия;

протоиерей Дионисий Поздняев, настоятель храма Святых первоверховных апостолов Петра и Павла в Гонконге;

священник Александр Васютин, сотрудник секретариата ОВЦС по межхристианским отношениям;

священник Сергей Мовсесян, руководитель учебно-методического отдела Института теологии Белорусского государственного университета;

священник Илия Косых, и.о. заведующего службой коммуникации ОВЦС;

иеромонах Иоанн (Копейкин), помощник председателя ОВЦС;

Д.П. Лозинский, сотрудник ОВЦС Украинской Православной Церкви;

Д.И. Петровский, сотрудник секретариата ОВЦС по межправославным отношениям;

Ю.Н. Коминко, сотрудник Информационно-просветительского отдела Украинской Православной Церкви, главный редактор сайта «Православие в Украине»;

Е.С. Сперанская, сотрудник секретариата ОВЦС по межхристианским отношениям;

М.Б. Нелюбова, сотрудник секретариата ОВЦС по межхристианским отношениям;

Е.В. Пастухова, сотрудник Института религиозного диалога и межконфессиональных коммуникаций при Синоде Белорусского Экзархата;

И.В. Новиков, сотрудник Международного общественного объединения «Христианский образовательный центр имени святых Мефодия и Кирилла».

Журнал № 120

Слушали:

Рапорт Преосвященного епископа Выборгского и Приозерского Игнатия, председателя Синодального отдела по делам молодежи, о посещении молодежной делегацией международного детского лагеря «Школа дружбы» в Сербии.

Постановили:

Рапорт принять к сведению.

Журнал № 121

Слушали:

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о поступивших обращениях Блаженнейшего архиепископа Вашингтонского, Митрополита всей Америки и Канады Тихона.

Постановили:

Благословить переход клирика Минской епархии священника Георгия Волковинского, заштатного клирика Сурожской епархии диакона Панайотиса Текосиса, заштатного клирика Корсунской епархии священника Джеффри Риди

в юрисдикцию Православной Церкви в Америке и направить соответствующие отпускные грамоты Блаженнейшему архиепископу Вашингтонскому, Митрополиту всей Америки и Канады Тихону.

Журнал № 122

Слушали:

Прошения Преосвященного митрополита Омского и Таврического Владимира и Преосвященного епископа Муромского и Вязниковского Нила об утверждении их в должности священноархимандритов особо значимых обителей Омской и Муромской епархий.

Постановили:

1. Утвердить Преосвященного митрополита Омского и Таврического Владимира в должности священноархимандрита Никольского мужского монастыря в деревне Большекулаче Омского района.

2. Утвердить Преосвященного епископа Нила в должности священноархимандрита Спасо-Преображенского мужского монастыря города Муром.

3. Наместников прочих мужских монастырей Омской и Муромской епархий утвердить в должности игуменов.

Журнал № 123

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Сергиево-Посадского Феоноста, председателя Синодального отдела по монастырям и монашеству, относительно поступивших прошений епархиальных Преосвященных об открытии и упразднении монастырей, о назначении на должность игуменов, наместников и игумений монастырей.

Постановили:

1. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа упразднить мужской монастырь Архистратига Михаила города Краснослободска Волгоградской области.

2. В связи с прошением Преосвященного митрополита Воронежского и Борисоглебского Сергия открыть Воскресенский Белогорский мужской монастырь в селе Белогорье Подгорненского района Воронежской области и назначить иеромонаха Симона (Камнева) на должность игумена этого монастыря.

3. В связи с прошением Преосвященного митрополита Омского и Таврического Владимира освободить игумена Виталия (Кляритского) от должности игумена (настоятеля) Никольского мужского монастыря в деревне Большекулаче Омской области и назначить на должность игумена (наместника) указанного монастыря иеромонаха Зосиму (Балина).

4. В связи с прошением Преосвященного митрополита Рязанского и Михайловского Павла открыть Спасо-Преображенский Пронский мужской монастырь в поселке Пронск Рязанской области и назначить игумена Луку (Степанова) на должность игумена этого монастыря.

5. В связи с прошением Преосвященного митрополита Самарского и Сызранского Сергия назначить на должность игумении Заволжского Ильинского женского монастыря села Подгоры Волжского района Самарской области монахиню Нину (Механикову).

6. В связи с прошением Преосвященного митрополита Томского и Асиновского Ростислава освободить от должности игумена Богородице-Алексиевского монастыря города Томска Преосвященного епископа Колпашевского и Стрележского Силуана и назначить на эту должность иеромонаха Кирилла (Умрилова).

7. В связи с прошением Преосвященного архиепископа Тобольского и Тюменского Димитрия освободить Преосвященного епископа Мичуринского и Моршанского Германа от должности игумена (наместника) Знаменского Абалакского монастыря Тобольской епархии.

8. В связи с прошением Преосвященного епископа Якутского и Ленского Романа открыть Спасский мужской монастырь города Якутска и назначить иеромонаха Никона (Бачманова) на должность игумена (наместника) этого монастыря.

9. В связи с прошением Преосвященного епископа Балашовского и Ртищевского Тарасия открыть женский монастырь в честь Покрова Божией Матери в городе Балашове Саратовской области.

10. В связи с прошением Преосвященного епископа Кузнецкого и Никольского Серафима открыть Покровский Шиханский женский монастырь села Новая Селя Никольского района Пензенской области и назначить на должность игумении этого монастыря монахиню Нимфодору (Свирко).

Журнал № 124

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о епархиях и приходах за рубежом.

Постановили:

Корсунская епархия:

Архимандрита Александра (Елисова), клирика, находящегося в распоряжении Святейшего Патриарха, направить в клир Корсунской епархии в распоряжение епископа Корсунского Нестора.

Патриаршие приходы в Италии:

Протоиерея Николая Самборского освободить от должности клирика патриарших приходов в Италии в связи с окончанием срока командировки и направить в распоряжение Блаженнейшего Митрополита Киевского и всея Украины Владимира.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси КИРИЛЛ

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Киевский и всея Украины ВЛАДИМИР

Митрополит Санкт-Петербургский и Ладужский ВЛАДИМИР

Митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ,

Патриарший Экзарх всея Беларуси

Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Митрополит Кишиневский и всея Молдавии ВЛАДИМИР

Митрополит Астанайский и Казахстанский АЛЕКСАНДР,

глава митрополичьего округа в Республике Казахстан

Митрополит Ташкентский и Узбекистанский ВИКЕНТИЙ,

глава Среднеазиатского митрополичьего округа

Митрополит Волоколамский ИЛАРИОН,

председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата

Митрополит Тернопольский и Кременецкий СЕРГИЙ

Митрополит Ставропольский и Невинномысский КИРИЛЛ

Архиепископ Курганский и Шадринский КОНСТАНТИН

Архиепископ Биробиджанский и Кульдурский ИОСИФ

Епископ Корсунский НЕСТОР

Митрополит Саранский и Мордовский ВАРСОНОФИЙ,

управляющий делами Московской Патриархии

Время тяжелых испытаний

Всех вас я сердечно поздравляю с великим праздником, когда мы прославляем чудотворный Казанский образ Божией Матери, с праздником единства нашего народа, который был установлен в честь освобождения Китай-города, а затем Кремля, Москвы и всей Руси от иноземной оккупации.

Некоторым кажется, что первое и главное, что мы празднуем сегодня, — это победа над иностранными оккупантами. Конечно, именно эта победа открыла путь к обновлению всех сторон жизни нашего народа. Но то была странная война. Никакие иноземные войска не пришли бы на нашу землю, если бы наши предки сами того не захотели. В борьбе за власть столкнулись боярские элиты, которые ослабили центральную власть, ослабили основы государственности, и на поверхность всплыло самое



гадкое и страшное, что таилось в каких-то глубинах народной жизни. Города и дороги были часто захвачены разбойниками и мародерами. Лихие люди господствовали на просторах Руси: грабили всех, кого только можно ограбить, убивали всех, кого можно было убить. Самое темное и гадкое всплыло наружу, и в этой гадости стала захлебываться народная жизнь. И боярская элита, смятенная всеми этими обстоятельствами, а более всего борющаяся за власть, была не способна ни навести порядок, ни восстановить законное управление.

Вместе с этим распадом общественной жизни, вместе с этими угрозами благополучию народа произошло смятение в умах. Смута, которой так точно окрестил народ наш тот период времени, была смутой в сознании, была потерей ориентиров, утратой национального самосознания, ослаблением веры настолько, что многие считали, что отказаться от своей веры означает открыть дорогу иностранцам, которые наведут порядок в стране.

И вот в самый тяжелый момент, когда везде царил предательство, когда никто не мог ни на кого положиться, когда к вступившим на землю нашу иноземным полчищам присоединялись наши собственные разбойники, мечтавшие разбогатеть на страданиях своего народа, тогда народ наш явил отдельные очаги удивительно мощного сопротивления.

Так, была героическая многолетняя оборона Смоленска: даже когда враг вступил в Москву, Смоленск держал оборону, и только предательство привело к тому, что город в конце концов пал. Другим примером явилась защита Троице-Сергиевой лавры — оплота веры и государственности. Ее защищали стрельцы, ополченцы, но, когда потребовалось, иноки встали к пушкам, к орудиям, взойшли на стены,

и враг не смог взять нашу национальную святыню. Смоленск и Троице-Сергиева лавра были действительно мощными очагами сопротивления, и сила этого сопротивления основывалась на ясном понимании того, что нужно делать и как поступать в соответствии со своей верой и верностью своему Отечеству. Но, когда иноземцы вошли в Москву, показалось, что всё закончено и нет никаких преград, чтобы польский королевич Владислав, сын короля Сигизмунда, без всяких условий взойшел на Московский престол. Требовалось немного — склонить Патриарха Гермогена, который вслед за своим предшественником, первым Патриархом Российским Иовом, не признал незаконную власть. И если Иов, будучи уже больным и слабым, был отстранен от патриаршества и сослан в Старицкий монастырь в Тверь, то Гермоген был заключен в подвалы Чудова монастыря здесь, на территории Москвы. К нему приходили боярские посольства с просьбой, а потом и с угрозами подписать грамоту, обра-

титься к народу, чтобы народ признал иноземного царя. Но старец-Патриарх, мучимый в подвалах Чудова монастыря и голодом, и холодом, и жаждой, не дрогнул пред явной угрозой смерти и отказался от всех предложений, которые ему делали изменники. Напротив, в этих самых подвалах он писал грамоты, которые чудом удавалось вынести за пределы Кремля и распространить по Руси, и призывал народ встать на защиту веры и Отечества. Знаем, что это воззвание достигло умов и сердец русских людей. Гражданин Минин и князь Пожарский, образовав ополчение, взяли с собой чудотворный Казанский образ Божией Матери и пошли на Москву и через молитву и покаяние обрели победу, изгнав иноземцев из нашего Отечества.

В память об этом событии было создано несколько почитаемых и позже ставших чудотворными списков Казанской иконы Божией Матери, перед которыми мы молимся о стране нашей, о народе нашем, о всей исторической Руси. Молимся, чтобы никогда и ни при каких обстоятельствах смута в головах, потеря ориентиров, и в прошлом, и сегодня во многом обусловленная потерей веры, не приводила к гражданским столкновениям, к революциям, к утрате национальной независимости.

Все эти понятия являются не только политическими, но и духовными. Независимость нашего Отечества означает способность жить по тем духовным, нравственным законам, согласно тем традициям, которые сформировали единую, великую историческую Русь, что стала одним из центров мировой цивилизации. И сколько же сил на протяжении всей истории бросалось для того, чтобы разрушить этот центр, подчинить его если не военным путем, то экономическими, политическими, культурными, псевдодуховными методами! Понятие независимости страны слагается не только из территориальной целостности и защищенности границ. Понятие независимости сохраняется до тех пор, пока народ имеет способность, основываясь на своих собственных ценностях, формировать государственное устройство, законы, обычаи, передавать доставшиеся ему ценности из поколения в поколение. И сегодня мы молимся, чтобы никакие человеческие хитросплетения, никакие информационные войны, никакие соблазны не поколебали этот духовный

суверенитет Руси. Чтобы Отечество наше восходило от силы к силе, чтобы оно становилось духовно и материально богаче, чтобы никогда народная жизнь не отрывалась от ее органических истоков, в центре которой — благодатный исток святого православия. Молимся о том, чтобы открытость нашего общества и нашего государства содействовала материальному укреплению, но чтобы эта открытость никогда не превращалась в измену, в предательство и никогда не привела к тому, к чему привела открытость начала XVII века. Поэтому сочетание верности всему тому, что дорого нашему народу, с готовностью сотрудничать



со всеми народами земли, готовность обмениваться культурными, интеллектуальными дарами и талантами — это и есть залог будущего процветания нашего Отечества.

Сегодня, празднуя очередную годовщину начала полного преодоления смуты в нашем народе, мы уповаем на помощь Божию и смиренно просим, чтобы под покровом Пречистой Царицы Небесной Господь хранил страну нашу, землю Русскую и веру православную, хранил национальное самосознание и всем нам давал внутреннюю силу сопротивляться любой смуте, в мире и благополучии созидая духовную и материальную жизнь нашего Отечества. Аминь.

Из проповеди Святейшего Патриарха Кирилла в праздник Казанской иконы Божией Матери и День народного единства

(4 ноября 2012 г.)



Святейший Патриарх Кирилл посетил пределы Сербской Православной Церкви

ВИЗИТ ПРИУРОЧЕН К ТОРЖЕСТВАМ ПО СЛУЧАЮ 1700-ЛЕТИЯ МИЛАНСКОГО ЭДИКТА

Святейший Патриарх Кирилл прибыл в столицу Сербии Белград 4 октября. В аэропорту Предстоятеля Русской Церкви встречал Святейший Патриарх Сербский Ириней в сопровождении епископата и духовенства Сербской Церкви и представителей государственной власти Республики. Также в числе встречавших находились Чрезвычайный и Полномочный Посол Российской Федерации в Сербии А.В. Чепурин и на-

стоятель подворья Русской Церкви в Белграде протоиерей Виталий Тарасьев. Предстоятели обеих Православных Церквей сердечно приветствовали друг друга. «1700 лет тому назад римским императором Константином Великим был подписан документ, который не только легализовал христианство в Римской империи, но и заложил основу особых взаимоотношений светской власти и Церкви, тогдашнего нехристианского общества с Христи-

анской Церковью. И эта модель взаимодействия мирского и церковного, которая затем получила свое развитие в Византии, стала христианским фундаментом цивилизационного развития Европы, — отметил Патриарх Кирилл значимость подписания Миланского эдикта. — Сегодня, когда некоторыми ставится под сомнение актуальность этого христианского источника европейской цивилизации, мы — Православные Церкви и все

христиане Европы — должны помочь нашим современникам еще раз понять и прочувствовать, насколько важен этот источник для формирования духовного, нравственного профиля европейцев. Я надеюсь, что торжественное празднование 1700-летия Миланского эдикта послужит этой доброй цели». После взаимных приветствий состоялась братская беседа Предстоятелей Русской и Сербской Церквей.

Из аэропорта Святейший Патриарх Кирилл направился в монастырь Раковица на окраине Белграда. На монастырском кладбище, месте погребения Святейших Патриархов Сербских Димитрия и Павла, Предстоятель Русской Православной Церкви совершил заупокойную литию.

В тот же день Патриарх Кирилл посетил подворье Русской Православной Церкви в Белграде. По окончании молебна в Свято-Троицком храме московского Первосвятителя приветствовал настоятель протоиерей Валерий Тарасьев, который напомнил об истории храма, воздвигнутого руками русских беженцев в 1917–1918 годах прошлого века. «Мы знаем, что гостеприимство, которое оказала беженцам, изгнанникам из России Сербия, было в то время беспрецедентным, — отметил Патриарх Кирилл в ответном слове. — Союзнические страны, победа которых в Первой мировой войне во многом была обусловлена жертвенным подвигом нашего народа, не всегда были готовы принять беженцев с открытым сердцем — так, как это сделала Сербия. Этими словами мы никого не осуждаем, но хотим подчеркнуть нашу особую признательность сербскому народу. И те, кто здесь оказался, трудился во благо Сербии так же, как на родине они трудились во благо своей страны, внося замечательный вклад в развитие культуры, образования, науки, архитектуры, инженерно-





го дела и многих других отраслей человеческого знания и человеческого труда». В память о пребывании в храме Предстоятель Русской Церкви преподнес образ Тихвинской иконы Божией Матери. «Пусть Господь каждого из вас хранит от злых обстоятельств земной жизни, укрепляет в вере, дарует мир душевный, здоровье и радость в сердце. Потому что радость в сердце есть отображение Божественной благодати — не скоропреходящее веселье, от которого человек утомляется, но тихая внутренняя радость, которая является отражением Царствия Божия. И мы знаем: находясь когда-то в самых трудных обстоятельствах, люди не теряли этой радости именно потому, что вместе с ними был Господь», — заключил Патриарх Кирилл.

5 октября Предстоятели и представители Поместных Православных Церквей, прибывшие для участия в торжествах по случаю 1700-летия Миланского эдикта, совершили молебен в кафедральном соборе Архангела Михаила в Белграде. По окончании богослужения Святейший Патриарх Сербский Ириней, обратившись к собравшимся в храме, отметил, что празднование юбилея Миланского эдикта, провозгласившего свободу вероисповедания в Римской империи, дает возможность всему христианскому сообществу «найти путь нового сотрудничества и, по воле Божией, преодоления многих проблем, которые до сих пор существуют». Святейший Патриарх Константинопольский Варфоломей также обратился к участникам молебна со словом, в котором подчеркнул особое значение принятия Миланского эдикта, ознаменовавшего начало эпохи христианской Европы.

После молебна в здании Сербской Патриархии в Белграде от имени Святейшего Патриарха Сербского Ириней был дан прием в честь Предстоятелей



и представителей Поместных Православных Церквей. По окончании мероприятия Святейший Патриарх Кирилл побеседовал с журналистами, коснувшись, в частности, исторического значения принятия Миланского эдикта. «Благодаря Константину Великому была заложена основа христианской Европы, которая существует до сих пор, несмотря на желание многих сегодня отказаться от этой основы или даже ее разрушить. Со вре-

мен Константина Великого началось воцерковление не только личности, но и общества, воцерковление культуры. И это привело к удивительным последствиям и на востоке, в Византийской империи, и на западе, в Западной Римской империи», — подчеркнул Патриарх.

В тот же день во дворце «Сербия» в Белграде состоялся официальный обед от имени сербского Президента Томислава Николича, в ходе которого

состоялось общение главы государства с Предстоятелями и представителями Поместных Православных Церквей, а также представителями католичества и протестантизма, участвующими в торжествах.

Выступая на встрече, Святейший Патриарх Кирилл еще раз напомнил, что без Миланского эдикта невозможно представить те поразительные результаты, которых европейским народам удалось достигнуть с помощью



Божией. «Именно поэтому мы с тревогой наблюдаем за тенденциями в современном обществе: призывами отказаться от своей исторической идентичности, от драгоценного наследия, полученного нами от наших благочестивых предков, — сказал он далее. — Именно высота человеческого духа и идеалы веры вдохновляли наших предшественников на пополнение своими трудами и молитвами сокровищницы европейской культуры. Нас чрезвычайно тревожат попытки изгладить из сознания людей понятия греха, ответственности, разумного самоограничения. Вместо этого насаждаются принципы вседозволенности, гедонизма и безудержного потребления».

«Мы выступаем против любой дискриминации и в защиту прав и достоинства человеческой личности», — констатировал Патриарх Кирилл, вместе с тем выразив убеждение, что права и свободы не могут существовать без ответственности перед Богом и обществом.

Предстоятель Русской Церкви отметил, что достойный пример для



многих европейских стран ныне подает Serbia, которая выступает последовательной сторонницей незыблемости традиционных, в том числе семейных, ценностей. Яркое свидетельство тому — решительное выступление политиков и общественных кругов страны против проведения в Белграде публичных акций, пропа-

гандирующих безнравственный образ жизни.

Патриарх упомянул также о мировом финансовом кризисе, который стал серьезным испытанием для всех европейских стран. «У крупнейшей за последние десятилетия рецессии есть не только экономическое и политическое, но и нравственное измере-

ние, — убежден Патриарх Кирилл. — Во многом она вызвана человеческой жадностью и беспринципностью, культом материальных богатств. Не обузданное стремление человека к наживе, к личному обогащению не позволяет ему духовно развиваться, а значит, лишает творческого потенциала и способности к созиданию». На пути кризиса личной и общественной нравственности, экономического неблагополучия должны встать сплоченные усилия общественных, религиозных и политических деятелей, которые неравнодушны к будущему европейских народов, подчеркнул московский Первосвятитель.

Обратившись к ситуации в Косовском крае, Святейший Патриарх

там воздвигнуты многочисленные храмы и монастыри». Патриарх выразил уверенность, что вопрос реальных гарантий защиты исторического достояния Сербской Православной Церкви и безопасности православных сербов станет одним из приоритетных в политическом диалоге о будущем Косова и Метохии.

6 октября, в день Зачатия честного славного пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, на площади перед храмом Святых царей Константина и Елены в сербском городе Нише, где родился святой равноапостольный Константин, Предстоятели Поместных Православных Церквей совершили Божественную литургию. Богослужение совершалось на сербском, церков-



Кирилл сказал: «В сердцах чад Русской Православной Церкви болью и скорбью отзываются страдания наших сербских братьев, пребывающих в Косове и Метохии. Православное население края показывает великое мужество, оставаясь среди угроз и унижений на земле, оваянной молитвой их благочестивых предков, которыми

нославянском, греческом, арабском, грузинском, албанском, польском, чешском языках. В слове по окончании Литургии Святейший Патриарх Сербский Ириней подчеркнул значение празднуемого события, которое собрало множество людей на общую молитву, и вручил главам Поместных Православных Церквей награды Серб-

ской Церкви: ордена святого равноапостольного Константина Великого.

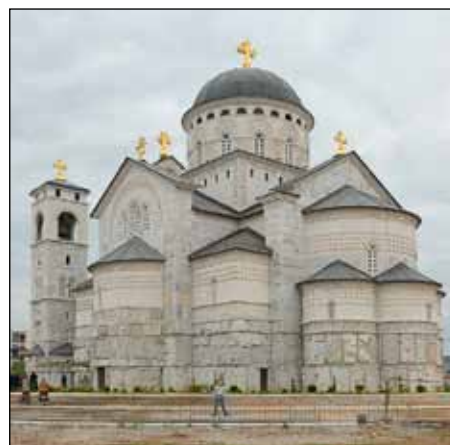
После богослужения состоялся торжественный прием. В выступлении на приеме Святейший Патриарх Кирилл напомнил, что Миланский эдикт завершил трехсотлетний период гонений на христиан и обозначил наступление новой эпохи в отношениях Церкви и государства. Император же Константин стал первым из череды благочестивых властителей, которые заботились о насаждении христианской веры. Слова о Честном и Животворящем Кресте «Сим победиши!», обращенные некогда к святому Константину, обращены ныне и ко всем христианам, которые обитают по всей вселенной, ко всей Православной Церкви, уверен Патриарх: «Мы сегодня живем в эпоху воинствующего безбожия. Оно произрастает из философских идей либерализма, но извращает эти идеи и пытается вынудить людей отказаться от Креста Христова, от веры, которую он символизирует, и от содержащихся в этой вере фундаментальных нравственных ценностей, которые некогда заложены были в основу великой европейской цивилизации. Эти безбожные силы покушаются притупить в людях стремление к уготованному им Отцом Небесным Царствию и любой ценой отвернуть их от тысячелетних устоев христианской нравственности». Говоря о положении христиан в разных регионах мира, Предстоятель Русской Церкви также напомнил, что в наши дни угроза уничтожения нависла над верующими во Христа на Ближнем Востоке — в тех местах, о которых заботился император Константин, особенно же его благочестивая мать царица Елена, и куда устремлялись лучшие умы христиан во все времена европейской истории.

На приеме Предстоятель Русской Церкви передал Святейшему Патри-



арху Иринею оцифрованные копии архивных материалов Священного Синода Сербской Православной Церкви за период с 1920 по 1940 год, находящихся на хранении в Государственном архиве Российской Федерации. Патриарх Ириней выразил сердечную благодарность за передачу архивных копий, которые представляют ценный материал по истории Сербской Церкви за период между двумя мировыми войнами.

В тот же день Святейший Патриарх Кирилл прибыл в Подгорицу (Республика Черногория), где состоялась встреча Предстоятеля Русской Церкви с премьер-министром Черногории Мило Джукановичем. Темой обсуждения стали отношения Черногории со странами исторической Руси. Святейший Патриарх Кирилл поделился опытом развития жизни Русской Православной Церкви в условиях политических изменений, которые привели к образованию на ее территории независимых государств. Была



отмечена особая важность мирного, созидательного развития жизни канонической Православной Церкви в Черногории, в том числе и для состояния российско-черногорских отношений. Стороны подчеркнули важность восстановления полного духовного единства народа Черногории и необходимость преодоления разделений. Предстоятель Русской Церкви высоко оценил завершение строительства кафедрального собора Воскресения Христова, отметив, что этот факт сви-

детельствует о значительном положительном развитии духовной жизни народа Черногории.

В тот же день в Подгорице Святейший Патриарх Кирилл встретился со Святейшим Патриархом Константинопольским Варфоломеем. В беседе, прошедшей в братской и сердечной атмосфере, Предстоятели Церквей обсудили вопросы межправославного сотрудничества и взаимоотношений между двумя Патриархатами.

7 октября в Подгорице (Черногория) состоялось освящение кафедрального храма Воскресения Христова и Божественная литургия в новоосвященном храме. В богослужении приняли участие главы и представители Поместных Православных Церквей. По завершении богослужения к верующим обратились Святейший Патриарх Сербский Ириней, Святейший Патриарх Константинопольский Варфоломей, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл. «Храм — не только свидетельство веры людей,

но также и вызов, который обращен к каждому христианину. Самым великим украшением храма является не архитектура, не роспись, а люди, которые в нем молятся. А потому вызов заключается в том, чтобы в сем храме всегда были молящиеся люди. И тот, кто молится, знает, что сила Божия совершается в нашей слабой человеческой жизни, что она сильнее всякой человеческой силы. И свидетельством тому являются в том числе трудная история Церкви и трудная история Черногории», — сказал, в частности, Предстоятель Русской Церкви.

В память о совершившемся в этот день историческом событии Святейший Патриарх Кирилл подарил новоосвященному храму образ Пресвятой Богородицы «Знамение» и вручил митрополиту Черногорскому и Приморскому Амфилохию панагию.

Далее на паперти храма главы Поместных Православных Церквей выпустили в небо белых голубей. Возле собора в память о состоявшемся празднестве появится аллея масличных деревьев — их посадили Предстоятели Церквей.

Участием в освящении Воскресенского храма программа визита Святейшего Патриарха Кирилла в Сербскую Православную Церковь завершилась. В поездке Предстоятеля Русской Церкви сопровождали председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата митрополит Волоколамский Иларион, руководитель административного секретариата Московской Патриархии епископ Солнечногорский Сергей, заместитель председателя ОВЦС протоиерей Николай Балашов, секретарь ОВЦС по межправославным отношениям протоиерей Игорь Якимчук, руководитель патриаршей службы протокола протоиерей Андрей Милкин, глава пресс-службы Патриарха Московского и всея Руси диакон Александр Волков.



Во время освящения храма его стены окропляются святой водой и помазываются священным миром

Служения и встречи Святейшего Патриарха Кирилла

26 сентября, в канун праздника Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, Святейший Патриарх Кирилл совершил всенощное бдение в кафедральном соборном Храме Христа Спасителя в Москве.

27 сентября, в праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, Святейший Патриарх Кирилл совершил чин великого освящения храма Святителя Николая Чудотворца в Пыжах и Божественную литургию в новоосвященном храме. За Литургией была совершена хиротония архимандрита Гермогена (Серого) во епископа Мичуринского и Моршанского (Тамбовская митрополия) (материалы хиротонии читайте на с. 29). По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви и сослужившие иерархи и духовенство поклонились Кресту Господню. От лица духовенства и прихожан Святейшего Патриарха приветствовал настоятель



Сегодня уже во многих регионах приходы практически полностью укомплектованы штатными церковными работниками. Это означает, что большое количество подготовленных людей сегодня вступает на путь служения Господу. Настало время, когда миряне имеют возможность профессионально работать в Церкви, потому что развивать все те программы, которые принимают Архиерейские Соборы, немыслимо, оставаясь в рамках только клира.

Кирилл, Патриарх
Московский и всея Руси



храма протоиерей Александр Шаргунов, преподнесший Предстоятелю Русской Церкви список Казанской иконы Божией Матери. Далее Предстоятель Русской Церкви обратился к верующим с первосвятительским словом о несении креста Христового. За братской трапезой после богослужения Святейший Патриарх подчеркнул роль мирян в жизни Церкви.

29 сентября Святейший Патриарх Кирилл посетил Новоспасский ставропигиальный монастырь, который в этот день стал центром церковно-общественных торжеств, посвященных 400-летию дома Романовых. Близ святых врат на территории обители Святейший Патриарх Кирилл совершил чин освящения колокола, созданного в честь 400-летия дома Романовых. 16-тонный



Господь Промыслом Своим проводит нашу страну через тяжелейшие испытания. В период Смутного времени мы были на грани исчезновения как народ и как страна. Какую силу веры и силу молитвы нужно было иметь, чтобы Господь приклонил к нам Свою милость! Всё это совершилось через веру в Господа нашего Иисуса Христа, и эта вера вызвала к жизни великую созидательную силу народа.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси

колокол был отлит в городе Тутаеве Ярославской области на колоколотейном заводе Николая Шувалова. Предстоятель Русской Церкви произвел три первых удара в новоосвященный колокол. У выхода в усыпальницу бояр Романовых Патриарх освятил модель памятника «400-летию избрания на царствование династии Романовых», а затем проследовал в Спасо-Преображенский собор Новоспасского монастыря, где возглавил служение Божественной литургии. За Литургией была совершена хиротония архимандрита Романа (Корнева) во епископа Рубцовского, викария Барнаульской епархии (материалы хиротонии читайте на с. 32). По окончании богослужения Патриарх совершил славение и поклонение Кресту Господню. Наместник Новоспасского монастыря епископ Воскресенский Савва обратился

к Предстоятелю с приветственным словом и в память о богослужении преподнес в дар Первосвятителю икону Спаса Нерукотворного. Святейший Патриарх обратился к собравшимся с первосвятительским словом, в котором вспомнил о призвании на царство Михаила Федоровича Романова. Предстоятель Русской Церкви провел определенные исторические параллели с современностью, отметив, что «ныне переживаемое время мало чем отличается от того, что было ранее в истории». Затем Предстоятель Русской Церкви спустился в расположенную в крипте под Спасо-Преображенским собором усыпальницу бояр Романовых, где совершил заупокойную литию.

2 октября в Синодальном зале официальной патриаршей и синодальной резиденции в Даниловом монастыре под председательством Святейшего Патриарха прошло очередное заседание Священного Синода Русской Православной Церкви (*Журналы Синода см. на с. 6*).

8 октября, в день преставления Преподобного Сергия, игумена Радонежского, всея России чудотворца, Святейший Патриарх Кирилл



посетил Свято-Троицкую Сергиеву лавру. По прибытии в обитель Святейший Патриарх поклонился честным мощам Преподобного, почивающим в Троицком соборе, а затем совершил Божественную литургию в Успенском соборе лавры. На малом входе Патриарх в соответствии с определением

Священного Синода от 2 октября сего года возвел в сан митрополита архиепископа Тобольского и Тюменского Димитрия и архиепископа Мурманского и Мончегорского Симона. По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви и архиереи вышли крестным ходом с чтимой иконой Преподобного

Сергия Радонежского на площадь лавры, где был совершен молебен. На молебне также присутствовала группа иерархов, прибывших в Россию из Сирии: епископ Апамейский Исаак Барака (Антиохийский Патриархат), архиепископ Иосиф Абси (Греко-Мелькитская Католическая Церковь), епископ

Армаш Налбандян (Армянская Апостольская Церковь, Эчмиадзинский Католикосат); архиепископ Мар Силуан Петр Аль-Немех (Сирийская Ортодоксальная Церковь); архиепископ Самир Нассар (Маронитская Католическая Церковь).

По окончании богослужения Святейший Патриарх поклонился честным мощам Преподобного Сергия в Троицком соборе, а затем с балкона Патриарших покоев обратился к участникам торжеств с первосвятительским словом о подвиге Преподобного Сергия Радонежского. «Господь даровал нам этого великого угодника Божия, чтобы мы молились ему каждый о своем. Но все вместе как Церковь мы должны молиться о нашем общем Отечестве, об исторической Руси, чтобы никакие перипетии, искушения и соблазны не разорвали единого тела Святой Руси, чтобы сохранялась единая Церковь, чтобы благодать Божия всегда была с нами, чтобы народ наш никогда больше не отступал от веры, чтобы память о святом Сергии Радонежском помогала и нам, людям XXI века, преодолевать трудности и соблазны мира сего, как помогала она современникам Преподобного совершать великие подвиги», — заключил Первосвя- тель.

В тот же день после богослужения состоялась встреча Святейшего Патриарха Кирилла с делегацией сирийских иерархов. Патриарх рассказал о позиции Русской Православной Церкви по отношению к происходящему в Сирии и усилиях, предпринимаемых для того, чтобы остановить кровопролитие на Сирийской земле. Представители сирийских Церквей выразили

Святейшему Патриарху глубокую благодарность за поддержку. *** **14 октября**, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы Святейший Патриарх Кирилл совершил Божественную литургию в храме святых равноапостольных Кирилла и Мефодия в Патриаршем и синодальном духовно-административном и культурном центре Русской Православной Церкви на Юге России.



22 октября, в канун дня памяти преподобного Амвросия Оптинского, Святейший Патриарх Кирилл прибыл во Введенский ставропигиальный мужской монастырь Оптину пустынь. В Казанском храме обители, где в настоящее время находится рака с мощами преподобного Амвросия Оптинского, Святейший Патриарх совершил всенощное бдение. По окончании богослужения в храме было совершено наречение архимандрита Серапиона (Колосницина) во епископа Кокшетауского и Акмолинского (митрополичий округ в Республике Казахстан). Затем от лица братии Оптиной пустыни и всех присутствующих Предстоятель Русской Церкви приветствовал наместник Оптиной пустыни архимандрит Венедикт (Пеньков), который преподнес в дар Первосвятителю две панагии и крест. Патриарх Кирилл обратился к участникам богослужения с кратким словом. «Хотел бы всем нам пожелать духовной силы, которую источали оптинские старцы, — сказал Патриарх. — Не каждый человек способен иметь такую силу, но каждый человек, имеющий веру в Бога, способен этой силой



питаться от великих угодников Божиих, от чудотворных икон, от их цельбоносных мощей, потому что сила, которая принадлежала и принадлежит им, нигде не исчезла с их смертью, но, напротив, многократно укрепилась благодатью Божией через присутствие святых Божиих людей в Царствии Небесном пред Престолом Божиим».

23 октября, в день памяти преподобного Амвросия Оптинского, Святейший Патриарх Кирилл совершил чин великого освящения Введенского собора Свято-Введенского монастыря Оптиной пустыни и Божественную литургию в новоосвященном храме. Накануне во Введенском соборе была установлена рака с честными мощами преподобного

Амвросия Оптинского, в период реставрации находившаяся в Казанском храме. За Божественной литургией была совершена хиротония архимандрита Серапиона (Колосницина) во епископа Кокшетауского и Акмолинского (материалы хиротонии см. с. 35). По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви, сослужащие архиереи и духовенство совершили славение перед мощами преподобного Амвросия. Далее Святейший Патриарх Кирилл обратился к собравшимся в храме с первосвятительским словом. Первосвячитель передал в дар новоосвященному храму икону Божией Матери «Игуменья Горы Афонской», написанную афонскими иконописцами, а также подарил наместнику Оптиной пустыни архимандриту Венедикту памятный крест. Во внимание к помощи Введенскому ставропигиальному монастырю Оптина пустынь Святейший Патриарх Кирилл вручил потрудившимся высокие церковные награды. В завершение Предстоятель Русской Церкви поблагодарил губернатора Калужской области А.Д. Артамонова за высокий уровень отношений между областным руководством и Калужской митрополией.



Наречения и хиротонии

16 августа в Тронном зале кафедрального соборного Храма Христа Спасителя в Москве Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Гермогена (Серого), клирика Тобольской епархии, во епископа Мичуринского и Моршанского (Тамбовская митрополия). 27 сентября за Божественной литургией в храме Святителя Николая Чудотворца в Пыжах Святейший Патриарх Кирилл возглавил хиротонию архимандрита Гермогена (Серого), клирика Тобольской епархии, во епископа Мичуринского и Моршанского. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополиты Саранский и Мордовский Варсонофий, Тамбовский и Рассказовский Феодосий; архиепископы Истринский Арсений, Тобольский и Тюменский Димитрий; епископы Солнечногорский Сергей, Уваровский и Кирсановский Игнатий.

Слово архимандрита Гермогена (Серого) при наречении во епископа Мичуринского и Моршанского

Ваше Святейшество, Святейший владыка, милостивый Первосвяtitель Русской Православной Церкви! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, богомудрые святители Христовы! В сей знаменательный день моей жизни благословением и неизреченной милостью Бога Вседействующего и Всепромышляющего, волей и избранием Вашего Святейшества и определением Священного Синода Русской Православной Церкви



Наречение и хиротония архимандрита Гермогена (Серого) во епископа Мичуринского и Моршанского

призываю я, недостойный, на высокое и ответственное поприще епископского служения. Смирненно воспринимая преемственную апостольскую благодать, сознаю высоту предстоящего архипастырского труда. Содрогаюсь при мысли о том, сколь велик, много труден и сложен подвиг того служения, к которому приступаю ныне. Трепещу при осознании того, что на меня возлагается крест, которого страшились многие великие светильники Православной Церкви.

Взирая на образы духоносных мужей, просиявших в святительстве, не могу видеть себя достойным архиерейского служения. Но, смиренно исповедуя перед вами, святители Божии, свое недостойнство, вижу в избрании своем всеблагу волю Господа, ибо сила Божия в немощи совершается (2 Кор. 12, 9), благодатью врачуя немощное и восполняя оскудевающее. Утешением отзываясь в моем сердце слова, сказанные Христом Своим ученикам: *Да не смущается сердце*

ваше и да не устрашается (Ин. 14, 27). С покорностью преклоняю главу под святые руки ваши для восприятия благодати апостольской. Но прежде чем быть поставленным на свещницу архиерейского служения, смиренно поведаю вам о своей жизни. Родился я в многодетной крестьянской семье. По мере взросления душа моя стала стремиться к познанию Бога. Подлинное воцерковление началось с момента, когда я встретился с мудрым и добрым пастырем — прото-

иереем Николаем Фокиным, настоятелем храма в честь иконы Божией Матери «Казанская» поселка Краснообска, который направил мою жизнь на стезю служения Богу и Святой Церкви. Сначала я поступил в Новосибирский богословский институт, а затем в Тобольскую духовную семинарию. Здесь, у святых мощей святителя Иоанна, митрополита Тобольского, я принял монашеский постриг и священническое рукоположение. Став помощником архиепископа Тобольского и Тюменского Димитрия, я выполнял различные церковные послушания. Особо благодарен Господу, призвавшему меня в сане наместника руководить проведением реставрационно-восстановительных работ в известном Знаменском Абалакском мужском монастыре. Сознаю, на сколь великое и ответственное дело благословляет меня ныне Христос. Воспринимаю определение Вашего Святейшества и Священного Синода как действие Божественного Промышления, ибо *от Господа стопы человеку исправляются* (Пс. 36, 23). Твердо верю, что *Господь, Бог человеколюбивый и милосердный* (Исх. 34, 6), через возложение рук Ваших, передающих апостольское преемство, ниспослет и мне щедрый дар благодати Своей. С мыслями о безграничном милосердии Божиим дерзаю произнести ответ поставяемого во епископа: «Избрание с благодарением приемлю и нимало вопреки глаголю». Ваше Святейшество, Святейший владыка и отец! В мое сердце глубоко проникли слова наставления, преподанные Вами при собеседовании в Преображенском мужском монастыре на Валааме.

Выражаю Вам сыновнюю любовь за оказанное мне доверие, прошу Ваших первосвятительских молитв и отеческой поддержки. Пример Вашего ревностного патриаршего служения Церкви Христовой будет вдохновлять меня в прохождении моего нового послушания в сане епископа. В эти особые дни моей жизни хотелось бы выразить слова благодарности моим родителям, которые дали мне доброе воспитание, а также протоиерею Николаю Фокину, моему духовному отцу и наставнику. Сугубую благодарность хотелось бы выразить архиепископу Тобольскому и Тюменскому Димитрию, при попечении которого я получил образование в духовных школах Русской Православной Церкви, а затем нес различные административные послушания под его руководством. Со смирением молю и вас, святители Христовы, вознести свои архипастырские молитвы к Пастыреначальнику Христу, чтобы великий Архиерей, *прошедший небеса* (Евр. 4, 14), не лишил меня Своей милости, покрыл мои недостатки, умудрил меня и помог достойно нести епископское служение и право править слово истины (ср.: 2 Тим. 2, 15) Христовой во славу Троицею Бога и ко благу Святой Православной Церкви. Аминь.

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Гермогену (Серому)

Преосвященный епископ Гермоген! Ныне, облекшись силою свыше (ср.: Лк. 24, 9),

ниспосланной тебе через возложение рук архипастырских и соборную молитву, ты стал преемником первых учеников Господа, вышедших на открытую проповедь о Христе и ставших первыми *служителями Нового Завета, не буквы, но духа* (2 Кор. 3, 6). Сегодня особый для тебя день, который ты с внутренним трепетом и благоговением будешь вспоминать всю свою жизнь. В свершившейся хиротонии ты можешь узреть прямое выражение воли Божией, призвавшей тебя через решение священноначалия к высшему церковному служению в сане епископа. Промыслитель поручил тебе это дело, дабы ты, проповедуя Евангелие, прилагал спасаемых к Церкви (ср.: Деян. 2, 47), утверждал народ в вере православной и наставлял его в праведности (ср.: 2 Тим. 3, 16). Благодать епископства — один из величайших даров Духа Святого, данных Небесным Отцом апостолам, а через них и всей Церкви Христовой. Осознавая ответственность предлагающего тебе поприща и выходя на свидетельство о распятом и воскресшем Господе, всегда памятуй о том, что в первую очередь тебе самому следует являть образец действительного исполнения слов Спасителя, *проповедуя другим, самому не остаться недостойным* (1 Кор. 9, 27). Помни, что лучшая проповедь Евангелия — это проповедь собственной жизнью; жизнью праведной, благочестивой, богобоязненной, исполненной горячей и деятельной любовью ко Христу и ближним. Тогда как длинные и приукрашенные речи учителей часто остаются без результата, добрые дела

любви говорят громче самых красивых слов и способны пробудить в людях искреннее доверие, желание подражать и следовать за таким человеком (Свт. Григорий Нисский). Приняв жребий архиерейства и укрепившись благодатью Святого Духа, ниспосланного тебе в хиротонии, ты направляешься на епископскую кафедру в Мичуринскую и Моршанскую епархию. Епархия эта новообразованная, но церковноприходская жизнь на ее территории развивалась и ранее. Заботами митрополита Феодосия немало удалось сделать для возрождения и благоустройства храмов и обителей на этой земле. Тебе предстоит не только войти в труды (ср.: Ин. 4, 38) Преосвященного владыки, но и продолжить их. Восстановление старых и строительство новых храмов — дело, несомненно, благое и важное. Но важнее созидания каменных стен созидание душ человеческих. Воспитывать сердца людей в вере в Бога и в любви к Его заповедям — вот главная задача епископа. Сие надлежит делать и того не оставлять (ср.: Мф. 23, 23). По принятии благодати архиерейства ты призываешься, подобно апостолам, нести евангельскую весть миру. Апостолы жили и свидетельствовали о Христе в языческом окружении, боролись с идолопоклонством, с различными суевериями, с безответственностью. Несомненно, реалии современной жизни внешне выглядят иными, нежели во времена апостольские. Внутреннее же содержание жизни людей зачастую немногим отличается от настроений, господствовавших в человеческих умах и сердцах в эпоху, когда проходила

проповедь учеников Господа, а в целом ряде ситуаций современная жизнь еще более опасна с точки зрения спасения, чем жизнь древних язычников. За четверть века, прошедшую со времени возрождения церковной жизни в нашей стране, из руин были восстановлены многие дома и обители Божии, началась активная деятельность всоциальной и информационной сферах, в области образования и молодежной работы. Но вместе с тем немало наших соотечественников, несмотря на свою формальную принадлежность к православию, ведут образ жизни, весьма далекий от евангельских идеалов. Сегодня место рукотворных идолов языческого прошлого заняли новые кумиры: деньги, успех, комфорт и плотские удовольствия. Так мало этих идолов, можно их по пальцам пересчитать, но насколько же притягательны эти идола, насколько они опасны для человеческой жизни и спасения!

Многие люди находятся в плену ложных идей и суеверий, занимаются различными оккультными практиками и ищут истину на стране чуждей, а то и вовсе заявляют о своем совершенном равнодушии к жизни духовной, говорят, особенно в последние годы, о своей активной антирелигиозной, безбожной позиции, о готовности бороться с Богом и с Церковью. Посему, возвышая свой голос с амвона, а также используя все имеющиеся в твоём распоряжении информационные возможности, непрестанно призывай свою паству хранить православную веру, оставаться верными Богу и Его заповедям, ценностям, которые проистекают из Евангелия, неустанно напоминая о том, что вне Церкви нет спасения (Св. Киприан Карфагенский. Книга о единстве Церкви). Возвещая людям Евангелие Христово, не забывай никогда о том, что инвалиды, престарелые, сироты и обремененные различными

скорбями люди также составляют твою паству. Может быть, это самая драгоценная часть твоей паствы. Посему прилагай усилия для системной организации социального служения в порученном твоему попечению уделе. Привлекай к работе с нуждающимися и молодое поколение. Юношеству важно ощущать свою востребованность, чувствовать, что Церковь доверяет им ответственное и нужное служение. Стремись к выстраиванию добрых отношений с местной властью, общественными институтами и вообще всеми благонамеренными людьми, независимо от их национальности, политических и религиозных убеждений, храня в своем сердце завет апостола: *Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми* (Рим. 12, 18). Пусть памяты будут для тебя слова одного из древних христианских подвижников, сказавшего: «Где нет мира с ближними, там нет и Бога» (Прп. Исаия Отшельник).

Духовно-нравственные слова. Слово 27). Среди бушующих волн мира и тревожений житейских никогда не оставляй молитвы. Только через благоговейное предстояние Богу, принесение Бескровной Жертвы ты способен обрести силы, потребные для прохождения нелегкого поприща архиерейского служения. Епископское делание тяжело и ответственно, и совершить его, надеясь лишь на себя, невозможно. Но ты возложи свое упование на Господа, Который препоясует тебя силою и устроит верный путь (ср.: Пс. 17, 33), и тогда сможешь вместе с апостолом Павлом радостно свидетельствовать: *Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе* (Флп. 4, 13). Выслушав же сие наставление, прими в свои руки жезл архипастырский, и да будет он тебе жезлом спасения. А теперь благослови стоящий здесь народ Божий, усердно молившийся за Литургией о даровании тебе непорочного архиерейства. Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген (Владимир Иванович Серый) родился 22 февраля 1973 г. в пос. Пятiletке Черепановского р-на Новосибирской обл. В 1995 г. окончил Новосибирский государственный аграрный университет, поступил в аспирантуру. В 1995 г.

принят на работу в лабораторию селекции и генетики СибНИИРС СО РАСХН. Поступил в Богословский институт г. Новосибирска. В 1997–2001 гг. обучался в Тобольской духовной семинарии. 17 декабря 1999 г. в Покровском соборе г. Тобольска архиепископом Тобольским и Тюменским Димитрием пострижен в монашество с наречением имени Гермоген в честь священномученика Гермогена (Долганева). 26 декабря 1999 г. архиепископом Димитрием рукоположен во иеродиакона, 26 ноября 2000 г. — во иеромонаха. В 2000–2002 гг. исполнял послушание секретаря-референта управляющего епархией. С января по август 2002 г. был экономом епархии. С 2001 г. преподавал в Тобольской семинарии курс патрологии. В 2002 г. назначен и.о. инспектора Тобольской духовной

семинарии, а затем и проректора по воспитательной работе. 27 сентября 2003 г. возведен в сан игумена. В 2005 г. назначен благочинным Знаменского Абалакского мужского монастыря. В 2006 г. назначен и.о. наместника этой обители, а также председателем комиссии по делам монастырей епархии. Определением Священного Синода от 26 декабря 2006 г. (журнал № 150) утвержден наместником Знаменского Абалакского монастыря. В 2010 г. назначен первым проректором Тобольской семинарии с сохранением должности наместника. В 2003–2007 гг. обучался на секторе заочного обучения Московской духовной академии. Решением Священного Синода от 16 июля 2013 г. (журнал № 76) избран епископом Мичуринским и Моршанским.

Наречение и хиротония архимандрита Романа (Корнева) во епископа Рубцовского, викария Барнаульской епархии

16 августа в Тронном зале кафедрального соборного Храма Христа Спасителя в Москве Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Романа (Корнева), клирика Барнаульской епархии, во епископа Рубцовского, викария Барнаульской епархии. 29 сентября за Божественной литургией в Спасо-Преображенском соборе Новоспасского монастыря Святейший Патриарх Кирилл возглавил хиротонию архимандрита Романа (Корнева), клирика Барнаульской епархии, во епископа Рубцовского, викария Барнаульской епархии. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополит Саранский и Мордовский Варсонофий; архиепископ Сергиево-Посадский Феогност; епископы Елецкий и Лебедянский Максим, Дмитровский Феофилакт, Солнечногорский Сергей, Воскресенский Савва, Острожский Андрей, Барнаульский и Алтайский Сергей.

Слово архимандрита Романа (Корнева) при наречении во епископа Рубцовского, викария Барнаульской епархии

Ваше Святейшество, Святейший владыка и милостивый отец! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, богомудрые святители Церкви Христовой! Волей Господа, через ваше первосвятительское и святительское усмотрение призываюсь я ныне к великому



архипастырскому служению. Осознаю, многогрешный, свое недостойнство и нищету духовную и с трепетом слышу призыв Матери-Церкви вести народ Божий из тьмы неведения в свободу славы детей Божиих (Рим. 8, 21). И вместе с тем мне вспоминаются слова Спасителя, обращенные к ученикам и апостолам: *Я послал вас жать то, над чем вы не трудились; другие трудились, а вы вошли в труд их* (Ин. 4, 38).

Я родился и рос в сибирской глубинке, где издавна люди возделывают землю и в поте лица своего выращивают хлеб. Родители мои не были безбожниками, но и начал церковной жизни не знали. Всеблагим Промыслом Божиим в моей душе возникло горячее желание познать смысл бытия. И вот Господь открыл мне, грешному, истину Евангелия, приобщив к Святой Православной Церкви. Окончив учебу в институте,

я твердо решил связать свою жизнь со Христом и по благословению архимандрита Кирилла (Павлова) принял монашеские обеты и был рукоположен во иеромонаха. Не скрою от вас, богомудрые архипастыри, что я, будучи ризничим Покровского кафедрального собора города Барнаула, видел, сколь велика и неудобносыма для человеческих сил ноша епископского служения; как трепетала тогда душа моя от лицемерия славы и тяжести архиерейской панагии. Даже и думать не мог я тогда о том, что совершается сейчас в моей жизни.

Позднее моему недостойнству было благословлено послушание в Казанском мужском монастыре в селе Коробейникове. Сталкиваясь с бытовой и хозяйственной неустроенностью, я всегда ощущал заступничество Пречистой и Пренепорочной, Славной Владычицы нашей Богородицы. Покровительствуя обители Своей через чудотворную Казанскую (Коробейниковскую) икону, Матерь Божия указывала путь не только становления монастыря, но и дальнейшего духовного возрастания меня грешного и моей братии. В «молитвах неуспяющую Богородицу» видел и вижу надежной опорой и фундаментом иноческого жития. Находясь рядом с этой святыней и наблюдая за многочисленными паломниками, приходившими со слезами радости и благодарности к Пречистой Владычице, я часто становился свидетелем исполнения слов Спасителя: *Придите ко Мне, все труждаю-*

щиеся и обремененные, и Я успокою вас, ибо Мое благо, и бремя Мое легко (Мф. 11, 28, 30). Исполнение в моей жизни этих слов Спасителя не раз ободряло мою душу. Многолетнее пребывание в обители под Покровом Пресвятой Богородицы стало для меня академией любви и служения Богу, Церкви и ближнему. Осознавая свою ограниченность, всегда взыскивал благодатной помощи небесных покровителей земли Алтайской и находил ее, черпая в житийных примерах подвигов неутомимых тружеников на ниве Христовой, прославленных алтайских миссионеров: святителя Макария (Невского), преподобного Макария (Глухарева) и многих других пастырей, земная жизнь которых была преисполнена лишений, но плод их пастырского служения — это тысячи душ туземцев-язычников, приведенных ко Христу. Алтай — окраинная земля нашей державы, где сходятся границы четырех государств. Их жители являются носителями самых разных культур, подчас далеких от Христа. Видя этих непросвещенных чад Божиих, всё больше и больше убеждаюсь в сохранении актуальности призыва Спасителя: *Идите и научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам* (Мф. 28, 19–20). И вот сегодня предстою пред вами, Ваше Святейшество и боголюбивые архипастыри, исполненный сокрушения сердечного, с осознанием своей немощи и недостойнства, с верой и надеждой, что Всемиловитый Господь, призывая меня к столь страшному и нелегкому



архипастырскому служению, даст мне силы быть неленостным служителем Слова, дабы не осудиться от своих слов, но, по слову евангельскому, оправдаться (ср.: Мф. 12, 37). Верю и надеюсь, что благодать Божия, «немогущая врачующая и оскудевающая восполняющая», уврачуует благодатью Святого Духа мои грехи, восполнит недостающее, просветит и наставит ко спасению. Земно кланяясь и со смирением принимая благословение Вашего Святейшества и определение Священного Синода об избрании меня епископом Рубцовским, викарием Барнаульской епархии, с душевным волнением и страхом обращаюсь к вам, богомудрые архипастыри и святители Божии: вознесите молитвы о том, чтобы мне не посрамить имя Божие, а ревностно и без остатка послужить Господу и Его Святой Церкви. Ваше Святейшество! Уповаю, что Ваша мудрость и любовь будут назидать меня в новом

для меня поприще архиерейского служения.

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Роману (Корневу)

Преосвященный епископ Роман! Ныне силой, действием и наитием Утешителя Духа чрез возложение на твою главу святительских рук ты поставлен на высокое служение Церкви Христовой, получив благодать апостольства, дабы во имя Господа нашего *проповедать Евангелие благодати Божией* (Деян. 20, 24). По долгу Предстоятеля Церкви, согласно древней традиции, надлежит мне обратиться к тебе со словом назидания. Выслушай же преподаваемое наставление со вниманием, слагая его в сердце своем. Архипастырство сопряжено с огромной ответственностью перед Богом, Церковью

и людьми. Отныне ты должен жить не своей жизнью, но жизнью пасомых, сопереживая их радостям и печалям и тем являя образ истинного епископа-душепопечителя. Облеченный архиерейским саном, призван ты быть для пасомых светильником разума, учителем истины, образом кротости и незлобия. Изволением Синода твое служение будет проходить в родном для тебя Алтайском крае. Здесь, со тщанием трудясь на различных поприщах, ты получил не только духовное образование, принял монашеские обеты, но и прошел школу послушания. За эти годы ты приобрел ценный жизненный, пастырский и административный опыт, который, надеюсь, будет помогать тебе и в предстоящем архипастырском делании. Ты призываешься быть помощником Преосвященному епископу Барнаульскому Сергию, который надеется видеть в тебе ревностного

соратника и верного благоустроителя церковного. Всегда подвизайся подвигом добрым, будь тверд, непоколебим, преуспевай в деле Господнем, зная, что труд твой не тщетен пред Господом (ср.: 1 Кор. 15, 58). Во всех вопросах епархиальной жизни пребывай в единомыслии со своим старшим собратом, разделяя бремя его попечений о винограднике Господнем, дабы совокупными усилиями осуществлять высокую и спасительную миссию свидетельства современникам о воплотившемся Сыне Божиим. На архиерейское служение взирай как на неподъемный лишь человеческим силам подвиг, для достойного совершения которого необходима особая благодатная помощь свыше, призываемая молитвой, чистой и богоугодной жизнью и постоянным нравственным совершенствованием. Верю, что если Дух Святой благоволил возвести священнослужителя на высокую свещницу церковную, то Он не оставит Своего избранника. Святитель Григорий Богослов говорит:

«Утешительна для нас, епископов, та истина, что мы имеем в нашем служении содействие Святого Духа. Это истина говорит нам еще и о том, что мы должны иметь постоянный страх Божий, как бы не оскорбить греховными деяниями своими этого Духа и не остаться без Его помощи» (Свт. Григорий Богослов. О себе самом и о епископах). Имея отеческое попечение о духовном возрастании пасомых, помни о том, что правильное устройство полнокровной приходской жизни возможно лишь тогда, когда центром бытия христианской общины становится святая евхаристия. Необходимо заниматься образованием и воспитанием молодежи, поощрять добрые церковно-общественные и культурно-просветительские инициативы клира и мирян. Тебе надлежит также заботиться об открытии монастырей, строительстве новых и восстановлении порушенных в прошлом храмов, о развитии социальных проектов, организации воскресных школ и других

форм современной церковной миссии. Всегда памятуй о больных, одиноких, престарелых, нуждающихся в помощи, утешении и поддержке. Будь исполнителем заповедей евангельских, твори добро не только пребывающим в ограде церковной, но и внешним, дабы все узрели в делах твоих служение единому истинному Богу, в Троице славимому. Ревнуя об утверждении благовестия (ср.: 2 Тим. 4, 17), неустанно возвещай с церковного амвона слово Божие, научая вверенную паству истинному пути, вводящему в жизнь вечную. Не забывай о том, что по причине неосторожных слов и поступков легко можно стать соблазном для окружающих, ибо, как свидетельствует апостол, из-за нашего несовершенства *имя Божие хулится у язычников* (Рим. 2, 24). Из истории православия хорошо известно, с какой любовью благочестивый народ почитает добрых и ревностных священнослужителей и какую душевную боль верующим людям и вред Церкви приносит наемниче-

ское отношение к своим обязанностям пастыря, нерадеющего об овцах (ср.: Ин. 10, 12). Это означает, что тебе надлежит стать не просто тем, кто проводит жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте (ср.: 1 Тим. 2, 2), но более того — образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте (ср.: 1 Тим. 4, 12). Вместе с тем будь готов к тому, что твоя проповедь добрых дел будет порождать несправедное осуждение, нападки и наветы со стороны сынов противления (ср.: Еф. 2, 2). Помни слова Спасителя нашего: *Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел* (Ин. 15, 18). Преодолевая рознь мира сего, в терпении надейся, что Подавший испытание подаст и силы. Прими же этот жезл как знамение духовной власти, которую дарует тебе Пастыреначальник, и благослови народ, разделивший ныне нашу радость о Господе и участвовавший в молитве о тебе и предстоящем тебе служении. Аминь.

Наречение и хиротония архимандрита Серапиона (Колосницина) во епископа Кокшетауского и Акмолинского

22 октября в Казанском храме Оптиной пустыни Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Серапиона (Колосницина) во епископа Кокшетауского и Акмолинского (митрополичий округ Русской Православной Церкви в Республике Казахстан). 23 октября за Божественной литургией во Введенском соборе Оптиной пустыни Святейший Патриарх Кирилл возглавил хиротонию архимандрита Серапиона (Колосницина) во епископа Кокшетауского и Акмолинского. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополиты Астанайский и Казахстанский Александр, Саранский и Мордовский Варсонофий, Калужский и Боровский Климент; архиепископы Наро-Фоминский Юстиниан, Сергиево-Посадский Феогност; епископы Солнечногорский Сергей, Козельский и Людиновский Никита.

Слово архимандрита Серапиона (Колосницина) при наречении во епископа Кокшетауского и Акмолинского

Ваше Святейшество, Святейший владыка и милостивый отец! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, богомудрые архипастыри Церкви Христовой! Ныне предстою я перед вами, грешный и недостойный, в трепете и смущении перед высотой епископского служения, призываемый всеблагим и непостижимым Промыслом Божиим через благословение Святейшего



Патриарха и решение Священного Синода принять жребий архипастырского служения. Осознаю свое недостойство и немощь души моей и не могу ничем добрым похвалиться, но сыновне склоняю своею вью перед Отцом нашим Небесным, дающим безмерно благодать Святаго Духа, «немощная врачующую и оскудевающая восполняющую» (из молитвы хиротонии). Епископское служение, согласно пастырским посланиям святого апостола Павла к Тимофею и Титу, должно проходить в служении слова, непрестанной и неутомимой

проповеди (ср.: 2 Тим. 4, 2), не страшась скорбей и испытаний, в духе силы и любви и целомудрия (ср.: 2 Тим. 1, 7). В современных условиях это наставление святого апостола Павла может быть реализовано в развитии различных форм и направлений церковной миссии, катехизации, социальной работы и молодежного движения. Основной же всего епископского служения должна быть жертвенная любовь к Богу и людям, по слову апостола Павла: *Если любви не имею, — то я ничто* (1 Кор. 13, 2). Мне предстоит проходить служение в Казахстане, где

я родился и провел отроческие годы. Здесь в годы безбожного лихолетья потоками лилась кровь многих новомучеников и исповедников Христовых. Некоторые из них получили известность во всей Русской Православной Церкви. Это священноисповедник Николай, митрополит Алма-Атинский и Казахстанский, священномученик Пимен, епископ Верненский и Семиреченский, священномученик Мефодий, епископ Петропавловский, преподобномученики Серафим (Богословский) и Феогност (Пивоваров), расстрелянные в Аксайском ущелье, преподобноисповедник Севастиан Карагандинский. Спустя годы я более и более понимаю, как промыслительно воспитывал меня Господь, начиная с младенчества, взращивая мою веру благодатным общением с пастырями Церкви Христовой, которые, пройдя через скорби и гонения, своим жизненным примером и поучениями многих приводили в ограду Церкви. В моей памяти сохранился образ приснопамятного митрополита Иосифа (Чернова), благословляющего меня и дающего мне добрые наставления. Затем, когда подошло время прощаться с отроческими годами, Господь заботливо дает мне духоносного старца-духовника архимандрита Иоанна (Крестьянкина), который мудро руководил мной и преподал благословение на обучение в духовных школах, вступление в братию Троице-Сергиевой лавры и принятие

БИОГРАФИЯ



Епископ Рубцовский Роман, викарий Барнаульской епархии (Андрей Васильевич Корнев), родился 6 декабря 1972 г. в г. Белове Кемеровской обл. В 1990 г. поступил в Алтайский политехниче-

ский институт. В 1992–1994 гг. проходил срочную военную службу в Воздушно-десантных войсках. Окончил институт в 1998 г. с дипломом инженера-автомобилиста. В 1999–2002 гг. обучался в Барнаульском духовном училище. 13 октября 1999 г. пострижен в монашество с наречением имени Роман в честь прп. Романа Сладкопевца. 14 октября 1999 г. епископом Антонием (Масендичем) рукоположен во иеродиакона, 17 октября — во иеромонаха. Проходил послушание ризничего в Покровском соборе, был членом епархиального совета Барнаульской епархии, исполнял обязанности духовника училища.

В 2002 г. был направлен на послушание в Богородице-Казанский мужской монастырь с. Коробейникова. В 2004 г. епископом Барнаульским и Алтайским Максимом назначен и.о. наместника монастыря. В июне 2008 г. Священным Синодом утвержден в должности наместника. Назначен и.о. настоятеля Иоанно-Кронштадтской церкви с. Уст-Чарышская Пристань. В 2009 г. возведен в сан игумена. В 2010 г. избран членом церковного суда Барнаульской епархии. В 2012 г. завершил обучение в Барнаульской духовной семинарии. Решением Священного Синода от 16 июля 2013 г. (журнал № 78) избран викарием Барнаульской епархии с титулом Рубцовский.

монашеского пострига. Следуя его словам, я старался исполнять волю Божию через послушание священноначалию, в угождении не себе, но Богу и людям. Теперь же, спустя много лет, по благословению Святейшего Патриарха и определением Священного Синода Господь возвращает меня в Казахстан, где произошли большие политические и социальные изменения и в непростых условиях необходимо доносить истину евангельского учения всем, особенно подрастающему поколению. Сейчас очень своевременны слова одного из исповедников за веру, святителя Кинешемского Василия (Преображенского): «В настоящее время Православная Церковь переживает тяжелый кризис. Воздвигнутое на нее упорное гонение, систематическое и лукавое, смущает и тревожит даже наиболее стойких и искренних христиан. Большинство народа готово с головой погрузиться в болото материалистического невежества и распутства». Ваше Святейшество, позвольте выразить Вам мою глубокую сыновнюю благодарность за большую честь быть избранным в чин епископов Церкви Христовой. Пример Вашего самоотверженного и неутомимого служения вдохновляет и научает меня приложить все силы, потрудиться в этом послушании, чтобы со всей ответственностью исполнять это церковное служение и претворять в жизнь Ваши мудрые жизненно важные решения. От всего сердца благодарю и Высокопреосвященнейшего владыку Александра, митрополита Астанайского и Казахстанского, главу митрополичьего округа в Республике Казахстан, являющегося

для меня образцом самоотверженного и ревностного служения, и очень надеюсь на его помощь советом, вразумлениями и молитвой. Приближаясь ко дню моей личной Пятидесятницы, смиренно прошу Ваше Святейшество и вас, богомудрые архипастыри, вознести обо мне молитву и благословить на предстоящий подвиг, дабы я был достоин сей великой благодати, сохранил ее и приумножил, работая в винограднике Христовом. Да будет воля Божия на мне грешном.

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Серапиону (Колосницину)

Преосвященный епископ Серапион! Волею Небесного Владыки, явленной в решении священноначалия, ныне ты призывается к высшему служению в Церкви Христовой — епископству. Отделенный от среды пресвитеров, как некогда Варнава и Савл, ты сподобился поборным молитвам и через возложение на твою главу рук архипастырей принять благодать Святого Духа, возведшего тебя в апостольское достоинство (ср.: Деян. 13, 2–3). Поздравляю тебя с сим великим днем, память о котором, уверен, ты будешь бережно хранить до самого последнего вздоха. Но прежде чем ты отправишься в указанный тебе перстом Божиим удел, выслушай со вниманием слова отеческого напутствия, которое я тебе преподаю, руководствуясь своим предстоятельским долгом и древней церковной традицией.



Сегодня ты вступаешь на путь, сопряженный с немалыми трудностями, скорбями и искушениями. «Завидная и опасная высота», — так говорил о епископском служении святитель Григорий Богослов. Это служение наделяет человека властью, сопровождается вниманием, почтением и признательностью со стороны окружающих. И необходимо большое нравственное мужество и сила воли, чтобы не поддаваться этому соблазну и решительно отвергнуть человеческую славу, сопутствующую всем, кто облечен высоким саном. Пусть в предстоящем делании тебе поможет сохранять духовную трезвость постоянное памятование о той величайшей ответственности, которую ты несешь отныне пред Богом за вверенную твоему попечению паству. Не только за самого себя — за всех, кто под твоим омофором, память о котором, уверен, ты будешь бережно хранить до самого последнего вздоха. Но прежде чем ты отправишься в указанный тебе перстом Божиим удел, выслушай со вниманием слова отеческого напутствия, которое я тебе преподаю, руководствуясь своим предстоятельским долгом и древней церковной традицией.

шаю (2 Кор. 10, 9) тебя. На том же пути ты познаешь и богатые милости, и действие благодати Божией, которая немощная врачует и оскудевающая восполняет и способна покрыть все человеческие недостатки. Возложи свое упование на Господа, возноси усердные молитвы ко Пречистой Его Матери и тогда вместе с апостолом Павлом засвидетельствуешь: *«Всё могу в укрепляющем меня Иисусе Христе»* (Флп. 4, 13). Что же значит быть епископом Церкви Христовой? Священное Писание говорит нам, что *«Дух Святой постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа Кровию Своєю»* (Деян. 20, 28). Посему архиерей — это не только начальник или администратор, надзирающий за порядком в порученном ему церковном уделе, каковым его, к сожалению, иногда воспринимают и клир, и миряне. Епископ в первую очередь пастырь, духовный отец народа, над которым он поставлен. Помни о том, что пастырство, по словам святителя Григория Богослова, — это не столько начальство, сколько воспитание детей (Слово 12). Ты призван участвовать в духовном рождении своей паствы. По словам того же

святителя Григория, окрыли душу человека, похить ее из мира и предай Богу, сохранив образ Божий — если цел, поддержав — если в опасности, обновив — если поврежден (Слово 3). И подобно тому как отец во всем подает пример своим детям, так и ты должен стать для своей паствы непререкаемым нравственным авторитетом, образцом добрых дел, чистоты, степенности, неповрежденности (ср.: Тит. 2, 7), претерпевая ради людей твоих муки рождения, доколе не изобразится в них Христос (ср.: Гал. 4, 19). Утверждай пасомых в евангельских истинах, напоминай им о том, что вера в Спасителя и Его Церковь — вот та реальная сила, с помощью которой возможно противостоять злу в этом мире, и ничем другим в этом мире, никакой человеческой силой невозможно победить зло. Призывай народ Божий стремиться в первую очередь к христианству внутреннему — к деятельному исполнению заповедей Господних и к жизни по духу. Неустанно свидетельствуй своей пастве

о том, что в духовной жизни не может и не должно быть ничего механического. Не обрядоверием, не машинным следованием церковному уставу спасается человек, но благодатью Божией, которая стяжается глубокой и горячей верой, подкрепляемой любовью, смирением и добрыми делами. Твое епископское служение будет проходить в Казахстане — стране, где на протяжении веков мирно сосуществовали представители разных религий и национальностей. Отрадно, что и сегодня руководство республики делает всё возможное для того, чтобы жизнь всех членов общества созидалась на принципах мира, взаимного уважения и конструктивного диалога. Пребывая в единомыслии с главой митрополичьего округа владыкой Александром, развивай плодотворное сотрудничество со светской властью в этом направлении, дабы успешное межрелигиозное взаимодействие служило на благо многонационального народа Казахстана.

Современная жизнь требует архипастырского внимания ко многим актуальным церковным вопросам: это и социальная деятельность, и благотворительность, и молодежное служение, и просветительские программы. Однако важно не забывать, что в основе всего находится работа с людьми, живой и заинтересованный диалог, общение с клиром и мирянами. Помни о том, что епископ призван пребывать в неразрывном единстве со своим народом, избегая превозношения и высокомерия, сохраняя в общении простоту и евангельскую любовь. Достоинство епископа не определяется его внешней позой, выражением лица, интонациями, с которыми он говорит. Достоинство епископа определяется его способностью разделять жизнь со своей паствой, со своим духовенством, быть примером в слове и в деле. Твое служение Церкви Христовой являло тебя до сего времени как доброго и благоговейного монаха, усердного делателя на ниве Божией, заботливого пастыря и ода-

ренного администратора. Надеюсь, что приобретенный тобой ценный опыт, Богу содействующу, будет помогать тебе и на новом поприще. Твоя епископская хиротония совершилась в стенах благословенной Оптиной обители, прославленной подвигами многих святых и духоносных старцев. Особое место среди них занимает преподобный Амвросий, память которого Святая Церковь творит ныне. По молитвам сего угодника Божия, всех старцев оптинских, святителя Серапиона, архиепископа Новгородского — твоего небесного покровителя, заступничеством Пречистой Владычицы нашей Приснодевы Марии да ниспошлет тебе Великий Архистроитель Христос Свою неоскудевающую помощь в предстоящем служении. Итак, напутствуемый этими словами, приступи с миром к крестному, жертвенному подвигу епископского служения, возьми во свидетельство дарованной тебе апостольской власти сей жезл и управляй праведно достоянием Господним, укрепляемый Божией благодатью. Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Кокшетауский и Акмолинский Серапион (Сергей Сергеевич Колосницин) родился 6 июля 1964 г. в пос. Подгорном Джамбульской (Жамбыльской) обл. Казахской ССР.

В 1982–1984 гг. проходил срочную воинскую службу в Советской армии. В 1985–1989 гг. учился в Московской духовной семинарии. 18 мая 1988 г. принят в братию Троице-Сергиевой лавры. 3 июля того же года наместником лавры архимандритом Алексием (Кутеповым) пострижен в монашество с именем Серапион в честь святителя Серапиона, архиепископа Новгородского. 17 июля 1988 г. рукоположен в сан диакона. В 1989–1993 гг. учился в Московской духовной академии. 10 октября 1990 г. рукоположен в сан иеромонаха. В 1993–1997 гг. исполнял послушания канонарха и заместителя председателя

издательского отдела ТСЛ. В 1997–2002 гг. по благословению Святейшего Патриарха Алексия II исполнял миссионерско-пастырское служение в Абаканской епархии. В 1999 г. возведен в сан игумена. В 2003–2004 гг. — настоятель патриаршего подворья на Куликовом поле. С 2005 г. в Липецкой епархии, настоятель прихода Троицкого храма с. Гнилуша Задонского р-на и член епархиальной комиссии по канонизации святых Липецкой земли. Определением Священного Синода Русской Православной Церкви от 2 октября 2013 г. (журнал № 105) избран епископом Кокшетауским и Акмолинским.



Мы христиане, ученики Христа

*Иисус отпустил его, сказав:
возвратись в дом твой и расскажи,
что сотворил тебе Бог.
Он пошел и проповедовал по всему городу,
что сотворил ему Иисус.*
(Лк. 8, 38-39)

Эти слова из Евангелия говорят нам о Спасителе как исцелителе человеческой немощи. Они показывают Христа, творящего чудеса. Христос творит всё это потому, что пришел на землю «ради нас и ради нашего спасения», как читаем мы в «Символе веры».

Любовь Божия к человеку была столь велика, что Христос Бог воплощенный пришел, чтобы людей, своих братьев и сестер, сделать причастниками Божеского естества (2 Пет. 1, 4), чтобы мы приняли Духа усыновления (Рим. 8, 15), то есть сделались сынами Божьими. Он заверяет нас, что мы будем наследниками Царства Небесного, к которому постоянно зовет всех через Свою Церковь, через Священное Писание.

Евангелие говорит нам о пребывании Христа в Гадаринской стране. На Своем пути Он встретил человека, одержимого злым духом. Увидев Христа, страждущий начал кричать: *Что тебе до меня... не мучь меня* (Лк. 8, 28). Сжалившись, Спаситель изгоняет из него беса.

Слова бесноватого свидетельствуют о том, как дьявол, чувствуя Божество Христа, трепещет перед Ним, но не перестает творить зло. Так и в наше время под его влиянием многие из нас сомневаются в существовании Христа, миссии Церкви, отрицают смысл веры.

Дорогие! Всем известна печальная история Вавилонской башни, когда люди, надеясь только на свои силы, решили, что могут достичь неба. Вот урок

Все мы христиане, ученики Христа, Его апостолы. И так же, как тому исцеленному бесноватому, Христос сказал: «Иди и расскажи, что сотворил тебе Бог» (Лк. 8, 39), то же самое Он говорит и нам устами Церкви, устами пастырей. Христианин должен быть миссионером. «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16, 15), — призывает нас Господь.

всем векам и всем народам. Возгордившихся строителей вместо триумфа постигла кара Божья — смещение языков, взаимное непонимание и отчуждение. Люди рассеялись по всему лицу земли и были разделены на множество враждующих племен и народностей. Не символ ли это, не предупреждение ли перед неизбежным крахом всякого дела, совершаемого не во славу Божию, а в удовлетворение своего тщеславия. По сей день человечество разделяет взаимное непонимание, вражду, ненависть. А ведь мы носим в себе образ и подобие Божие и, общаясь с людьми, нашими братьями, создаем общество и благодаря тому, что имеем душу, вносим в мир известную долю духовности. Мы должны себе ясно представить, что из любви к нам Бог избрал нас из миллионов других людей, призвал быть членами Его Святой Православной Церкви. На эту любовь мы должны ответить Ему любовью.

Бог вошел в человеческую реальность через воплощение. Бог стал человеком, и потому апостол Павел говорит нам: *Все ваше, вы же — Христовы* (1 Кор.

3, 22-23). Каждый смертный призван быть причастником благодатной жизни во Святой Троице. Эта новая жизнь начинается в таинстве святого крещения. Жаль только, что для многих из нас крещение — это лишь формальность. А ведь это таинство — призвание, привилегия, долг. Во святом крещении каждый человек становится живым камнем великого здания Церкви Христовой.

В нашей повседневной жизни на первом месте должен стоять вопрос: являюсь ли я воплощением правды, каковою является Христос, или как тот евангельский бесноватый говорю Ему: «что тебе до меня... не мучь меня», не лишаю меня возможности пользоваться и наслаждаться сомнительными удовольствиями лукавого и прелюбодейного мира сего.

Верить во Христа — значит предаться Ему полностью, без остатка и не только исповедовать Его устами, но и творить волю Его. Этого требует от нас Спаситель, говоря: *Кто не берет креста своего и следует за Мной, тот не достоин Меня* (Мф. 10, 38).

Все мы христиане, ученики Христа, Его апостолы. И так же, как тому исцеленному бесноватому, Христос сказал: *иди и расскажи, что сотворил тебе Бог* (Лк. 8, 39), то же самое Он говорит и нам сегодня устами Церкви, устами пастырей. Христианин должен быть миссионером. *Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари* (Мк. 16, 15), — призывает нас Господь.

Поэтому с помощью Божьей, вслушиваясь в каждое живое непреходящее слово нашего Божественного Учителя, последуем за Ним, чтобы, укрепляемые Его благодатной силой, примером всей своей жизни свидетельствовать миру о Христе. Аминь.

Имена ваши на небесах

НОВОЕ ПРОЧТЕНИЕ ЭСХАТОЛОГИИ СВЯТОГО АПОСТОЛА ЛУКИ

Евангелие от Луки многими воспринимается упрощенно, прагматично: написал историк, врач, художник. Стиль — высокий, красивый. Адресат — образованные язычники, люди эллинистической культуры, автор опирается на греческую традицию. Но во всем ли это так? При внимательном прочтении можно утверждать, что текст гораздо сложнее. Тайны третьего Евангелия неисчерпаемы и приоткрываются с каждым прочтением.

Евангельское зачало, читаемое в день памяти святого апостола Луки, дает нам повод задуматься и увидеть много нового. 70 учеников Господа возвращаются с проповеди. Они радуются, их переполняет гордость за свой труд. Однако Спаситель предостерегает их: смысл не в достигнутом успехе или в приобретенной власти, а в близости к Богу и спасению. *Тому не радуйтесь, что духи вам повинуются, но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах* (Лк. 10, 20), — говорит Христос. И эти небеса вовсе не далеко — они здесь, рядом: просто их нужно найти себе. Вот о чем надо радоваться! Это непостижимо для того, кто пытается понять духовную жизнь прагматичным умом; это поймет только тот, кто прост, как дитя. Поэтому Спаситель и говорит: *Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл младенцам* (Лк. 10, 21). Ведь правда, в домостроительстве нашего спасения есть много вещей, Самим Богом утаенных, как бы спрятанных, неприметных, но открытых Им лишь избранным, достойным. *Кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого*

оправдал, тех и прославил (Рим. 8, 30). Эта слава Божественная завещана нам, она в наших сердцах, в наших душах, ибо *Царствие Божие внутри вас есть...* (Лк. 17, 21)

Это расхожее мнение: Евангелие от Луки было написано значительно позднее Евангелий от Марка и Матфея, в совершенно иных условиях жизни Церкви, поэтому оно якобы менее эсхатологично, чем первые два. Но так ли это? Неужели так мог написать человек, который считал, что это Царство Бога, Царство небес, которое внутри нас, еще скрыто, что оно придет когда-то потом, что последние времена еще не наступили? Едва ли. Устоявшийся тезис о том, что Евангелие от Луки имеет «удаленную», «растянутую» эсхатологию, едва ли состоятелен. Предвкушение всеобщего конца в третьем Евангелии не только есть, но оно очень даже актуализировано. Именно в эсхатологических взглядах апостола Луки мы можем открыть для себя новый мир, полный сокровенных тайн, раскрывающих нам, как «младенцам», то, что скрыто от «мудрых и разумных». И тайнам этим не будет конца. Надо лишь попробовать, отбросив все

прежнее и широко распахнув сердца, по-новому понять, какими видел «последние времена» сам апостол Лука? И спросить: всегда ли верно мы представляем себе его взгляды на грядущие судьбы мира? Скорее всего, мы не всегда даем правильные ответы на эти вопросы по той простой причине, что не можем до конца верно восстановить ту культурную среду, которая его окружала, в которой он жил, творил, проповедовал.

Одно место — две судьбы: о мучениях богача и блаженстве Лазаря

В совершенно новом свете перед нами предстает вопрос о загробном состоянии душ умерших, отраженном в притче о богаче и Лазаре (Лк. 16, 19–31). Когда мы читаем о блаженстве Лазаря и мучениях богача, мы думаем о конечной награде на небесах и, соответственно, о наказании в аду; однако такой подход является поверхностным. Подобная картина воздаяния стоит в противоречии с новозаветным представлением о том, что рай открылся для душ праведных только

после воскресения Спасителя. Но это оставляет читателя в недоумении: что же такое «лоно Авраамово»? Почему так разнится судьба двух персонажей притчи, живших, очевидно, еще до воскресения Христа? Многие исследователи поняли, что необходимо искать новое решение, которое было бы в более точном соответствии с эсхатологией всего Евангелия и которое смогло бы постичь эсхатологическое значение притчи. В науке изучили взаимосвязь между Лк. 16, 19–31 и традицией еврейской межзаветной литературы.

Ответ находится в Первой книге Еноха (ср.: 1 Ен. 22), собрании текстов, посвященных древнему патриарху Еноху, о котором написано: ... *не стало его, потому что Бог взял его* (Быт. 5, 24). В этом письменном источнике III до Р.Х. — I веке по Р.Х. рассказывается о восхождении Еноха на небеса, описан его духовный опыт, полученный им в результате его об-

щения с ангелами, которые раскрывают ему тайны мироздания. Еноху, помимо прочего, ангелы показывают ад как промежуточное место пребывания душ мертвых до Судного дня (ср.: 1 Ен. 22, 3–4). Именно это описание преисподней как раз очень напоминает то, что мы видим в притче о богаче и Лазаре. Согласно данному отрывку, ад разделен на три «пустых места», где души ожидают Страшного суда: 1) место для душ справедливых, *в котором есть яркий источник* (1 Ен. 22, 9); 2) место для тех грешников, которые уже пострадали в земной жизни и ввиду этого получают меньшее наказание после смерти (ср.: 1 Ен. 22, 12); 3) место для «безнаказанных на земле» грешников, то есть для тех, кто избежал наказания в земной жизни; там они «помещены отдельно, в большой муке» до своего воскресения для еще более строгого наказания (ср.: 1 Ен. 22, 10–11). Подобия между Лк. 16 и 1 Ен. 22 порази-

тельны: разделение ада, изображенное в 1 Ен. 22, показывает разницу в посмертной судьбе праведников от грешников. Аналогично и ад в 16 главе третьего Евангелия изображается разделенным «великой пропастью», утвержденной между богачом, с одной стороны, и Лазарем, пребывающим на «лоне Авраамовом», с другой стороны (ср.: Лк. 16, 26). В описываемом Енохом месте для праведников есть «источник воды» (1 Ен. 22, 2); эта деталь вносит ясность в слова богача: *Отче Аврааме! умилосердись надо мною и пошли Лазаря, чтобы омочил конец перста своего в воде и прохладил язык мой, ибо я мучаюсь в пламени сем* (Лк. 16, 24). Богач как раз говорит об источнике, текущем в том месте преисподней, где находится праведник Лазарь: это место и является «лоном Авраамовым». Вода, упомянутая Енохом во 1 Ен. 22, 2, может быть чудесной водой жизни, упомянутой им же в 1 Ен. 17, 4.

Иудейские источники межзаветной эпохи

Межзаветная литература — это широкий пласт еврейских письменных источников, составленных с III века до Р.Х. по I век после Р.Х., то есть в эпоху после окончания написания Ветхого Завета и до начала формирования Нового Завета. Основные идеи межзаветной литературы были вынесены из тяжелых событий и потрясений этого непростого времени, поэтому эсхатологические и мессианские надежды стали важной частью иудейской религии данного периода. С религиозными течениями было тесно связано и литературное творчество тех лет. По своему типу литературные памятники этого периода можно разделить на несколько групп: апокалипсисы (Книги Еноха, Книга Юбилеев, «Вознесение Моисея», 4 книга Ездры и неканонические книги Варуха), учительная литература («Завещание 12 патриархов», «Псалмы Соломона», Книга премудрости Иисуса сына Сирахова, Книга Товии и Книга Юдифи), исторические летописи (Книги Маккавеев). Одной из характерных особенностей межзаветных произведений является их псевдоэпиграфичность: сочинение обычно приписывалось какому-либо библейскому персонажу прошедших

веков, например Еноху, Ною, Аврааму, Моисею и т.д. Эти книги были чрезвычайно популярны в первые века до рождения Спасителя и во время Его земной жизни. Использование в еврейском мире межзаветных псевдоэпиграфических сочинений наравне с книгами, вошедшими позднее в канон, наводит на мысль о достаточно емком и широком понимании «библейской авторитетности» по сравнению с тем, которое развилось в более позднем иудаизме. Надо понимать, что внебиблейская литература межзаветной эпохи возникла отнюдь не благодаря фантазиям авторов: она отражает глубокий духовный опыт мыслителей, мистиков, ищущих надежды и утешения вне формальностей Моисеева Закона. Ими двигало трепетное ожидание скорейшего изменения всех вещей тленного мира. Они, мечтая о восхождении в «небесные райские обители», чаяли скорейшего прихода мессии, освобождения человечества от греха и свершения справедливого и спасительного Страшного суда. Именно поэтому некоторые из источников данного периода в отношении стиля, языка и богословия оказали в дальнейшем большее влияние на Новый Завет.

Если это так, тогда становится понятным, как всего одна капля воды могла утолить жажду богача (ср.: Лк. 16, 24). Далее Енох описывает вторую часть ада (ср.: 1 Ен. 22, 10–11), предназначенную для не наказанных при жизни грешников. В притче же Христа именно богач *каждый день пирует* «блестительно» (Лк. 16, 19) и получил свое «доброе» в земной «жизни»; после отшествия он должен разделить судьбу «ненаказанных» грешников. Что же

для нас означают эти многочисленные общие черты Лк. 16, 19–31 и 1 Ен. 22? Может быть, Христос использовал видения Еноха как в сюжетной линии, так и в нравственной составляющей этой притчи? Трудно предположить, что эти совпадения случайные: даже если мы не можем сделать вывод относительно того, целиком ли основана притча на видениях Еноха, то во всяком случае проблема пребывания Лазаря «в аду» находит свое решение.

Возможно, евангелист со слов Спасителя донес до нас распространенное в I веке н.э. представление об аде как о промежуточном местонахождении душ: Лазарь пребывал в лучшей его части, где находится «лоно Авраамово» и родник живительной воды, а богач — в худшей, отделенной большой пропастью. Здесь богач и Лазарь принимают временное благословение и наказание, ожидая своей дальнейшей участи до явления Царствия в силе.

Святые числа

Текст Священного Писания полон разных цифр и чисел. Мы настолько к этому привыкли, что совершенно не придаем этому значения. Однако в древности наши предки смотрели на это совсем иначе. Они придавали огромное значение числительным. Для них любое число в священном тексте было тоже священо: оно не просто означало номер, количество, порядок, а было знаком, символом, который должен до читателя что-то донести, что-то рассказать ему. Числа — это разговор Бога с нами, Его призыв к нам. Одна из интересных особенностей библейских языков, еврейского и греческого, что в них нет отдельных символов для цифр. Для написания числительных использовались, как и в славянском, только буквы. Отличать, является ли в тексте тот или иной знак цифрой или буквой, читателям помогала сам контекст; они знали, когда перед ними числа, а когда — буквы. Интересно то, что любое письменное слово также могло получать соответствующий числовой эквивалент, обретая некий смысл, некое духовное содержание. Многие числа в Библии, имея некий смысл, некое духовное содержание, могут нам и сегодня рассказать не меньше любых слов. Можно привести несколько примеров: 1 — это число Божественного единства, о котором свидетельствует как Ветхий, так и Новый Завет: *Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть* (Втор. 6, 4), или *Один Господь, одна вера, одно крещение* (Еф. 4, 5). 2 — число деления: Бог Сын имеет две природы: человеческую и Божественную; есть два Завета: Ветхий и Новый; человек есть мужчина и женщина; есть два периода времени: век нынешний и будущий век (Мф. 12, 32; 13, 39. 40. 49; Мк. 10, 30). 3 — число Божественного совершенства. Бог троичен: ипостаси Троицы — Отец, Сын и Святой Дух. Есть три качества Вселенной, необходимые для существования тварного

мира: время, пространство и материя. Каждое из этих качеств состоит из трех элементов: время воспринимается нами как прошлое, настоящее, будущее; пространство имеет три измерения: высота, ширина и глубина; материя существует в трех состояниях: твердом, жидком, газообразном. Человек, в свою очередь, состоит из духа, души и тела, он имеет три способности: дело, слово и мысль. Характерно, что и ветхозаветная Скиния и Храм состояли из трех частей: жертвенник, святилище, Святая Святых. Число 4 часто присутствует в природе: времена года — зима, весна, лето, осень; основные направления — север, юг, восток, запад. 7 символизирует Божественное совершенство и полноту. В световом спектре семь цветов. В неделе семь дней. На седьмой день Бог почил от дел Своих после завершения творения (ср.: Быт. 2, 2), поэтому в ветхозаветную пору седьмой день недели почитался священным, седьмой год — субботним, а каждый седьмой субботний год — юбилейным. Спаситель учил Петра прощать 70 раз по 7 (ср.: Мф. 18, 22); Он произнес семь речений на Своем кресте. Очень часто число 7 употребляется в Откровении апостола Иоанна Богослова: семь церквей, семь чаш, семь печатей, семь труб и т. д. 12 — количество организационного совершенства. Ветхозаветный Израиль состоял из 12 колен, Спаситель объединил для служения 12 апостолов. Как и в случае числа 7, особое значение 12 приобретает в Откровении: Небесный Иерусалим имеет 12 ворот и у ворот 12 Ангелов; на воротах написаны имена 12 колен Израилевых; стена города имеет 12 оснований, и на них 12 имен апостолов Агнца (ср.: Откр. 21, 12–17). Множество других чисел (40, 70, 1000) также часто встречается в Священном Писании, и в представлении читателей они имели глубокие символические значения.

Богословие в числах: о символике цифр в родословии Христа

Помимо этого есть и еще один момент, свидетельствующий о близости взглядов апостола Луки к еврейской традиции. В современной науке возник новый взгляд на нумерологию в родословии Спасителя, изложенном в третьем Евангелии. Ученые обратили внимание на то, что Евангелие от Луки содержит очень специфическое описание родословной Спасителя, которая насчитывает 77 поколений (ср.: Лк. 3, 23–35). Исследователи поставили вопрос: а почему именно 77? Ответ опять же приближает нас к той самой Первой книге Еноха, одна из пяти частей которой — «Книга Стражей», написанная в III веке до н.э. — содержит рассказ о том, что Судный день будет иметь место спустя 70 поколений после Еноха. Она описывает падение ангелов и их наказание в следующих словах:

И Бог сказал [архангелу] Рафаилу: «Свяжите [мятежнику] Азazelю руки и ноги и бросьте его во тьму!» И Рафаил сделал отверстие в пустыне, которая была в Дуадаиле, и бросил его там. Вдобавок к этому он кинул туда тяжелые и острые камни. И он закрыл лицо Азазеля, чтобы он, возможно, не видел света и [...] мог быть брошен в огонь в великий судный день. [...] И Михаилу Бог сказал: «[...] Свяжите их на семьдесят поколений под скалами основания, пока день их суждения не подойдет к концу» (1 Ен. 10, 4–6, 11–12).

Так как Енох — 7-е поколение, а Христос находится в 77-м, то очевидно, что это не случайно: евангелист Лука показывает тем самым, что Иисус из Назарета — не просто Мессия, а Тот, после чьего прихода очень близко будет Страшный суд. Характерно, что апостол Лука выстраивает имена предков Спасителя так, что каждое 7-е поколение начиналось с особо значимого человека: например, 7-е — с Ено-



ха, 21-е — с Авраама, 35-е — с Давида, а завершается этот перечень семерок в 49-м (7x7) поколении — Самим Христом. Как тут не почувствовать, что евангелист Лука, как и автор Книги Еноха, предполагал конец истории в 77-м поколении! Мы смотрим на мир как бы со страниц третьего Евангелия и видим удивительную связь времен, культур, традиций; видим очевидную преемственность между еврейской межзаветной литературной традицией и творчеством евангелиста, писавшего для всего мира: для язычников и не только для них.

Внутри вас — сегодня, навсегда: о Царствии Божием в Евангелии от Луки

Размышляя об устремленности писаний апостола Луки к торжеству нового небесного жительство, можно заметить, что его эсхатологические чаяния

проявляются в настойчивой проповеди Царствия Божиего, которое должно завершить и заменить существующее мироустройство. Вглядимся в это внимательнее: в Евангелии от Луки есть приблизительно 39 прямых ссылок на Царство Божие, 8 — в Деяниях. При этом большинство из них уникальные, встречающиеся только в писаниях апостола Луки.

Вот основные места, подтверждающие это:

- Архангел Гавриил говорит о Царстве, у которого не будет конца (ср.: Лк. 1, 33);
- Господь должен проповедовать Царство, так как на то Он был послан (ср.: Лк. 4, 43);
- бедные ожидают своей награды в Царстве (ср.: Лк. 6, 20), где даже самые меньшие будут больше, чем пророк и креститель Иоанн (ср.: Лк. 7, 28);
- Христос проходит города и селения, проповедуя благовест о Цар-

стве Божиим (ср.: Лк. 8, 1) и открывая ученикам его тайны (ср.: Лк. 8, 10);

- некоторые из слушающих слова Христа не умрут, пока не увидят Царство Божие (ср.: Лк. 9, 27);

- Христос учит людей искать Царство, которое даст им Отец (ср.: Лк. 12, 31–32);

- верующие имеют огромное желание присоединиться к ветхозаветным патриархам и пророкам за трапезой в Царстве (ср.: Лк. 13, 28–29) и вкушать там хлеб (ср.: Лк. 14, 15);

- Сам Христос не будет есть пасху до тех пор, пока она не будет совершенна в Царстве, и при этом Он не будет пить от плода виноградной лозы, пока это Царство не наступит (ср.: Лк. 22, 16–18);

- фарисеи хотят знать, когда наступит Царство Божье, но Спаситель отвечает, что оно не придет приметным образом, поскольку находится внутри верующих (ср.: Лк. 17, 20–21);

- хотя некоторые и жаждут богатства более, чем наступления Царства, есть те, кто способен оставить дома и семьи ради Царства (ср.: Лк. 18, 24–29);

- раскаявшийся разбойник просит распятого Господа помянуть его во Царствии Его (ср.: Лк. 23, 42);

- Иосиф Аримафейский также ожидает Царствия Божиего (ср.: Лк. 23, 51).

Важным аспектом является и то, что ожидание Царства тесно связано с понятием ученичества. Это важно, потому что на апостолов возложена главная эсхатологическая функция: сердца двенадцати, зажигаясь от Спасителя, должны подхватить огонь Божественного света и передать его другим. Эта подготовка к встрече с Царством Божиим передается от поколения к поколению. Апостолы вкладывали свою жизнь в служение Царствию, это и есть ученичество в лучшем виде. Почему? Потому что только жизнь, посвященная людям, приумножает плод для Божиего Царства. Это и пытался

донести ученикам Спаситель, что подтверждается целым рядом мест в тексте Евангелия от Луки.

- Иисус Христос посылал 12 учеников на проповедь Царства Божиего (ср.: Лк. 9, 2) и Сам непосредственно говорил о Нем (ср.: Лк. 9, 11);

- Спаситель предупреждает, что никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для Царствия Божия (ср.: Лк. 9, 62);

- 70 апостолов должны предвозвестить, что Царство Божие приблизилось (ср.: Лк. 10, 9–11);

- ученики должны молиться прежде всего о скором наступлении Царства (ср.: Лк. 11, 2);

- ученики были уверены, что Царство Божие должно открыться немедленно (ср.: Лк. 19, 11), но Христос предупреждает их о том, что его приход связан с наступлением предсказанных Им бедствий (ср.: Лк. 21, 31);

- Спаситель обещает исполнить желание Своих апостолов, обещая им, что они будут есть и пить за Его столом в Его Царстве (ср.: Лк. 22, 29–30);

- воскресший Христос говорит со своими учениками о Царстве в течение 40 дней (ср.: Деян. 1, 3);

- архидиакон Филипп благовествует о Царстве (ср.: Лк. 8, 12), то же делает и апостол Павел (ср.: Деян. 19, 8; 20, 25; 28, 23; 31).

Разве это бессмысленное повторение? Совсем нет! В чем же смысл этого многократного акцентирования? Почему это было важно для самих слушателей Господа, для Его учеников? Дело в том, что каждое великое явление Сына Человеческого — Его Рождество или Преображение; Его Воскресение или Вознесение; сошествие Святого Духа или проповедь благовестия от Иерусалима до Рима; падение Иерусалима или смерть каждого человека — это великий триумф Христа и Его Царствия. Великая эсхатологическая минута больше не может рассматри-

ваться как один-единственный момент: она с нами всегда. Эсхатология длилась всё земное служение Спасителя и всё еще ожидается, поскольку Церковь вновь и вновь переживает тайны Рождества, Преображения, Креста, Воскресения и Пятидесятницы и, соответственно, жизни во Святом Духе. А значит, и в явившемся в силе Царствии Божиим!

Вот он — новый мир третьего Евангелия и Деяний, новое представление относительно источников, которыми евангелист Лука пользовался при их написании. Всё это показывает нам яркость и многоликость мира раннего христианства: апостол Лука есть апостол язычников? Очевидно! Он сириец, пишущий для образованных греков? Несомненно! А будучи при этом прозелитом (не евреем, принявшим до прихода Христа израильскую ветхозаветную религию), он имел тесную связь с носителями еврейской культуры, и это не могло не сказаться на его трудах. Эсхатология Евангелия от Луки, которая хранит в себе так много тайн, обязана своей яркости, уникальности, специфичности влиянию еврейской эсхатологической традиции, заложенной как в каноническом своде книг Ветхого Завета, так и за его пределами.

Именно читая третье Евангелие, мы можем во всей полноте увидеть и осознать тот факт, что различные культурные традиции — греческая, латинская, сирийская, еврейская — находились в I веке по Р.Х. в очень тесной связи. Их влияние друг на друга было неизбежным и приводило к взаимному обогащению. В свою очередь нам 20 столетий спустя понимание многоликости раннего христианства помогает гораздо лучше проникнуть в мир евангельских событий, увидеть то, что раньше оставалось незамеченным.

Андрей Небольсин

«Монах» — это общее Христово звание

В Троице-Сергиевой лавре состоялась Международная богословская научно-практическая конференция «Монастыри и монашество: традиции и современность». Очевидно, что в центре внимания участников оказался проект Положения о монастырях и монашествующих. В рамках состоявшейся дискуссии были также сформулированы наиболее актуальные вопросы устройства монашеской жизни. В конференции участвовали епископат, игумены и насельники монастырей России, Украины, Белоруссии, Молдовы, Сербии, Греции, Крита, Кипра, Польши и Германии.



Спорные вопросы

Направленность и атмосферу собрания определили два первых выступления митрополитов Волоколамского Илариона и Лимассольского Афанасия (Кипрская Православная Церковь). Митрополит Иларион остановился на наиболее спорных, по его мнению, разделах и определениях Положения, которые желательно было бы обсудить в первую очередь. В частности, это статус живущего в монастыре до принятия монашества,

выборность (или назначение) игумена монастыря, духовное руководство в женских монастырях, минимальный возраст для пострига, формы монашества в миру и другие. Полный текст доклада опубликован в церковных СМИ, мы остановимся на тех вопросах, что вызвали больше всего споров.

Во избежание путаницы понятий митрополит Иларион предложил прежде всего определиться с терминологией, поскольку при сложившемся разночтении терминов (и традиций)

в Поместных Церквях и даже в разных монастырях России смысл понятий «трудник», «инок», «послушник» и «рясофорный инок (послушник)» не всегда совпадает. В Русской Православной Церкви монахом считается инок (послушник), который публично дал монашеские обеты с пострижением волос, это таинство называется малой схимой. По глубокому убеждению митрополита Илариона, только «пронесение монашеских обетов дает право человеку называться монахом,



а не обложение его в монашеские одежды и не пострижение волос». Таким образом, послушник или инок, независимо от того, носит он рясофор или нет, совершили над ним пострижение волос или нет, не считается в Русской Церкви монахом без принятия монашеских обетов. Поэтому уход таких иноков из монастыря (хотя это и нарушение дисциплины) нельзя считать каноническим преступлением, что является таковым для монаха, принявшим малую схиму (мантию). «Трудным» митрополит Иларион предложил считать не кандидата в монахи, а человека, который работает в монастыре во славу Божию.

Второй ключевой вопрос Положения, вызвавший подробное обсуждение, — выборность игумена. Здесь, по мнению митрополита Илариона, возможны три варианта. Назначение игумена архиереем, выборность братией и промежуточный вариант, когда мнение иноков может быть учтено священноначалием путем их письменного (устного) опроса или тайного голосования (но окончательное решение остается за священноначалием). В отношении правопреимственности также возможен гибкий подход с учетом традиций. Подчеркнув, что невозможно, чтобы игумен сам назначал

себе преемника, митрополит Иларион уточнил, что настоятель монастыря может воспитывать такие кандидатуры из числа братии, не афишируя свои планы. В то же время, по словам архиепископа Сергиево-Посадского Феогноста, необходимо учитывать и традицию. Так, в двух женских монастырях, в Свято-Троицком Корецком и Пюхтицком, игумении назначают своих преемниц, что ни у кого не вызывает никаких возражений. «Это нельзя насаждать искусственно и этому не нужно подражать, но, если есть традиция, нужно ее поддерживать», — считает архиепископ Феогност.

Участники конференции задавали вопросы не только устно, но и письменно. Так, на один из них, насколько можно соблюдать преемственность, если игумен назначен извне и не знает сложившихся устоев братства, своими мыслями поделился митрополит Лимассольский Афанасий. «Думаю, это катастрофично для души монаха, чтобы он не имел реальной духовной связи со своим игуменом, — сказал митрополит Афанасий. — Даже если он его не избирал, потому что и при выборности игумена братией найдутся те, кто против данной кандидатуры. Тогда что им делать? Уйти из монастыря или стать революционерами? Нет,

конечно. Но надо понять, что послушание, которое мы несем, — это послушание этому человеку ради любви ко Христу. Если Христос постоянно перед нами, нас не интересует — выбрали данного игумена или назначили. Это дело Церкви. Нужно сказать себе: сегодня у меня этот игумен, я несу свое послушание. А завтра я увижу, как мне поступать. Завтрашний день относится к Богу. А подвижник видит то, что сегодня. Остальное остается на волю Божию».

По словам игумена Антипы, настоятеля кельи Святой Анны на Святой горе Афон, в традиции греческих монастырей братия вправе избрать себе игумена каноническим порядком, если число насельников в монастыре от шести и более. Если их пять и меньше, то этот вопрос решается только местным епископом вместе со всем братством.

На Святом Афоне братия избирает себе игумена из насельников монастыря, но если голоса разделяются поровну, то приглашается кандидат, который живет в келье или скиту, приписанных к этому монастырю. В спорном случае ищут брата из другого скита или монастыря, но игумен никогда не назначается «сверху». Такова специфика Афона.

В своем докладе митрополит Иларион затронул также тему духовного руководства в женских монастырях: «Возникает резонный вопрос: чему может научить монахинь женатый духовник, если он сам не имеет опыта монашеской жизни?» На что архиепископ Феогност пояснил, что в документе нигде нет слов о предпочтении — кто будет духовником, это оставляется на усмотрение игумении. «Например, в Горицком монастыре белое духовенство прекрасно справляется с обязанностями, игумения и сестры довольны, — сказал он. — В большинстве ставропигиаль-

ных монастырей духовники из числа монашествующих и вопросов к ним нет». После общего обсуждения участники конференции пришли к выводу, что в идеале здесь подходит духовно опытный монах в пожилом возрасте. В этом смысле повезло сестрам Свято-Елисаветинской обители (Мюнхен), РПЦЗ. Их духовником является архиепископ Берлинский и Германский Марк. Но есть и белый священник, который служит Литургию и совершает таинство исповеди. Он живет вне монастыря.

Своим мнением поделился и митрополит Лимассольский Афанасий. «Духовник в женском монастыре совершает таинство исповеди и должен называться исповедующим, а не духовным отцом, — считает митрополит Афанасий. У сестер есть духовная мать — это игумения, и исповедующий должен помогать тому, что она делает. Ничего не должно тайно происходить от игумении. Никогда он не должен оправдывать послушницу и отвергать игумению. Если он не будет соблюдать свои пределы, он уничтожит женский монастырь».

Значение духовника

Если посчитать наиболее часто повторенные участниками конференции слова, то, наверное, первое место заняли бы два — «духовник» и «духовное окормление». Эта тема стала общим нервом собрания, именно ее прямо или косвенно касалось большинство записок, реплик и выступлений. И именно ей посвятил свое выступление митрополит Лимассольский Афанасий.

Центральной мыслью кипрского гостя стал тезис, что без духовного наставничества нет монашества. «Каждая Поместная Церковь имеет свои традиции, — сказал он. — Но значение и смысл монашеской традиции везде один: беру от одного и пе-

редаю другому». По мысли митрополита Афанасия, передача монашеских традиций из поколения в поколение является передачей искусства обожения человека. Преподобные отцы различают три формы духовной жизни: очищение, просвещение и обожение. Но провести инока по этим ступеням может только опытный духовный наставник. Поскольку каждый человек уникален, у каждого свой путь очищения, просвещения и обожения. Каноны дают возможность духовному наставнику руководить каждой душой особым неповторимым образом, не умаляя уникальности человеческой личности. Формальные положения тут не годятся.

Митрополит Афанасий, а затем и афонский игумен Антипа, говоря о необходимости послушания, каждый раз приводили наглядные примеры из святых отцов, и казалось, что здесь и сейчас слушателям открылся кладезь опыта монашеской традиции. Так, один монах делал деревянные печати для просфор и, чтоб дерево стало мягче, стал их варить. Поскольку это требовало времени, он пришел к себе в келью, занялся умной молитвой и впал в блаженное состояние духа. Вдруг он услышал голос своего старца: «Беги, вынимай печати, а то дерево переварится». Но монах не тронулся с места, решил еще немного побыть в блаженстве, но это состояние вмиг пропало.

В то же время у вопроса о послушании оказалась и другая сторона: «Кого слушаться, если в России не осталось достойных духовных наставников?» Однако это не стало неожиданностью для греческих гостей.

«Я видел послушников на Афоне, которые не смогли ничему научиться у самых опытных, святых старцев, а также тех, кто стали святыми, подвижаясь у нерадивых отцов, — ответил митрополит Афанасий. — Потому что значение имеет не то, каков твой ду-

ховный наставник (старец), а каков послушник и как правильно он принял то, чему учил старец. Не столько важна святость самого старца, сколько истинное нелицемерное послушание ученика, потому что Христос не оставляет никого, кто пришел к Нему и кто ради любви к Нему принес себя в жертву».

Митрополит привел в пример слова отца Ефрема Катунаского (одного из самых почитаемых старцев Святой горы), который на жалобу об отсутствии духовного наставничества сказал: «Если нет у тебя старца, а вместо него деревянный чурбан, сделай его своим старцем! И спроси с верой эту чушку: ради Бога мне делать это или нет? И чурбан даст правильный ответ о воле Божией!» Поэтому слова, что сегодня нет старцев, равносильны словам, что Дух Святой больше не присутствует в Церкви, — считает митрополит Афанасий, — что наша Церковь умерла. Но это хула на Святого Духа. Всегда и везде есть избранные Божии люди, боговдохновенные старцы и отцы, Бог хранит их в каждом поколении.

«У нас многие новоначальные, даже приняв духовный сан, путают покаяние с пессимизмом. В покаянии глубокая вера и надежда. А когда мы говорим, что старцев нет, благодати нет, мы, по сути, неверующие люди, мы не верим, что благодать Духа Святого живет в Церкви. Этот пессимизм свойственен Ницше и Шопенгауэру, но не имеет отношения к Церкви Христовой», — добавил архиепископ Сергиево-Посадский Феогност.

Молитва не йога

Еще один, не менее животрепещущий вопрос, который в большей степени интересовал женскую половину участников конференции, упомянутый даже в докладе митрополита Илариона, — это большая загруженность всевозможными послушаниями на-

сельниц монастыря, когда не остается сил и времени на молитву.

Ответ архиепископа Феогноста прозвучал достаточно жестко. Он привел в пример отца Иоанна Крестьянкина, который говорил, что Иисусова молитва открылась ему только в заключении, а когда вышел на свободу, то ее потерял. «Если мы понимаем под молитвой движение нашей души и наше предстояние перед Богом — это молитва. О такой молитве говорят святые отцы. И это предстояние перед Господом возможно, где бы мы ни были — в поле, на трапезе, в храме», — считает архиепископ Феогност.

Он также рассказал о своем личном опыте, когда в начале монашеской жизни вменял себе в праведность вычитывание большого числа молитв и у него было чувство удовлетворенности. Но, когда начались послушания, сердце пережило настоящее покаяние и в этом покаянии начала рождаться

молитва, обращенная ко Господу, благодарность и просьба о прощении за грехи.

«Если мы говорим о создании особых условий, это очень похоже на йогу, там предписаны тихое место, без мух и комаров, потому что это мешает сосредоточиться, — улыбнулся архиепископ Феогност. — Но с молитвой наоборот: чем трудней условия, чем больше нас бьют, чем глубже мы осознаем свое недостойнство перед Богом, тем глубже наше покаяние, сильней и искренней молитва.

Никто из святых отцов не выдвигал особых условий для молитвы. И поэтому когда мы сегодня ищем особые условия для молитвы, то путаем духовную жизнь с душевным комфортом. Это для душевного комфорта нужны особые условия. А духовная жизнь дается нам Богом, и мы идем и принимаем все внешние обстоятельства, которые посылаются Им».

С этим согласился и митрополит Афанасий: «Истинный монах тот, кто, куда бы ни пошел и что бы ни сделал, всё сопровождает молитвой. Если монах ропщет, что утерял время молитвы, когда выполняет послушание, или что нет времени для чтения, потому что служит братьям, это значит, что он не понял цели молитвы и служения. Цель в том, чтобы он в своем сердце преодолел ветхого человека и приобрел Христа».

По словам митрополита Афанасия, нигде и никогда не существует идеальных условий. Например, иногда, чтобы поговорить с Паисием Святогорцем, его ждали десятки людей, и у него не было времени ни для молитвы, ни для занятий. Но вся жизнь его состояла в этом служении другим. «Человек соединяется с Христом, когда распинается с Ним. И мы распинаемся в служении. Распинаемся в послушании и, когда молимся и когда занимаемся

каким-то делом, предадим себя свободно на рассудительность того, кто нами руководит (у кого мы в послушании)», — добавил кипрский гость.

В рамках мероприятия также прозвучали доклады иеромонаха Хризостома (монастырь Кутлумуш, Святая гора Афон), монахини Феоксении (настоятельницы монастыря иконы Божией Матери «Живоносный Источник» в Хрисопиги, остров Крит), игумена Дионисия (Шленова), заведующего библиотекой доцента МДА и иеромонаха Валериана (Кузьменко), насельника Свято-Троицкой Сергиевой лавры. С их содержанием можно ознакомиться на сайте Синодального отдела по монастырям и монашеству.

В ходе работы над Положением о монастырях и монашествующих участники конференции приняли во внимание предложения и отзывы интернет-дискуссии, добавив в текст проекта канонические и богослов-

ские обоснования главных принципов монашества, документы о церковно-правовых последствиях оставления монастыря насельником, о приеме паломников в монастырях и др. Те, кто не успел высказаться в рамках дискуссии на конференции, могут прислать свои замечания и предложения в Синодальный отдел по монастырям и монашеству.

Подводя общие итоги конференции, архиепископ Феогност, в частности, отметил, что обсуждаемое Положение о монашествующих — это не железный устав.

Нельзя написать положение, которое отражало бы жизнь всех монастырей, и стремиться к этому не надо. «Каждый монастырь уникален, и каждый монах в нем неповторим, но все мы объединены общей верой Иисуса Христа, Господа нашего. Как в царской армии солдат было общим воинским званием — от рядового до генерала,

так и монах — это общее Христово звание от насельника монастыря до архиерея, — заметил выступающий. — И пока мы это понимаем, а у каждого из нас свое служение — послушание, это великое благо. Когда забываем об этом и начинаем сомневаться, вот тогда и начинаются проблемы. И эти проблемы никакое положение и устав не смогут разрешить».

В итоговом документе участники конференции выразили благодарность Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Кириллу за отеческую заботу о благоустройстве монашества, признали полезным для развития монастырской жизни проведение конференций по актуальным вопросам, а также отметили, что представленный проект Положения является достаточно подготовленным для прохождения дальнейшего общецерковного обсуждения.

Алексей Ордынский

Пришел служить Господу, приготовь себя к искушениям

Игумен Тихон, и.о. настоятеля Жадовского мужского монастыря, Барышская епархия

Когда человек приходит в монастырь, он должен понимать, что вступает на тернистый путь. Но у каждого этот путь свой. У кого-то он, как у отца Иоанна Крестьянкина, прошел через лагерь, у кого-то какие-то личные скорби и искушения. Все этим путем идут, его не миновать, иначе это уже не путь в Царство Небесное. И борьба с этими душевными скорбями тоже вменяется в мученичество. Нужно думать и учиться, как их преодолевать, и не бояться этого. Сказано же: пришел служить Господу, приготовь себя к искушениям.

Игуменья Мария, настоятельница Свято-Елисаветинской женской обители, РПЦЗ, Германия

Принимая сестер в обитель, я объясняю им, что главная наша цель — перевоспитание себя, а не других, и что они должны быть готовы отсечь свою волю. Ведь, если у нас не будет решимости увидеть свои недостатки и самой измениться внутренне, ничего не получится, мы будем себя ломать или ломать своих ближних. Если есть уважение

к игумении, почитание в Господе духовной матери, то всегда такая сестра смирится, подойдет и выразит свою немощь, с чем она живет, от чего страдает и с чем не справляется. И тогда, может быть, эта проблема перестанет расти и ее мучить.

Архимандрит Аркадий, настоятель мужского монастыря Нило-Столобенская пустынь

Если человек, придя в монастырь, жалуется, что там царит «дух казармы вместо духа любви», хочется напомнить ему слова: если око твое чисто — все будет чисто (ср.: Мф. 6, 22). Если в сердце есть любовь, будешь всех любить и увидишь во всем любовь. А если ты сам оскудевший и око твое помраченное — ты во всем увидишь нестроения. Поэтому всё зависит от человека: если он пришел любить и пребывать в любви, он будет любить всех несовершенных, как мы любим детей. Они ведь часто не совершенны. Значит, их надо больше любить. Дай им свою любовь, и они начнут изменяться, и всё будет преображаться вокруг. Ты подвизаться пришел? Так подвизайся. Значит, твое сердце

в этих условиях и должно быть, учиться любить там, где нет любви, и своей любовью других и себя спасать.

Игуменья Николая (Ильина), настоятельница Свято-Никольского Черноостровского женского монастыря, город Малоярославец

Здесь в одной из записок прозвучал вопрос, что при женском монастыре есть приют и это мешает монашеской жизни. Вы знаете, что у нас еще в 1990-х годах создан при монастыре приют для девочек-сирот. Мы собирали их повсюду, создали приют, и встал вопрос, как сделать, чтобы они не мешали монашеской жизни. Но Бог помог, и сейчас одна половина монастыря — это приют, другая — монастырь. Может быть, это парадокс, но дети нам, наоборот, помогают. Они научили нас быть внимательней и ответственней к себе и в отношении монашеской жизни, потому что они смотрят на нас и берут с нас пример. Девушки выросли. Недавно они ездили в другой монастырь в паломничество, вернулись и говорят, а наши монахини-то строже. Раньше по-другому было: все ошибки наши замечали, бывало, и роптали на нас: какие вы монахини, то и это у вас не так. А с другой стороны, у нас очень много друзей по всему миру.

Игуменья Екатерина (Чайникова), настоятельница Крестовоздвиженского Иерусалимского ставропигиального женского монастыря

После революции преемственность монашеской жизни по большей части была разрушена, когда приходские в монастырь могли получить духовное окормление у старцев. Обсуждаемое нами Положение возвращает нас в русло уклада монашеской жизни, являясь пособием, практическим руководством для настоятелей монастырей. При этом оно обобщает каноны монастырской жизни, но не конкретизирует ее от «а» до «я». Неожиданным для меня стало то, что, несмотря на актуальность темы, не все оказались подготовленными к дискуссии по основным разделам. Между тем в ходе ее вновь подтвердилось то, о чем всегда говорили старцы: если ты желаешь духовного совершенства, желаешь приблизиться к Богу, начинать нужно с себя. И ты всегда найдешь время и для молитвы, и для чтения, этому не смогут помешать ни послушания, ни недостаток времени, ни какие-то, как тебе кажется, недостатки игумена. Ничто не может отлучить от духовного делания, если мы к нему стремимся.

Наталья Сухова

Церковная история: богословие или история?

ПО МАТЕРИАЛАМ РОССИЙСКИХ ДУХОВНЫХ АКАДЕМИЙ 1860–1910-Х ГОДОВ

История Церкви как научная дисциплина тесно связана с богословием. Одновременно она включена и в комплекс исторического знания. Сегодня светские историки все больше обращаются к церковно-историческим исследованиям, а богословы понимают необходимость компетентного применения исторических методов. В этой связи дискуссии о специфике церковной истории, ее преимущественной связи с богословским или историческим контекстом, начавшись еще в XIX столетии, не прекращаются и в наши дни. О методах изучения истории Церкви, ее месте в системе научного знания размышляет доктор церковной истории Н.Ю. Сухова.

Внешняя и внутренняя история Церкви

Наибольший интерес представляет период 1860–1910-х годов, когда церковная история в России развивалась параллельно в высших духовных школах и в университетах, то есть в богословском и историческом контексте, что давало дополнительный импульс методологическим дискуссиям. Однако, чтобы проследить корни проблемы, нужно сказать несколько слов и о предшествующем периоде.

В начале XIX века, в процессе духовно-учебной реформы (1808–1814), при систематизации «универсума духовной учености» на историю было обращено особое внимание: как высшим, так и средним духовным школам вменялось в обязанность «познание древней Истории и особливо Священной и Церковной»¹.

Но традиция «неотделенности» профанной истории от церковной была еще сильна. Поэтому при составлении проекта реформы в 1808 году история библейская и церковная с древностями (и библейская

география) в семинариях, «история церковная, особливо греческая и российская» и «греческие и российские, наипаче церковные древности» в академиях были отнесены к классу исторических наук, а не богословских². Однако при практической проверке проекта нового Устава в первой преобразованной Санкт-Петербургской академии (СПбДА) для церковной истории был выделен особый преподаватель, и очень важно, что им оказался иеродиакон Филарет (Дроздов) — ученик митрополита Платона. И в 1810 году, когда потребовалось разделить изучаемые в академии дисциплины на богословские (обязательные) и небогословские (вспомогательные), церковная история с древностями были отнесены к богословию³.

Учебная программа, составленная будущим святителем Филаретом, определила направление в преподавании церковной истории в высшей духовной школе на ближайшие десятилетия. В историю Церкви включались периоды ветхозаветный и новозаветный; выделялись внешняя история

Церкви «как общества верующих», «ее благосостояния и бедствий, защитников и врагов, распространения и уменьшения», и внутренняя история «веры одушевляющей и отличающей сие общество», церковного учения, богослужения, мужей, «делом, словом и писанием способствовавших к успехам истинного благочестия»⁴. То есть во внутренней стороне было указание на перспективу истории догматического учения, историческую литургику и патрологию. Когда при более жесткой структуризации духовно-академического учебного плана было выделено шесть классов наук, среди которых были богословский и исторический, церковная история была отнесена к первому, но довольно быстро оформилась в самостоятельный класс и, соответственно, должна была вырабатывать свою методологию с учетом специфики и задач.

Обострение методологической проблемы

Вторым важным для нашей темы моментом стал рубеж 1830–1840-х



В Киевской духовной академии (КДА) русская гражданская и церковная история были выделены в самостоятельный предмет в 1841 г. Его преподавание было поручено иеромонаху Макарию (Булгакову). За КДА последовали и другие академии



Дискуссия вокруг докторской диссертации профессора П.В. Знаменского в Казанской духовной академии актуализировала проблему понимания сущности Церкви как Тела Христова, с одной стороны, и исторического «общества верующих», со своими случайностями, земными и временными проблемами и слабостями — с другой

годов, когда общий «исторический подъем» в России захватил и духовную школу. Повысился интерес к преданию Церкви и понимание его важности. В самостоятельную дисциплину оформилась патристика (1841), причем при составлении учебных программ выделено два оппозирующих друг другу подхода: богословский и исторический.

Возрос в эти годы и интерес к родной истории, месту и значению России в истории и метаистории: в академиях усилилось церковно-историческое направление, в Киевской духовной академии (КДА) русская гражданская и церковная история были выделены в самостоятельный предмет (1841), преподавание которого было поручено иеромонаху Макарию (Булгакову), за КДА последовали и другие

академии. Но это, казалось бы, возвышение отечественной исторической проблематики, соединяя церковную историю с гражданской, противоречило традиции, заложенной в первые десятилетия XIX века: относить церковную историю не к исторической, а к богословской области. Таким образом, методологическая проблема обострилась, а разные варианты ее решения подразумевали дальнейшее дискуссионное обсуждение.

Заметим, что этот «исторический подъем» совпал — разумеется, не случайно — с осмыслением русскими богословами понятия «исследование». Специальное исследование в конкретной области богословия, проведенное с использованием исторических методов — историко-генетического и историко-сравнительного — стало

противопоставляться статичной «духовной учености» с ее «богословским энциклопедизмом» и «рассуждениями». И когда на рубеже 1850–1860-х годов началась подготовка новой духовно-академической реформы, стало ясно, что концепцию высшей духовной школы должны были определить главные понятия — «специализация» и «научно-критическое исследование», причем оба они связывались с историческим подходом к богословским проблемам.

Богословскую ревность к церковной истории усилило и то, что новый Устав российских университетов, утвержденный в 1863 году, вводил особую кафедру церковной истории на историко-филологических факультетах. Синод настоял — по крайней мере при самом учреждении этих кафедр, — чтобы они замещались исключительно выпускниками духовных академий, имевшими богословские ученые степени, что подчеркивало богословский статус церковной истории. Это побуждало академию обратить особое внимание на церковно-историческое направление как в смысле его усиления, так и в смысле методологического осмысления. Так, вскоре после введения университетского Устава профессор КДА И.И. Мальшевский, занимавший кафедру церковной и гражданской отечественной истории, настоял на их разделении: с одной стороны, для расширения исторического направления — наиболее важного для формирования исследовательских умений студентов, их умения работать с источниками, с другой — для методологической рефлексии церковной истории⁵.

Вполне объяснимым при этом было и обращение к опыту западной богословской науки. В этой связи нельзя не вспомнить две статьи, опубликованные в журнале столичной духов-

ной академии накануне реформы, когда проект нового академического Устава уже находился в стадии доработки. В 1868 году выпускник СПбДА священник Иоанн Флеров на основе статьи швейцарского протестантского богослова Фредерика Годэ попытался предложить новую структуру богословского знания⁶. И протестантский автор, и его православный переводчик разделяли богословие умозрительное (включавшее экзегетическое, систематическое и историческое) и практическое. Главный пафос статьи состоял в заостренности всего богословия именно на его практическом применении. Несколько показательных замечаний было сделано и относительно исторического богословия. Предлагалась структурировать его следующим образом: «история Теократии с ее дополнением — богословием библейским»; «история Церкви с ее дополнением — историей догматов»; «статистика» — как современное состояние истории — с «символической»⁷. Сама по себе эта структура к середине XIX века была уже достаточно привычна для западной науки, по крайней мере протестантской, но для нас важно ее появление в поле зрения русских богословов. Переводчик от своего имени писал не только о сложности исторического богословия как такового («нет ничего более затруднительного, как анализ, которым должна заниматься эта наука»⁸), но и о его опасности: «различие непрерывных фаз и разнообразных образов» Божественного Откровения и его понимания может увлечь «усилением различий, открытием контрастов, изменением оттенков на противоположные цвета, а разнообразия — на противоположности»⁹. Поэтому вопреки протестантским исследователям отец Иоанн Флеров настаивал на том, что «нельзя отваживаться пускаться в это море без руководства

систематического богословия, составленного на основе Свящ. Писания и Свящ. Предания»¹⁰.

Вторая из упомянутых статей была также связана с протестантским богословским образованием: выпускник той же академии протоиерей Тарасий Серединский, служивший при посольской церкви в Берлине, комментируя

Церковная история, выделив из себя в качестве самостоятельных областей богословия патрологию, церковную археологию, историческую литургику, с одной стороны, «подарила» исторический аспект «чисто-богословским» наукам, с другой — включила последние в общую историю Церкви с ее событиями, проблемами, тенденциями.

привычную для немецких университетов четырехчастную структуру богословия — экзегетическое, историческое, систематическое и практическое, — обращал внимание на внутренний состав исторического направления. Он относил к нему, кроме указанных в статье священника И. Флерова дисциплин, патрологию, церковную археологию и церковную мистику¹¹.

Казус П.В. Знаменского

Итоговый вариант нового Устава духовных академий, утвержденный в 1869 году, ввел в российских академиях жесткую — почти факультетскую — специализацию по трем отделениям: богословскому, церковно-историческому и церковно-практическому. В новом Уставе была характерная черта «историзма»: догматическое богословие предполагалось читать «с историческим изложением догма-

тов», но при этом было принципиальное отличие от немецкого варианта: если в последнем библейское богословие и история догматов были отнесены к историческому направлению, то в российском — к богословскому. Таким образом, в церковно-историческом отделении Устава 1869 года была ослаблена богословская составляющая, а в богословском нарушена идея «систематичности»; кроме того, была потеряна связь библейской истории с библейским богословием, церковной истории — с историей догматов. Вопрос вызывало и отнесение патристики не к историческому, а к богословскому отделению: с одной стороны, это могло привести к победе в самой патристике «догматического» подхода над «историческим», с другой — усилить «исторический пафос» самого богословия.

Первые же годы действия Устава 1869 года продемонстрировали плодотворность церковно-исторического направления: соответствующие отделения были самыми многочисленными, представляли максимальное количество диссертаций, причем исследовательское поприще требовало всё большего приложения научных сил. Привлекательность исторического направления можно было объяснить внешними причинами: реформы, проводившиеся в 1860–1870-х годах в церковной жизни, побуждали обратиться к опыту прошлого, найти в нем те или иные ответы и ориентиры; к этому же обращали начавшиеся в эти годы межконфессиональные диалоги и апелляция разных конфессий к опыту «единой древней Церкви»¹². Но в устремленности к истории была и методологическая причина: написание исторической диссертации было понятнее, нежели чисто богословской.

Однако «историзм» выявил множество вопросов, и полем дискуссий прежде всего оказалась история Церкви.

Одним из первых и наиболее ярких примеров стала история с докторской диссертацией уже упомянутого профессора П.В. Знаменского, посвященной приходскому духовенству в России¹³. Диссертация была подана в 1872 году на соискание степени доктора богословия — других степеней академии в те годы не присуждали — и удостоена похвальных отзывов рецензентов и совета КазДА, причем в качестве главного достоинства отмечалось «редкое беспристрастие» автора: не задаваясь «заранее какой-либо идеей», он «исторически (курсив здесь и далее мой. — Н. С.) следит за явлениями, относящимися к его теме, и говорит более действительными фактами, чем собственными выводами»¹⁴. Однако архиепископ Казанский Антоний (Амфитеатров), вопреки мнению совета, настаивал на несоответствии сочинения искомой *богословской* степени: автор обращал внимание более на «случайности», временные черты служения приходских пастырей — чаще всего, разумеется, проблемные — и не видел «собственно *богословской* стороны», проявления «высшего промысла Главы Церкви», «перста, при всей путанице внешних условий, ведущего, однако же, Церковь более или менее успешно к цели»¹⁵. История Церкви, как ее понимал архиепископ Антоний, должна была определяться сотериологической направленностью, путем спасения. Если Сам Христос говорил, что Он есть *путь и истина и живот* (Ин. 14, 6), то история Церкви как раз и должна изучать путь, указуемый Христом и проходящий Его Церковью. Таким образом, коллизия выявила оппозицию понимания Церкви как Тела Христова и «корабля спасения», с одной стороны, исторического «общества верующих», со своими случайностями, земными и временными проблемами и слабостями — с другой. Разумеется, изучение

последнего не означало отрицания первого, но имело ли подобное изучение смысл для богословия?

Завершение истории с диссертацией П.В. Знаменского было вполне благополучным для исследователя, но небезынтересным с методологической точки зрения. Святейший Синод утвердил профессора П.В. Знаменского в степени доктора богословия, ответил преосвященному Антонию: «исследование церковной иерархии в тот или иной период нельзя не признать одним из главных и существенных элементов, составляющих содержание церковно-исторической науки», а, значит, принадлежащих к области богословия¹⁶. Таким образом, проблема решена не была, ибо Синод считал определяющим фактором принадлежности к богословию *предмет* исследования, а преосвященный Антоний — *метод*: не всякое исследование церковной жизни является *богословским*.

Есть ли настоящая история

Вопросы, встававшие в 1872 году при обсуждении диссертации П.В. Знаменского, отчасти повторились в декабре 1880 года при обсуждении 1-й части 1-го тома «Истории Русской Церкви» профессора МДА Е.Е. Голубинского, также представленной в качестве докторской диссертации. Но теперь основная дискуссия велась по поводу «излишнего критицизма» в церковно-исторических исследованиях. Оппоненты, по достоинству оценивая титаническую работу Е.Е. Голубинского по внешней и внутренней критике источников, замечали, что он представил не курс церковной истории, а мастерскую историка: разбив существующую доселе историю Русской Церкви — пусть и не совершенную, но целостную — на фрагменты, разложив на элементарные составляющие, он не предложил нового варианта. Но Е.Е. Голубинский

был убежден, что «настоящей истории нет» и не может быть на данном этапе, возможна только добросовестная критическая работа на перспективу, для будущих историков. Спустя почти четверть века преемник Е.Е. Голубинского по кафедре С.И. Смирнов, оценивая вклад своего предшественника в историю Русской Церкви и ее методологию, отмечал: «вооруженный молотом критики», Е.Е. Голубинский «пересмотрел и перетрогал всё здание своей науки и немало камней, даже лежащих в ее фундаменте, разбил своим беспощадным молотом... Критицизм ученого переходит в скептицизм, когда он касается оценки источников своей науки»¹⁷. Вместе с тем, «критическая обработка источников и сама по себе содействует выяснению исторической истины... получается возможность твердых научных построений по истории Русской Церкви»¹⁸.

Однако петербургский церковный историк В.В. Болотов, который был согласен с тем, что «произвести критику источников — это самое важное для историка», всё же отстаивал «презумпцию невиновности» источника, считая, что «все исторические документы с точки зрения консервативной науки (а история, по мнению В.В. Болотова, является именно таковой) должны пользоваться полными правами. Мы должны предполагать, что автор знал и хотел рассказать истину, а не ставить скептически с первого же слова вопрос о возможности и желании автора сообщить истину. Этот вопрос уместен в том случае, когда в самом документе есть для него основание»¹⁹.

Мешает ли профессиональность объективности

Дискуссии о соотношении богословского и исторического методов в церковной истории возникали в духовно-



В конце XIX в. в Санкт-Петербургской духовной академии подвергли критике исторический подход, когда исследователь уделяет преимущественное внимание внешним вопросам истории Церкви и не учитывает богословскую специфику проблемы

академической науке очень часто, при этом выявлялись диаметрально противоположные мнения. Одним из попыток каких-то богословских рассуждений в историческом изучении той или иной стороны церковной жизни казались просто неуместными. Так, еще в 1881 году в отзыве на докторскую диссертацию профессора КазДА Ф.А. Курганова, посвященную церковно-государственным отношениям в Византии в IV–VI веках, его коллега по академии С.А. Терновский, привычно воспеывая панегирик историко-генетическому методу, сетовал на наличие «теоретических воззрений», которые «только стесняют свободу исторического исследования»²⁰. Эти «теоретические воззрения» представляли попытку Ф.А. Курганова выделить основные богословские проблемы своего исследования, прежде всего свободу Церкви. Других, напротив, смущало отсутствие «богословской

составляющей» в церковно-исторических исследованиях: так, представленная в 1884 году в совет СПбДА диссертация Н.А. Скаблановича, посвященная Византийской Церкви XI века, подверглась серьезной критике из-за чисто исторического подхода, не учитывающего богословскую специфику изучаемой проблематики и уделяющего преимущественное внимание внешним вопросам, причем «под углом политической тенденции»²¹.

Довольно жестко была поставлена в церковно-исторических исследованиях проблема конфессиональности. Так, еще при защите докторской диссертации Е.Е. Голубинского автором было сформулировано исследовательское кредо: «История не должна быть панегириком, иначе она потеряет смысл: историк должен изображать всё, что было и хорошее и дурное»²². Это заявление, как и «способы и приемы критики», не вызвали тогда

возражений ни у оппонентов, ни у кого-либо из участвовавших в диспуте, но в Синоде критический пересмотр устоявшихся концепций ранней церковной истории вызвал некоторую настороженность.

В 1887–1888 годах при обсуждении диссертации профессора КазДА Е.А. Будрина, посвященной изучению антитринитариев XVI века²³, вопрос встал более жестко. Святейший Синод критически оценил слова автора, заметившего, что «в историческом исследовании всего менее уместно преследование практических целей и личных интересов» (имелись в виду цели и интересы конфессионально-апологетические). В отзыве Синода указывалось не только самому автору, но и совету академии, что «в богословских исследованиях не только уместно, но и обязательно «преследование практических целей и интересов собственной Православной Церкви». Бо-

лее того, исследователь должен быть обеспокоен тем, чтобы «не соблазнить горячих сердцем и ревнивых православных холодным беспристрастием к чуждым учениям и неправославным взглядам и индифферентизмом к воззрениям строго православным»²⁴. Однако это замечание контрастировало с убеждением В.В. Болотова, который был убежден, что нельзя требовать от истории «определенного христианского вероисповедания», потому что «история в таком виде сделалась бы полным отрицанием идеи исторического знания», а историк погрешил бы в «фальшивом конфессионализме». Разумеется, Болотов не отказывался от конфессиональной позиции самого историка, от его преданности Православной Церкви, но считал, что «исторический объективный материал должен господствовать и над православным историком». Конфессионально-церковная позиция историка лишь побуждает его освещать свои выводы с православной точки зрения и указывать «именно на те стороны фактов, которые имеют значение для православных»²⁵.

Такую же позицию заявил несколько позже профессор КДА М.Е. Поснов, прямо требующий от церковного историка «объективности и аконфессионализма»²⁶. Таким образом, в духовно-академические дискуссии был включен еще один тезис, связанный со спецификой церковной истории как науки: если богословие ввиду своей неизбежной конфессиональности должно исходить из интересов своей Церкви, то церковная история требует от исследователя бескомпромиссного изучения исторической реальности, отказа от преднамеренного проведения определенной тенденции.

Вопрос о богословском статусе церковной истории вставал и вне собственно духовно-академического поприща. Примером явилась колли-

зия, связанная с монографией профессора Новороссийского университета Ф.И. Успенского «Очерки по истории византийской образованности»²⁷: в критических отзывах на нее как уже упомянутые А.П. Лебедев и И.Е. Троицкий, так и другие представители духовно-академической церковной истории ставили вопрос о допустимости для историка, не имевшего богословского образования, заниматься церковно-историческими, то есть богословскими, исследованиями. Их ответ на этот вопрос был отрицательным: работа Успенского иллюстрирует различие в методологии гражданской истории и истории церковной, то есть богословия. При этом интересно, что А.П. Лебедев винил в богословской некомпетентности традиционное отсутствие в российских университетах богословских факультетов, ибо в германских университетах, имеющих в своем составе богословские факультеты в университетах, даже историки — «не-богословы», «посвящающие свою ученую деятельность разработке вопросов, соприкасающихся богословию, пишут безукоризненно с точки зрения богословской»²⁸.

Заметим, что через год после этой коллизии тот же А.П. Лебедев, попав после многолетнего преподавания церковной истории в МДА на соответствующую кафедру в Московский университет, с разочарованием писал своему бывшему ученику Н.Н. Глубоковскому о том, что церковная история вне богословской среды истощается и теряет смысл. Поэтому он счел необходимым в качестве первой части церковно-исторического курса читать краткую историю библейских книг, знакомя и с их содержанием. В этой попытке А.П. Лебедева в той или иной степени вновь ожил так и не осуществленный проект Устава российских университетов 1804 года: связать в единую кафедру Священное Писание

и историю Церкви как замысел истории спасения и его реализацию.

Таким образом, бурный «исторический прорыв» русского богословия и переживание его достижений и поражений в значительной степени определили развитие богословской науки в последние предреволюционные десятилетия.

Этот прорыв имел неоднозначные результаты, а в понимании «историчности» и связанных с ней методов не было единства: одни богословы-исследователи понимали их лишь как уточнение тех или иных исторических деталей, другие — как отказ от «априорной конфессиональности», разумеется, без отказа от конфессиональной позиции самого историка как члена Церкви, третьи — как возможность выявить генезис и развитие тех или иных элементов церковной жизни и богословия для более точного их понимания.

Применение историко-критических методов привело к необходимости пересмотреть традиционные мнения, причем некоторые радикальные выводы вызвали обвинения в посягательстве на церковное предание, а самих исследователей ставили перед необходимостью более трезво относиться и к самому историко-критическому методу, и к выстраиваемым с его помощью «реконструкциям» и выводам.

«Историческая объективность», казалось, входила в конфликт с конфессиональной православной позицией исследователя, но «конфликтные» результаты заставляли более четко и ответственно осмыслить место и значение в проводимых исследованиях послышки и интерпретации. Церковная история стала «зоной риска», в которой особое значение приобретала личность самого исследователя, обладающего церковным

и аскетическим опытом, способно сохранять правильную иерархию критериев, безусловность авторитета Божественного Откровения, понимать ограниченность критических методов и определять область их применения.

Церковно-исторические исследования нередко сводились лишь к изучению исторической канвы или контекста того или иного предмета, уходя от богословия как такового, поскольку обусловленность конкретными историческими событиями заслоняла главное — сотериологическую задачу Церкви, Божественный Промысл, действующий в мире. «Молоток» историко-критического анализа разбивал изучаемое на отдельные факты и частные мнения, «простукивая» каждое из них на предмет достоверности и истинности. При этом разнообразие далеко не всегда обретало единство, конкретные факты и их причинно-следственные связи не позволяли провести богословский синтез, и исследователь становился «жертвой» своего исследования и, оставаясь в исторической «мастерской», не получал богословского результата. Доведя

критический метод и сформулированный ими «исторический принцип» до предела, некоторые церковные историки уже не видели перспектив богословского синтеза.

Однако большая часть церковно-исторических исследований, проведенных на должном уровне, выверяя факты, выявляя истинные причины тех или иных событий в жизни Церкви, «расчищала» почву и подготавливала надежное основание для богословского синтеза.

Церковная история, выделив из себя в качестве самостоятельных областей богословия патрологию, церковную археологию, историческую литургику, с одной стороны, «подарила» исторический аспект «чисто-богословским» наукам, с другой — включила последние в общую историю Церкви с ее событиями, проблемами, тенденциями. В этой взаимосвязи проявилась полнота церковной жизни. Лучшие из церковно-исторических исследований через конкретику открывали сотериологическую перспективу, позволяли почувствовать подлинное измерение Церкви и истинную церковно-историческую реальность.

СПРАВКА ОБ АВТОРЕ



Наталья Юрьевна Сухова. Окончила механико-математический факультет МГУ им. М.В. Ломоносова и миссионерский факультет

Православного Свято-Тихоновского богословского института. С 2000 г. преподает на кафедре истории Русской Православной Церкви ПСТГУ. С 2004 г. — заведующая учебно-методическим отделом богословского факультета. В 2005 г. получила ученую степень магистра богословия, в 2007 г. — кандидата исторических наук, в 2010 г. — доктора церковной истории. В ПСТГУ читает курсы «История Русской Православной Церкви», «История и методология богословия», спецкурс «История духовного образования и богословской науки в России в XVIII — начале XX в.»
Научные интересы: история богословской науки в России; история духовной школы в России; история и современное состояние богословского образования христианских конфессий.

ПРИМЕЧАНИЯ:

- ¹ РГИА. Ф. 802. Оп. 17. Д. 1. Журналы Комитета о усовершенствовании духовных училищ с 3 декабря 1807 года по 4 июля 1808 года. Л. 54 об.
² Именной, данный Синоду указ от 26 июня 1808 г. «Об усовершенствовании духовных училищ; о начертании правил для образования сих училищ и составлении капитала на содержание духовенства // ПСЗ I. Т. XXX. СПб., 1830. № 23122. § 50, 83. С. 386, 389.
³ РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 265. Об изменении порядка учения в Санкт-Петербургской духовной академии. Л. 59 об.
⁴ Конспект истории и древностей церковных 1810 г. // Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам, изданное под редакцией преосвященного Саввы, архиепископа Тверского и Кашинского: В 5 т. СПб., 1885–1888. Т. I. С. 26–27.
⁵ ЦГИАУК. Ф. 711 (Киевская духовная академия). Оп. 1. Д. 4863. Записка профессора академии И. Малышевского об отделении преподавания русской гражданской истории от церковной и об определении на первую бакалавра Терновского. 1863 г. Л. 1–1 об., 3.
⁶ Флеров И., свящ. Об организации или системе богословских наук // ХЧ. 1868. № 5. С. 673–701. Оригинал статьи: Godet F. L'Organisme de la Science Théologique // Bulletin Théologique: Recueil Trimestriel. Vol. 3. 1863. P. 1–16.
⁷ Там же. С. 691–693; ср.: Godet F. L'Organisme de la Science Théologique. P. 9–10.
⁸ Флеров И., свящ. Об организации или системе богословских наук. С. 692–693.
⁹ Там же. С. 693.
¹⁰ Там же. С. 692–693.
¹¹ С [Гердинский] Т. [Ф., прот.] Богословский факультет королевского Берлинского университета // ХЧ. 1869. № 8. С. 342–354.
¹² См., например: Янышев И.Л., прот. Боннская конференция // ХЧ. 1874. № 10. С. 150–184.

- ¹³ См.: Знаменский П.В. Приходское духовенство в России со времени реформы Петра. Казань, 1872.
¹⁴ НА РТ. Ф. 10. Оп. 1. Д. 6566. О возведении в степень доктора богословия ординарных профессоров КазДА М.Я. Красина, П.В. Знаменского и И.Я. Порфирьева. Л. 19 об.
¹⁵ Там же. Л. 37–38 об., 43–44 об.
¹⁶ НА РТ. Ф. 10. Оп. 1. Д. 6566. Л. 33–34 об., 45–46.
¹⁷ Смирнов С.И. Голубинский Евгений Евсигнеевич // Богословская энциклопедия. Т. IV. СПб., 1903. С. 505.
¹⁸ Там же. С. 506.
¹⁹ Болотов В.В. Лекции по истории древней Церкви/Посмертное изд. под ред. А.И. Бриллиантова: В 4 т. СПб., 1907. Т. I. I: Предварительные понятия.
²⁰ НА РТ. Ф. 10. Оп. 1. Д. 7480. О соискании степени доктора богословия доцентом Ф. Кургановым и экстраординарным профессором И. Бердниковым. Л. 2–2 об.
²¹ См.: Особое мнение экстраординарного профессора Т.В. Барсова о сочинении доцента Н.А. Скабалановича // Журналы заседаний Совета СПбДА за 1883/84 уч. г. СПб., 1884. С. 217–220; Скабаланович Н.А. Византийское государство и Церковь в XI в. от смерти Василия II Болгаробойцы до воцарения Алексея I Комнина. СПб., 1884.
²² Докторский диспут Е.Е. Голубинского... С. 151–154.
²³ См.: Будрин Е.А. Антитринитарии XVI века: В 2 вып. Вып. I: Михаил Сервет и его время; Вып. II: Фауст Социн. Казань, 1878; 1886.
²⁴ Там же.
²⁵ Болотов В.В. Лекции по истории древней Церкви. Т. I. С. 30–32.
²⁶ Поснов М.Е. История Христианской Церкви.
²⁷ Успенский Ф.И. Очерки по истории византийской образованности. СПб., 1891.
²⁸ Лебедев А.П. Русский византист на служении церковно-исторической науке // Чтения в обществе любителей духовного просвещения. 1894. № 1 (31). С. 111.

ДЕНЬ СМЫСЛОМ НАПОЛНЯЯ...

ПАТРИАРШИЙ ЦЕРКОВНЫЙ КАЛЕНДАРЬ НА 2014 ГОД



Издательство Московской Патриархии выпустило в свет Патриарший церковный календарь. В издании приведены даты празднований и указаны чтения Священного Писания для богослужения. В 2014 издательство продолжает проект online-поддержки выпуска календарных изданий в Русской Православной Церкви. В рамках этого проекта Издательство Московской Патриархии приступает к публикации общедоступной версии официального православного календаря, утвержденной Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом для общецерковного употребления. Сетка официального православного календаря будет размещена в открытом доступе на сайте Издательства Московской Патриархии <http://rop.ru> Дата официальной публикации календарной сетки на 2015 год — 1 марта 2014 года.

Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви
Торговая сеть «Православная книга». Тел. +7 (499) 703-0214
www.rop.ru

Аркадий Малер

Философ смысла жизни

150 ЛЕТ ФИЛОСОФУ ЕВГЕНИЮ НИКОЛАЕВИЧУ ТРУБЕЦКОМУ

5 октября 2013 года исполнилось 150 лет со дня рождения знаменитого русского философа Евгения Николаевича Трубецкого (1863–1920), чье имя стало одним из символов русского религиозно-философского возрождения начала XX века. Однако стоит заметить, что в этом бурном и разнородном движении положение Евгения Трубецкого было достаточно парадоксальным. С самого начала находясь в духовном и кровнородственном центросплетении интеллектуальной жизни Серебряного века, он в то же время сумел избежать его крайностей, без коих невозможно представить мятущуюся мысль этой эпохи. В то время, почти каждый представитель этого движения отметился целым веером очень ярких и спорных идей, до сих пор провоцирующих бурные дискуссии, вплоть до обвинения в ересь. Однако Евгений Трубецкой сохранил редкое для того времени христианское трезвомыслие.

Детство и юность

Евгений Николаевич происходил из великого княжеского рода Трубецких, представители которого были замечены почти во всех крупных событиях русской истории. Если не восходить дальше XIX века, то достаточно сказать, что несостоявшийся диктатор декабристского восстания князь Сергей Петрович Трубецкой приходился ему дальним дядей. Его отец князь Николай Петрович Трубецкой (1828–1900) был тайным советником и гофмейстером императорского двора, а также большим покровителем музыки и сооснователем Московской консерватории вместе с его другом композитором Н.Г. Рубинштейном. Среди двенадцати детей Николая Петровича семь родились от второго брака с княжной Софией Алексеевной (1841–1901), в девичестве Лопухиной, и многие из них стали весьма заметными деятелями наступившей эпохи. Уже старший брат Евгения Сергей Николаевич Трубецкой (1862–1905) был самым известным учеником философа Владимира Соловьева, фактически

став главным преемником этого отца-основателя религиозной философии Серебряного века. Его младшая сестра Елизавета (1861–1939) стала супругой протоиерея Михаила Осоргина, родоначальника славной церковной фамилии. Его младший брат Григорий во время Первой мировой войны был послан в Сербию и сыграл важную роль в истории Белого движения. Его сводным братом также был оригинальный скульптор Паоло Трубецкой (1866–1938), автор своеобразного конного памятника Александру III в Петербурге. Трудно вспомнить иную дворянскую семью того времени, более богатую известными именами и связями, чем семья Трубецких.

Определяющее влияние на Евгения Трубецкого оказал брат Сергей, который был старше его только на год и с которым они вместе прошли свою духовную эволюцию. Детство братьев Трубецких прошло в родовом поместье Ахтырка, в нескольких верстах от Хотьковского женского монастыря и Троице-Сергиевой лавры, коими, по словам Евгения, были полны все их

ахтырские воспоминания. Над кроватью каждого брата висела икона Преподобного Сергия Радонежского, и именно к детским впечатлениям восходит пристальный интерес Евгения Трубецкого к иконописи. В 1874 году оба брата поступили в известную московскую гимназию Ф.И. Креймана, где их шутливо различали как Трубецкого I и Трубецкого II. В 1876 году их отец был назначен вице-губернатором Калуги и братьям пришлось сменить элитную московскую гимназию на простую калужскую, где и проходило их интеллектуальное становление. Уже в 15 лет юные братья заявили о своих убеждениях, которые в соответствии с молодежной модой того времени исчерпывались англо-французским позитивизмом, связанным с непримиримым отрицанием всей духовной сферы человеческой жизни. Трубецких не миновал этап радикального материализма и не критического богоотрицания, через который прошли многие поколения русских мыслителей того времени, начиная даже с их будущего учителя



Братья-философы: князья С.Н. и Е.Н. Трубецкие. Июль 1904 г. Фото из архива НКО «Образовательный фонд им. Сергея и Евгения Трубецких»

Владимира Соловьева. Но интерес к истории философии заставил в скором времени пересмотреть их отношение к однобокому позитивизму: знаменитый восьмитомник Куно Фишера «История новой философии» (1854–1877) в переводе Н.Н. Страхова открыл Трубецким бесконечно многообразный мир философских идей и имен, и уже в восьмом классе гимназии Евгений совершает поворот к философскому идеализму, которому он останется верен до конца своей жизни. Было бы нечестно говорить о становлении Евгения Трубецкого, не обратив внимания на его страстное увлечение искусством и, шире, эмоциональным аспектом человеческого бытия, что с самого начала отличало его от более рационального старшего

брата. По его собственному признанию, настоящий духовный переворот в его жизни произвела Девятая симфония Бетховена, услышанная им в исполнении Антона Рубинштейна на одном из светских вечеров в их собственном доме. С этого момента будущий философ осознал, что познание истины не может ограничиваться одним лишь рациональным путем, и всему его дальнейшему творчеству будет очень свойственен синтез разных философских методов и нередкое обращение к художественным образам. Немецкие философы-идеалисты в это время сменяются для него русскими консервативными мыслителями, прежде всего Алексеем Хомяковым и Федором Достоевским, фактически повернувшим

мейнстрим русской мысли XIX века от материализма к идеализму, и наконец открытием книги Владимира Соловьева (1853–1900) «Критика отвлеченных начал» (1880), окончательно утвердившей обоих братьев уже не на пути абстрактного философского идеализма, но на пути религиозного миропонимания, без которого любой идеализм оказывается лишенным своего метафизического фундамента.

В 1881 году братья Трубецкие поступили на единственный факультет Московского университета, который имел непосредственное отношение к политике, — юридический. Не стоит забывать, что Трубецкие представляли высшую аристократию своего времени и как в самой семье, так и вокруг нее все ожидали от них уна-

следования дворянского служения государству. Но уже через две недели после поступления Сергей Трубецкой решил, что хочет посвятить свою жизнь профессиональному изучению истории философии, и перевелся на историко-филологический факультет, где была кафедра философии. Евгений же остался на юридическом, потому что собирался сделать политическую карьеру и философия была для него не столько профессией, сколько неотъемлемым интересом всей его жизни. В дальнейшем Сергей Трубецкой совершит стремительную академическую карьеру; в 1905 году, когда ему будет только 43 года, совет Московского университета изберет его своим ректором, но на этой должности он подорвет свое здоровье, успокаивая непомерные требования революционного студенчества. Евгений был человеком не менее, а скорее даже более активным в своей жизненной позиции, чем Сергей, но его спасало редкое сочетание умиротворенной созерцательности и весьма разносторонних интересов, что сказало и на его философии, затрагивающей самые разные мировоззренческие вопросы и темы.

Философ, публицист, политик

Продолжая традиции дворянского служения, в 1885 году князь Евгений Николаевич поступил в качестве вольноопределяющегося в стоявший в Калуге Киевский гренадерский полк, сдал офицерские экзамены и, вполне возможно, продолжил бы военную карьеру, но юридическая наука и философские поиски не отпускали его: он пробовал писать статьи, выступать с публичными лекциями, заводил знакомства в самых разных политических и интеллектуальных сферах. И в этом смысле он был подлинным человеком наступающего Серебряного века со всей его «цветущей сложностью».

В 1886 году он защитил магистерскую диссертацию «О рабстве в Древней Греции» и стал приват-доцентом Демидовского юридического лица в Ярославле. В 1887 году на домашнем семинаре философа Льва Лопатина Трубецкой познакомился с кумиром своей молодости — Владимиром Соловьевым, с которым оба брата сохраняют самые преданные отношения и фактически останутся его главными учениками. Достаточно сказать, что сам Соловьев умер в поместье Трубецких в Узком, почти на руках у Сергея Николаевича. Значение Соловьева для русской религиозной философии XX века невозможно переоценить — он был ее основателем, и все ее противоречия, все правды и неправды восходили именно к его творчеству. Главной идеей Соловьева был универсальный по форме и универсалистский по своему содержанию синтез религиозного мировоззрения и философского мышления, воплощенный в концепции онтологического «всеединства», объясняющего и оправдывающего взаимосвязи всех элементов бытия и сознания. Этот подход стал общим знаменателем для всей соловьевской линии русской философии, к которой относятся такие имена, как П.Флоренский, С.Булгаков, Н.Лосский, Л.Карсавин, С.Франк, но первыми в этой плеяде были именно братья Трубецкие. Для самого Евгения Трубецкого Соловьев был главным учителем всей жизни, дело которого он продолжал и одновременно спорил с ним — чем дальше, тем больше. Универсализм и холизм Соловьева были очень близки Трубецкому, но в одном пункте он принципиально не соглашался с ним — это к догматическому безразличию в отношении римского католичества, которое Соловьев хотел объединить с православием. Здесь уже сказались церковная позиция Евгения Трубецкого, отличающая его от многих иных

представителей «русского религиозно-философского ренессанса».

В том же 1887 году Трубецкой женился на княжне Вере Александровне Щербатовой, дочери бывшего московского городского головы, и в их семье родилось трое детей — Сергей, Александр и Софья. В 1892 году Трубецкой выпускает первый крупный концептуальный труд, посвященный одновременно истории богословия, философии и церковной политики — «Религиозно-общественный идеал западного христианства в V веке. Мирозерцание Блаженного Августина». Вслед за ним в 1897 году выходит его докторская диссертация на схожую тему — «Религиозно-общественный идеал западного христианства в XI веке. Идея Царства Божия у Григория VII и публицистов его времени». Именно в этих работах, заочно полемизируя с Соловьевым, Трубецкой проводит непопулярную для того времени мысль о том, что недопустимо подменять идею Царства Божиего на небесах утопической идеей «Царствия Божиего» на земле, которой обосновывали себя многие теократии. Будучи признанным исследователем, в 1897 году Трубецкой получает звание профессора и преподает в Киевском университете имени святого Владимира.

XX век начался для Евгения Трубецкого эскалацией всеобщей политизированности — он пытался определиться со своими политическими позициями, а его пытались привлечь к себе самые разные силы. В мае рокового 1905 года при его непосредственном соучастии в особняке Морозовых в Москве прошел Первый Всероссийский земский съезд, а в ноябре было организовано Московское религиозно-философское общество памяти Владимира Соловьева. В том же году от эмоционального и физического переутомления в борьбе за университетские преобразования скончался

только что избранный ректор Московского университета Сергей Трубецкой, и брат Евгений надолго останется главным носителем этой философской фамилии. Авторитет Трубецкого был настолько высок, что сам премьер-министр С.Ю. Витте (1903–1906) предложил Евгению Николаевичу должность министра народного просвещения, но он, к сожалению, отказался, поскольку во многом был не согласен с политической властью, занимая умеренные, либерально-консервативные позиции, сочетающие идеи конституционного, республиканского государства, опирающегося на национальные традиции. Именно на этой политической платформе Евгений Трубецкой останется до конца своих дней, что определило его участие в кадетской Партии народной свободы и Партии мирного обновления с 1906 года. В 1906–1910 годах Трубецкой работал редактором неофициального органа этой партии — «Московского еженедельника», где успел опубликовать более 300 статей. Тогда же он становится профессором энциклопедии и истории философии права Московского университета, а в 1907 году оказывается членом Государственного совета, своего рода верхней палаты российского парламента. Именно по его инициативе в 1910 году было создано самое известное издательство философской литературы «Путь», без которого невозможно представить интеллектуальную жизнь Серебряного века. В 1911 году вместе с группой других профессоров Евгений Николаевич покинул Московский университет в знак протеста против нарушения принципов университетской автономии правительством, о которых столь радел еще его брат Сергей, и вся его семья переселилась в Калужскую губернию, в имение жены Бегичево, где он все оставшиеся годы до революции писал статьи для издательств «Путь» и «Русская мысль». При этом

он регулярно приезжал в Москву для чтения лекций в Народном университете им. А.Л. Шанявского и участия в заседаниях Религиозно-философского и Психологического обществ.

Поместный Собор 1917 года

В 1917 году князь Евгений Трубецкой удостоился чести стать делегатом Всероссийского Поместного Собора, большинство которого представляли миряне. Более того, именно Трубецкой был избран помощником председателя Собора от мирян вместе с главой Государственной думы М.В. Родзянко, который на Собор не приехал, и его заменил бывшим обер-прокурором Синода А.Д. Самарин. Одну из наиболее острых дискуссий Собора вызвал вопрос о влиянии Церкви на грядущие выборы в Учредительное собрание — насколько точно церковная власть может высказывать свои предпочтения на этих выборах? Одна крайняя позиция заключалась в том, что Церковь должна прямо назвать своих кандидатов, а другая крайняя позиция утверждала, что Церковь вообще не должна реагировать на эти выборы. Евгений Трубецкой предложил «средний царский путь»: «Обратиться с воззванием к народу, не опираясь ни на какую политическую партию, и определенно сказать, что следует избирать людей, преданных Церкви и Родине». Именно его предложение было принято Собором. Когда же обсуждался самый главный вопрос Собора о выборе Патриарха, то князь Евгений Николаевич очень верно заметил, что новому Патриарху не придется довольствоваться властью, а на его долю выпадет самое тяжелое время в истории России, и что не земное торжество Церкви, а только торжество и слава на небесах могут ожидать его. Как мы теперь уже знаем, эти слова были пророческими: председатель

Собора митрополит Тихон (Белавин) был избран Патриархом Московским и пережил самое страшное время в истории Церкви. Также князь Трубецкой был избран на Соборе в Высший церковный совет от мирян вместе с профессорами С.Н. Булгаковым, А.В. Карташевым, И.М. Громогласовым, П.Д. Лапиным и С.М. Раевским.

Философские взгляды

Творческое наследие Евгения Трубецкого не столь обширно, как у многих иных мыслителей его генерации, но зато не менее объемно по количеству и качеству затрагиваемых проблем. В 1913 году Трубецкой издает фундаментальный двухтомный труд «Мирозерцание Владимира Соловьева», который А.Ф. Лосев считал лучшим, что было написано о Соловьеве. В этом труде Трубецкой отдает дань своему великому учителю и одновременно критикует его философию по целому ряду аспектов, среди которых речь идет не только о соловьевском филокатоличестве, но и о пантеистическом смешении у Соловьева Абсолюта и природы, порядка мистического и порядка естественного, а также о его концепции Софии как посредника между Богом и миром. Не было более популярного соблазна для русских «философов всеединства», чем не проясненная идея Софии-Премудрости Божией, породившая целую плеяду софиологов. Евгения Трубецкого также относят к этой плеяде, хотя он как раз не разделял софиологических заблуждений и впоследствии писал, что «София — вовсе не посредница между Богом и творением; она — неотделимая от Бога Сила Божия, и мир, становящийся во времени, есть нечто другое по отношению к Софии».

Исследователям русской мысли очень удобно изучать взгляды Евгения Трубецкого, поскольку он отно-

сился к тому редкому типу философов, которые постарались под конец жизни изложить всё свое мировоззрение в одной большой книге, какой стала программная работа Трубецкого «Смысл жизни», написанная в 1918 году. Необходимо заметить, что это название идеально отражает главную проблему всей его философии — вопрос о смысле жизни. В этой книге философ подробно излагает свою философскую систему и подытоживает свою эволюцию. Радикальное отличие его картины мира и от большинства идеалистических систем заключается в том, что в качестве исходной метафизической категории он полагает не всеединое сущее, как, например, В.Соловьев, а всеединое сознание: «Истина есть всеединое сознание, а не всеединое сущее, ибо сознание объемлет в себе и бытие и небытие — и ночь, которая есть теперь, и день, которого уже нет. Только при таком понимании становится возможной истина о возникновении и уничтожении, то есть о переходе от бытия к небытию и обратно». Традиционно принятое в европейском идеализме со времен Платона «сущее» бессознательно и безлично, в то время как Творец мироздания сознателен и личностен, и если бы метафизики исходили не из безусловного сущего, а из безусловного сознания, то они могли бы преодолеть многие тупики своих систем. Вместо этого многие метафизики воспринимают изначальную истину как некий объект в пространстве и становятся похожими на обычных материалистов. На самом же деле, по Трубецкому, истина уже содержится в сознании человека как богоподобного существа и «искание истины есть попытка найти безусловное сознание в моем сознании». Поскольку же безусловное сознание для христианина — это сознание Творца, то смысл жизни, по Трубецкому, состоит в поиске

вечных истин, заключенных в Божественном сознании.

Другой заметной особенностью системы Трубецкого от других философов «всеединства» было отрицание им той апологии антиномизма, которая у многих из них была возведена в принцип (Флоренский, Эрн, Бердяев и др.). Как утверждал Трубецкой, «осуждать стремление к логическому монизму — значит просто осуждать самое искание единой истины и единой правды в религии». Это был настоящий вызов тому восторженному иррационализму, который зачастую кажется неотъемлемым свойством русской религиозной философии Серебряного века.

«Умозрение в красках»

Наиболее известные работы в наследии Евгения Трубецкого посвящены философии иконы, открывшей целое направление в истории современной православной мысли. Впечатления от иконописных образов сохранились у него еще с ахтырского детства, но в начале XX века с величайших русских икон стали снимать серебряные оклады и стирать вековую копоть. Сейчас в это уже трудно поверить, но даже «Троица» Андрея Рублева была неизвестна на Руси так, как она открылась образованному обществу в 1904 году. Трубецкой видел коллекции и посещал выставки вновь открытых русских икон и под их впечатлением написал свои знаменитые статьи «Умозрение в красках» (1915), «Два мира в древнерусской иконописи» (1916), «Россия в ее иконе» (1917). В первой из них с подзаголовком «Вопрос о смысле жизни в древнерусской религиозной живописи» автор обращает внимание на то, что расцвет русской иконописи приходился на одно из самых смутных времен в истории России, когда человек часто принимал «образ звериный» и, казалось бы,

ничто не способствовало изображать человека как образ и подобие Божие. Иконописные изображения, по Трубецкому, представляют нам человека таким, каким он должен быть в Царствии Божиим — сосредоточенным, но не замкнутым на себе, а обращенным к другим личностям, к Богу и людям, что очень точно передается выражением и движением очей на иконописных ликах: «то самое, что составляет высшее средоточие духовной жизни человеческого лица». Предвосхищая современные открытия законов иконологии, например теорию иеротопии искусствоведа А.М. Лидова, Трубецкой утверждает, что «сущность той жизненной правды, которая противопоставляется древнерусским религиозным искусством образу звериному, находит себе исчерпывающее выражение не в том или ином иконописном изображении, а в древнерусском храме в его целом»; «икона в ее идее составляет неразрывное целое с храмом»; «отсюда — изумительная архитектурность нашей религиозной живописи». Так философия иконы оказывается невозможной вне философии храма.

Восприятие иконических образов как исключительно «темных» и «аскетичных» объясняется их вековой закрытостью и непониманием их содержания: «скорбно аскетический аспект имеет лишь подчиненное и притом подготовительное значение». Важнейшее в иконе — «радость окончательной победы Богочеловека над зверочеловеком, введение во храм всего человечества».

Свои иконологические статьи Трубецкой писал в годы Первой мировой войны, проводя прямые аналогии между этим новым смутным временем и временами монгольского нашествия. Отношение Трубецкого к Германии в этой войне скорее соответствовало бы будущему Третьему рейху, который он, вопреки очевидности, усматривал

в немецкой политике. Для него это была не война наций, а война ценностей. И, отталкиваясь от этого пророческого видения, Трубецкой утверждает, что задача России не может сводиться к отстаиванию своей целостности и независимости, ибо это задача любой другой страны, что у России есть универсальная миссия «спасти всё человеческое, что есть в человеке», и именно этим оправданы победы Российской империи. Сколь бы наивно ни звучали эти слова в то время, когда Россия вот-вот окажется во главе одного из самых бесчеловечных проектов истории, вопрос о ее вселенском назначении навсегда сохраняет свою актуальность, пока она остается Россией. Подобным размышлениям посвящена целая серия историософских статей, написанных Трубецким как реакция на происходящие события: «Национальный вопрос — Константинополь и Святая София» (1913), «Война и мировая задача России» (1914), «Смысл войны» (1914), «Великая революция и кризис патриотизма» (1919) и другие. Открывается эта серия наиболее популярной статьей Трубецкого «Два зверя (старое и новое)» (1907), где он проводит аналогии между известными апокалипсическими образами и современными политическими движениями. Самый загадочный момент в отношении двух зверей, как будто бы противостоящих друг другу, — это требование второго зверя поклониться первому (ср.: Откр. 13, 12). По Трубецкому, первому зверю соответствует большевизм — «зверопоклонство под видом народопоклонства составляет сущность “большевизма” всех времен». Как сила всеобщего уравнивания и произвола большевизм вызывает неизбежную и законную реакцию, но как только эта реакция возводится в самоценность и наведение порядка любой ценой, то она становится подобно самому большевизму

и превращается во «второго зверя»: «нетрудно убедиться, что реакция нашего революционного движения. Второй зверь живет раной первого». В итоге мятущиеся люди как реакция на саму реакцию вновь обращаются к «первому зверю» революции, то есть второй зверь провоцирует поклониться первому: «интеллигенция жестоко наказана за свою безыдейность, лень и зверопоклонство. Она вела в плен к первому зверю и сама попала в плен ко второму», «ибо как первый, так и второй зверь готовят нам одну и ту же гибель. Первый ведет в плен ко второму, а второй заставляет поклоняться первому». Поэтому еще только в 1907 году, даже за два года до сборника «Вехи», Трубецкой пророчески предсказывает неизбежность победы большевизма: «Первый зверь проснется с новой, нездешней силой и превратит Россию в ад».

Последние годы жизни

Разумеется, коммунистическую революцию Евгений Трубецкой не только не мог принять, но и не мог не сопротивляться этой катастрофе. Еще в 1918 году он оставался в Москве и успел даже выступить в качестве оппонента на защите диссертации своего бывшего студента Ивана Ильина «Философия Гегеля как учение о конкретности Бога и человека». Но в дальнейшем оставаться в красной столице для него было не только небезопасно, но и бессмысленно. Эмигрировать Трубецкой не собирался — он хотел именно бороться с красным зверем и отправился на юг, в Добровольческую армию генерала Антона Ивановича Деникина, где его брат Григорий работал начальником управления по делам исповеданий. Но, оказавшись в почти опустевшем Новороссийске, спешно покидаемом белой армией, он заболел сыпным тифом и умер 23 января 1920

года. В атмосфере всеобщей паники и отступления не нашлось даже людей, которые могли бы со всеми почестями проводить князя Трубецкого в последний путь. В итоге его тело похоронили на военном кладбище в необширном гробу в присутствии всего лишь трех человек. Как писал его брат Георгий, «он лежит на последнем краю Русской земли у моря». Его кончина была весьма символична. Так же как он предвидел торжество «первого зверя», так же он предвосхищал его скорое падение, но только ошибся со сроками. Евгений Трубецкой оказался последним русским философом, похороненным в несоветской России: не хотел он оставаться под красной властью, но и не успел эмигрировать.

В 1920-е годы в эмиграции стали выходить мемуары Евгения Трубецкого о своей жизни: «Воспоминания» (София, 1922), «Из прошлого» (Вена, 1925), «Из путевых заметок беженца» (Архив русской революции. Т. 18. Берлин, 1926). Но даже в этих автобиографических текстах Трубецкой продолжал служить русской философии, наполнив их самыми неожиданными и подробными деталями, благодаря чему они стали значительным источником по интеллектуальной истории России конца XIX — начала XX века. В этих воспоминаниях он открывает свой первый опыт соприкосновения с Богом благодаря домашним иконам. Когда-то в глубоком ахтырском детстве сестренка Трубецких решила совершить маленькую шалость и сказала маме, чтобы она отвернулась и не увидела ее поступок. На что княгиня София Алексеевна сказала: «Я не увижу, так Бог увидит». Для наивной маленькой девочки Богом была висевшая на стене икона, и она ответила: «Переверни Бога!» Этот сюжет на всю жизнь врезался в память Евгения Николаевича — нельзя «перевернуть Бога», Бог всё всегда видит.

Хроника кампании по изъятию церковных ценностей на Дону

Агитация советской власти, проводимая в рамках кампании по изъятию церковных ценностей, может служить образцом циничной антирелигиозной пропаганды. Разработанные тогда приемы и методы применялись в борьбе с Церковью и в последующие годы. Первый материал по истории гонений на Церковь в Донской области опубликован в «Журнале Московской Патриархии» № 12 от 2012 года.

В августе 1921 года Патриарх Тихон объявил о создании церковного комитета помощи голодающим Поволжья. В Донской и Ростовской епархиях сразу же приступили к организации помощи. 16 августа состоялось объединенное собрание духовенства и мирян церковью Новочеркаска под председательством епископа Митрофана (Гринева). Донская ЧК одобрила действия Церкви и даже поблагодарила «за начало доброго дела»¹, несмотря на то что по декрету «Об отделении Церкви от государства» всякая церковная благотворительность была вне закона. В дальнейшем ЧК постоянно контролировала благотворительную деятельность Церкви, и со стороны советских органов власти росло к ней недоверие. Всё это было первым предвестником грядущих репрессий.

В Ростове и Нахичевани-на-Дону в церквях был организован сбор пожертвований. Первоначально «деньги потекли рекой», но вскоре в народе появились сомнения в том, что они доходят до голодающих Поволжья², а партийное руководство страны отвергло сотрудничество с Церковью и сознательно пошло на обострение отношений.

Первые шаги по изъятию ценностей

4 марта 1922 года президиум Донского областного исполнительного комитета утвердил состав комиссии по изъятию церковных ценностей³. На Дону кампания началась 10 марта. Выполняя директивы ЦК, Донская комиссия под руководством члена ВЦИК Александра Муралова решила «из тактических соображений изъятие церковных ценностей начать с еврейских синагог, а затем перейти к христианским соборам»⁴. В связи с кампанией среди населения Донской области, так же как и по всей стране, усилились антисемитские настроения; ходили слухи: «Приехали жида, и забирают подряд все ценности». В Ростове-на-Дону профсоюзы просили для агитации за изъятие «посылать докладчика только русской внешности». С 10 по 15 марта производилось изъятие ценностей из четырех больших еврейских синагог, которое прошло спокойно⁵.

11 марта комиссия по изъятию церковных ценностей прибыла в крупнейший храм Ростова-на-Дону — кафедральный собор Рождества Богородицы. Народ оказал комиссии стихийное сопротивление.

Созванное по итогам происшествия бюро Донского комитета РКП(б) сделало выводы о необходимости тщательно готовиться к изъятию, признало необходимым активное в нем участие Донполитотдела и Агитпроп-отдела Донкома РКП(б). От последнего требовалось «развить энергичную агитацию среди войск, сельского населения, рабочих организаций и городских жителей»⁶. Приказ Донисполкома от 12 марта предписывал комиссии приступить к работе, не останавливаясь перед применением вооруженной силы в случаях сопротивления. Для этого она снабжалась достаточным количеством вооруженных красноармейцев. С попытками противодействия Донполитотдел получил приказ «расправляться» «самым решительным и беспощадным образом», а сопротивляющихся задерживать и предавать суду ревтрибунала.

Приостановка работ и политизация кампании

Первые волнения вынудили Льва Троцкого и Политбюро ЦК РКП(б)⁷ сменить тактику. Работу приостановили. Предписывалось «в каждой Губернии провести неофициальную неделю агитации и предварительной



Разбор церковных ценностей в Гохране. Фото 1921–1922 гг.

организации по изъятию ценностей», а также «создать секретные руководящие комиссии по изъятию ценностей по типу московской Сапронова — Уншлихта»⁸. Последняя была образована для руководства кампанией в Москве, о ее составе и самом факте существования ничего публично не сообщалось. И если официальные комиссии по изъятию церковных ценностей в губерниях состояли из представителей советских органов власти (губернских исполкома, комиссии помощи голодающим и финансового отдела под председательством одного из членов ВЦИК), то комиссия Сапронова — Уншлихта — из представителей партии и ГПУ⁹. 27 марта Донской комитет РКП(б) образовал подобную комиссию в составе секретаря Донкома партии, начальника ГПУ и представителя Политического управления Северо-Кавказского военного округа (ПУСКВО)¹⁰. Таким образом, партийные органы и силовые структуры на местах начинали играть ведущую роль

в проведении кампании. Создание комиссий ознаменовало окончательный переход руководства ею в партийно-чекистские руки, советские же органы выполняли в этой схеме роль послушного механизма и официального прикрытия, каковым был и сам Помгол.

Агитационная кампания на предприятиях

19 марта 1922 года всем губернским и областным комитетам и бюро РКП(б) было приказано приостановить изъятие церковных ценностей. К моменту получения телеграммы из ВЦИК агитация в Донской области уже началась. Донком РКП(б) приказал усилить работу. Донской совет профсоюзов, которому поручалась разработка и осуществление плана агитации на предприятиях, составил график собраний на неделю — с 28 марта по 5 апреля 1922 года, выделил агитаторов¹¹. На 5 апреля Юго-Восточное бюро РКП(б) назначило начало «двухнедельника» Помгола

на Юго-Востоке России, во время которого агитационная кампания продолжилась¹². Но еще в конце марта в Донсовпрофе отмечали: «на большом количестве предприятий работа проделана и нет никакого смысла повторять то, что уже проделано и навязывать не приходится»¹³.

Тем не менее даже среди рабочих и красноармейцев, которые должны были быть опорой власти, отношение к кампании было неоднозначным.

Одна из агитационных публикаций в прессе отразила мнение, бытовавшее в армейских кругах: «А всё же не мы туда положили, не мы и брать будем». Такая позиция служила примером вопиющей «несознательности»¹⁴.

В рабочих районах Ростова-на-Дону отмечалось сомнительное отношение населения к кампании, люди не верили, что ценности доходят до голодающих¹⁵. Рабочих убеждали в необходимости изъятия, в том, что это не противоречит канонам Церкви. Агитация могла опираться на дезин-

формацию. На общем собрании трудящихся Донской бумажной фабрики докладчик утверждал: «На помощь голодающих до сего времени никто, кроме рабочих и Советского Правительств не откликнулся и не откликается... К изъятию в полном смысле этого слова еще не приступлено, т.к. не имеется подтверждения рабочего класса на предполагаемое изъятие»¹⁶. Затем предлагалось подписать документ с одобрением изъятия.

Но не всегда агитационные лекции производили необходимый эффект, и рабочие уклонялись от голосования в пользу изъятия. В отчете профсоюза текстильщиков так описываются результаты собрания фабрик Текстильного треста с общим числом рабочих в 100 человек: присутствовало всего 40 из них, «после заключительного слова заметно люди убывали, когда же была предложена резолюция... к этому моменту оставалось не более как 10–15 человек, каковые ни против, ни за не голосовали, а просто постановили принять доклад к сведению, мол, работа уже ведется и нас об этом не спрашивали, и пусть продолжают эту работу так, как смогут. Единогласно отнеслись пассивно...»¹⁷.

Различные слои населения Донской области еще были религиозными и именно поэтому негативно воспринимали кампанию. В отчете профсоюза Донской бумажной фабрики говорится об оценке рабочими изъятия: «В этом случае они еще очень настроены религиозно». Из различных мест Северного Кавказа приходили сообщения о том, что происходит «небывалое усиление в массах религиозного настроения, церкви переполнены молящимися»¹⁸. Гонимая Церковь вызвала глубокое сочувствие в народе.

Факт участия рабочих в волнениях центральной властью тщательно скрывался.

За рабочих боролись потому, что, по словам одного из организаторов кампании на Дону Попова, они «имеют большое значение в том отношении, что они связаны с беспартийными массами и являются лучшими проводниками наших идей»¹⁹. Власть не удовлетворяло их отношение к кампании: «Обнаружена и слабая осведомленность рабочих о сущности и важности вопроса изъятия церковных ценностей и некоторое недовольство отсталых слоев рабочего класса. Было признано желательным вовлечь в непосредственную работу рабочих с фабрик и заводов».

Роль прессы в агитационной кампании

В марте 1922 года ГПУ стало говорить о необходимости «идейно-политической» «подготовки масс» к изъятию ценностей, в осуществлении которой признавалась особая роль прессы. Набор приемов, по мнению ГПУ, следовало разработать централизованно: тезисы для агитаторов, инструкцию «для организации общественного мнения» (письма благодарности от голодных губерний, отчеты сопровождающих маршруты представителей верующих, постановления прихожан церквей и т.д.). Организаторами и исполнителями назначались Российское Телеграфное Агентство (РОСТА), Высший Редакционный Совет²⁰, так называемая литературная комиссия. Материал, предназначенный для прессы, подвергался тщательной цензуре. РОСТА распространяло на места подборки из наиболее удачных статей из московской печати. В отношении духовенства печати предписывалось «взять бешеный тон»²¹.

Троцкий был неудовлетворен тем, что некоторые партийные работники не понимали политического значения акции: «Нужны чрезвычайные усилия для того, чтобы передвинуть

дело на рельсы политики». Показательно и представление Троцкого о том, какой должна быть агитация: «Необходима самая примитивная, самая простецкая, элементарная агитация и пропаганда по самым элементарным простецким вопросам»²²; «Дать ряд статей. Повторять изо дня в день». Именно так и поступила Донская пресса: агитационные материалы размещались почти в каждом номере газет «Трудовой Дон» и «Советский Юг», первая посвятила материалам кампании около 80 номеров, а вторая — порядка 50.

В агитационных статьях верующие изображались «сытыми», не чувствительными к народному горю. 16 апреля 1922 года, в разгар кампании по изъятию церковных ценностей, на Пасху в газете «Советский Юг» была опубликована статья за подписью М.Рютина. По словам автора, верующие, у многих из которых «имеются большие запасы золота, серебра, хлеба, ценных материй», в свой главный праздник накрывают столы, доставая из сундуков различные яства. А в это время «десятки, сотни тысяч детских ручонков протягиваются... с мольбами о помощи»²³.

Пропаганда изображала Христа революционером, которому, по сути, противопоставлялась Христианская Церковь как контрреволюционная сила. Материалы прессы были призваны стать уроком для всех, заставить «многих трудящихся крепко призадуматься над “своей верой”, а иных навсегда покончить с церковью».

Публиковались «письма рабочих» — участников кампании, построенные по одной и той же схеме. Вначале всех их «брал страх», одолевало «сомнение и недоверие». Затем рабочие «убеждались» в необходимости изъятия, опровергали «сплетни о непристойном поведении комиссии в храме», обвиняли духовенство и церковные советы в том, что «все они ста-

рались сорвать то начатое доброе дело советской власти». В одном из писем рабочий заявлял, что «убедился в лживости своих взглядов», что кампания «убила» в нем «оставшуюся еще частичку религиозного уважения».

Нагнеталось представление об энергичном сопротивлении духовенства, которое расценивалось как «организованная контрреволюция»,



Вскрытие большевиками мощей. 1922 г.

«срыв помощи голодающим трудящимся». Для контраста агитки прессы акцентировали внимание на «героических усилиях» советской власти, прилагаемых для спасения людей от голодной смерти.

Изъятие ценностей

С 20 марта по 20 апреля 1922 года в Донской области²⁴ проводилась агитационная и техническая подготовка, а с 25 апреля начались непосредственное изъятие и вывоз ценностей²⁵. К этой деятельности были привлечены рабочие и воинские части Донполитотдела. Попов докладывал, что общее настроение к изъятию улучшилось: «Что касается рабочих, то они ока-

зались вполне пригодными для этой работы... когда мы приступили к изъятию ценностей, то они с ужасом к этому приступали, с ужасом входили в храм. Теперь они видят, что бояться нечего»²⁶. Так происходила десакрализация святынь в народном сознании. Кампания стала перерастать в настоящее ограбление храмов, когда рабочие буквально «выкорчевывали»

был голодающим, население восприняло кампанию отрицательно. Рабочие просили изъятие не производить из-за «бедности церквей», но власть не вняла этим просьбам: «Мы для того, чтобы сдвинуть работу с места вчера отправили самых лучших энергичных работников», — отметил Попов по этому поводу²⁸.

4 июня критические замечания были высказаны в адрес Азовской и Большекрепинской комиссий. Последняя «неверно истолковала инструкции и оставила не изъятими многие из ценностей». Видимо, речь идет о том, что эти комиссии восприняли указание декрета об изъятии лишь не имеющих богослужебного значения предметов всерьез и их не изымали.

В Морозовском округе изъятие прошло спокойно и без волнений и завершилось к концу мая. Церкви округа были крайне бедны²⁹. 31 мая из Сальского округа поступило 32 пуда серебра. В то же время в Москву из Донской области отправилась первая партия ценностей, готовилась к отправке вторая³⁰.

Итоги кампании

К концу мая были полностью подведены итоги по центральным населенным пунктам Донской области: городам Ростову и Нахичевани-на-Дону, где было изъято более 259 пудов серебра, Новочеркаску, Азову, Аксаю, станице Старочеркасской³¹. В целом кампания закончилась в первых числах июня 1922 года³². Оставалось завершить изъятие в некоторых отдаленных небогатых районах, произвести подсчет полученного имущества и отправить всё в Москву.

Около 120 пудов серебра было изъято только в одной станице Старочеркасской — бывшей столице донского казачества. В Войсковом Воскресенском соборе из иконной ризы был извлечен уникальный изумруд,

который имел не только материальную, но и историческую ценность — он был пожертвован по окончании Отечественной войны 1812 года атаманом Матвеем Платовым, и, по оценке ювелира, его ценность на 1913 год составляла 2000 рублей. Там же были изъяты серебряные Царские врата, паникадило (весом в 7 пудов), престол (8 пудов веса), а ризы икон весили по 2 пуда³³. Для вывоза ценностей из станицы Старочеркасской и церковью Новочеркаска в распоряжение комиссии были предоставлены паром и 3 вагона³⁴.

По данным же Донского губотдела ГПУ на 11 июля 1922 года, из храмов области было изъято: 990 пудов (16 216 кг) серебра, более 25 фунтов золота, 2085 бриллиантов, 6313 алмазов, 2620 изумрудов, более 2 пудов жемчуга и др.³⁵ Отметим, что и эти данные нельзя считать полными, поскольку в некоторых округах изъя-

тие и подсчет ценностей еще продолжались. Всего же по стране удалось собрать 4 650 810 золотых рублей³⁶, что было крупной суммой. Однако большевики рассчитывали на другие, куда большие средства, к тому же сама кампания потребовала огромных затрат.

Донская комиссия, по неполным данным, получила в Донисполкоме: 26 апреля — 500 млн рублей «на текущие расходы», 6 мая — 800 млн рублей «для выдачи на расходы окружным комиссиям»³⁷. Кроме этого «из местных средств» выделялись суммы (в рублях образца 1922 года, то есть денонмированных)³⁸: «на изготовление ящиков для упаковки церковных ценностей и прочие расходы по отправлению их в Центр» — 50 тыс. рублей, «на завтраки сотрудникам финотдела, занятых по упаковке церковных ценностей, подлежащих отсылке в Москву», — 50 тыс. рублей, на компенсации

рабочим «за изорванные костюмы при работах по упаковке церковных ценностей» — 16,5 тыс. рублей, «на расходы по проведению процесса по делу епископа Арсения» — 20 тыс. рублей³⁹.

Подводя итоги, можно констатировать, что Донская комиссия по изъятию церковных ценностей показала себя хорошим исполнителем, нередко опережающим распоряжения центральной власти. Агитация и антицерковная пропаганда в прессе, прикрываемая идеей информирования населения о ходе кампании, имела крайне ангажированный и агрессивный характер. В целом кампания по изъятию церковных ценностей стала составляющей антирелигиозной программы большевистской партии, которая цинично использовала всенародное горе для решения своих политических задач.

Юлия Бирюкова,
кандидат исторических наук

ПРИМЕЧАНИЯ:

1. Протокол объединенного собрания духовенства и мирян городских церквей г. Новочеркаска от 3 августа 1921 г. // Архив Управления ФСБ по Ростовской области (Архив УФСБ РО). Д. П-53110. Л. 327 об.
2. Трефилова А., свящ. Духовенство, православные и помощь голодным // Советский Юг. 1922. № 19. 26 января. Статья была снабжена комментарием, выразившим болезненную реакцию власти на слова Трефилова о контроле со стороны ЧК.
3. Государственный архив Ростовской области (ГАРО). Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 52. Л. 2 об., 23 об.; Изъятие церковных ценностей // Трудовой Дон. 1922. № 193. 14 марта.
4. ГАРО. Ф. Р-1798. Оп. 3. Д. 42. Л. 303.
5. Там же. Ф. Р-1798. Оп. 3. Д. 42. Л. 303 об.; Изъятие церковных ценностей // Трудовой Дон. 1922. № 193. 14 марта. 10 марта произведено полное изъятие из хоральной и ремесленной синагог Ростова-на-Дону.
6. Архивы Кремля: Политбюро и церковь. 1922–1925. Кн. 1. М., 1997. С. 118–119; Русская Православная Церковь и коммунистическое государство. 1917–1941 гг. Документы и фотоматериалы. М., 1996. С. 77–78.
7. Вместе с Троцким наиболее активную роль в кампании играли Ленин и Сталин. С собственными инициативами, оказывающими воздействие на выработку линии Политбюро, выступала также Лубянка (Архивы Кремля. Кн. 1. С. 16, 24–25, 36).
8. Архивы Кремля. Кн. 1. С. 133–134.
9. В ее состав входили Иосиф Уншлихт — первый заместитель председателя ГПУ, один из создателей советских спецслужб, Тимофей Сапронов — старый большевик, член президиума ВЦИК, Филипп Медведев — начальник Московского губернского отдела ГПУ, Розалия Самойлова-Землячка и священник-расстрига Михаил Галкин (Горев), «специалист» по пропаганде.
10. ГАРО. Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 163. Л. 55.
11. [Отчет профсоюза текстильщиков] // ГАРО. Ф. Р-3713. Оп. 1. Д. 269. Л. 5.; [План ведения агитационной кампании] // Там же. Л. 6.
12. Там же. Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 263. Л. 55.
13. Там же. Ф. Р-3713. Оп. 1. Д. 269. Л. 5 об.
14. Молодежь Юго-Востока России. 1922. № 3.
15. Горбачев Д. А. Донская голофа. Советская власть и Русская Православная Церковь Дона. 1917–1923 гг. Ростов-на-Дону, 2008. С. 116–117.
16. ГАРО. Ф. Р-2287. Оп. 1. Д. 269. Л. 7. Сохранена оригинальная орфография документа. — Ю. Б.
17. [Отчет профсоюза текстильщиков] // Там же. Ф. Р-3713. Оп. 1. Д. 269. Л. 5 об.
18. К изъятию церковных ценностей на Ю.-В. // Советский Юг. 1922. № 87, 96.

19. Стенограмма пленума Доноблисполкома IV созыва // ГАРО. Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 27. Л. 49.
20. Протокол № 1 совещания в ГПУ о проведении кампании по изъятию церковных ценностей 8 марта 1922 г. // Архивы Кремля. Кн. 1. С. 117.
21. [Приложение к протоколу № 115 от 22 марта 1922 г. Политбюро ЦК РКП (б)] // Русская Православная Церковь и коммунистическое государство. С. 97.
22. Предложения Троцкого Л. Д. 9 апреля 1922 г. // Там же. С. 105–106.
23. Советский Юг. № 86.
24. Донская область включала округа: Черкасский, Ростовский, 1 Донской, Донецкий, Верхне-Донской, Сальский, Морозовский. В 1920–1924 гг. Шахты и Таганрог с округами, небольшая часть Черкасского округа, ныне относящиеся к Ростовской области, входили в состав Украины. В церковном отношении эти области входили в состав Донской и Новочеркасской и Ростовской и Таганрогской епархий.
25. ГАРО. Ф. Р-1798. Оп. 3. Д. 42. Л. 303 об.; Трудовой Дон. 1922. № 226–228.
26. Стенограмма пленума Доноблисполкома IV созыва // Там же. Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 27. Л. 48 об.
27. Шадрин А. В. Изъятие церковных ценностей в Донской области в 1922–1923 годах // Научно-культурологический журнал: [электронный журнал]. № 14 [232] 15.08.2011 // <http://www.relga.ru/Environ/WebObjects/tgu-www.woa/wa/Main?textid=2991&level1=main&level2=articles>
28. ГАРО. Ф. Р-1798. Оп. 3. Д. 42. Л. 303 об. 304; Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 27. Л. 48.
29. Центр хранения архивной документации. Ф. Р-277сч. Оп. 1. Д. 34.
30. Трудовой Дон. 1922. № 256. 2 июня.
31. См.: Трудовой Дон. 1922. Май; Горбачев Д. А. Указ. соч. С. 108–109.
32. ГАРО. Ф. Р-1798. Оп. 3. Д. 42. Л. 307 об.
33. Трудовой Дон. 1922. № 240. 13 мая; № 242. 16 мая; Советский Юг. 1922. 14 мая.
34. ГАРО. Ф. Р-97. Оп. 1. Д. 52. Л. 42 об. 43.
35. Государственный архив Российской Федерации (ГАРФ) Ф. А-353. Оп. 4. Д. 382. Л. 44.
36. Архивы Кремля. Кн. 1. С. 184.
37. ГАРО. Ф. Р-3758. Оп. 1. Д. 352. Л. 32, 33 об. Имеются в виду советские рубли.
38. Деноминация 1922 г. приравняла новый 1 рубль к 10 000 рублей в денежных знаках всех прежних выпусков (то есть обмен был произведен в отношении 1:10000). За месяц совзнак терял до половины своей покупательной способности, а 26 октября 1922 г. Народному комиссариату финансов было поручено «приступить к чеканке золотой монеты, именуемой червонцем». 1 золотой рубль = 1140 рублям совзнаками.
39. ГАРО. Ф. Р-3758. Оп. 1. Д. 352. Л. 37 об., 40, 52 об., 80.

Новости



Духовное наследие преподобного Исаака Сирина обсудили ученые и богословы мира

МОСКВА. На философском факультете МГУ состоялась научно-богословская конференция Общецерковной аспирантуры и докторантуры, посвященная богословскому наследию преподобного Исаака Сирина. В ней приняли участие ведущие российские и зарубежные специалисты в области сирийской патристики и ориенталистики, епископы Сирийских Церквей, духовенство и студенты духовных и светских вузов.

Возможность начать исследования богословского наследия Исаака Сирина в России появилась только после падения советского режима. Первые оригинальные работы по сирологии в советское время принадлежат филологу Сергею Аверинцеву и историку Нине Пигулевской, отметил в своем докладе митрополит Волоколамский Иларион. На Западе сирология была выделена в отдельную отрасль богословской науки только в XX веке.

Биографические данные о подвижнике очень скудны. Точные даты его рождения и смерти неизвестны. Иса-

ак Сирина стал епископом не позднее 680 года, составил пять томов богословских трудов и отрекся от епископства, когда «увидел, что его епископское служение не соответствует отшельнической жизни». В старости он ослеп, жил в монастыре, и его изречения записывали уже его ученики.

«В беседах святого Исаака Сирина содержится много советов, как правильно читать псалмы, — сказал в своем выступлении профессор Оксфордского университета Себастьян Брок. — В частности, он говорил: «Если вы хотите получить удовольствие от чтения псалмов, откажитесь от идеи большого количества псалмов и не вспоминайте об их числе. Вместо этого произносите стихи как вы произносите молитву, отказавшись от обычной манеры чтения стихов. Душа должна быть тронута содержанием в них огромного озарения и дивиться этому провидению». Исаак Сирина также рассуждал о трудностях, которые подстерегают молящегося, наставлял, как справиться с нетерпением и усталостью».

В настоящее время научной обществу доступны три тома богословских трудов Исаака Сирина, но в целом его наследие продолжает оста-

ется малоизученным. Данная конференция — первый в истории научный форум, посвященный изучению наследия великого сирийского святого.

Архангельскими краеведами подготовлена передвижная выставка памяти новомучеников

АРХАНГЕЛЬСК. В Архангельске открылась передвижная выставка «Претерпевшие до конца», которая посвящена памяти новомучеников, погибших от рук большевиков на Архангельской земле в первые годы советской власти. Эта выставка — составная часть Музея памяти христианских новомучеников и исповедников, который планируется открыть весной будущего года в здании 38-й школы Архангельска.

«Среди погибших — священники, взятые в плен белые офицеры и солдаты, а также гражданские лица с отвоинных у белых территорий — мужчины, женщины и дети, кронштадтские матросы, крестьяне, поддержавшие восстание Антонова на Тамбовщине, казаки Кубани и Дона и их семьи, — сообщил ЖМП руководитель епархиального центра по изучению и сохранению памяти новомучеников и исповедников Российских Николай Суханов. — Выставка содержит 23 стенда. После презентации в Архангельске силами городского краеведческого музея выставка посетит все краеведческие музеи области».

Задача выставки, по словам краеведа, показать не ужасы первых советских концлагерей и преступления большевистского режима, но донести до людей высокую стойкость и мужество новомучеников. «Мы также планируем сделать в Интернете виртуальный музей с картотекой погиб-

ших для тех, кто не имеет по разным причинам доступа к архивам ФСБ», — добавил Николай Суханов.

В Калужской епархии обсудили особенности миссии в инокультурной среде



КАЛУГА. В Калужском епархиальном управлении прошел пастырский семинар «Особенности миссии в инокультурной среде». Ведущий семинара руководитель миссионерского отдела Петрозаводской епархии иерей Станислав Распутин поделился со слушателями опытом миссионерской работы в Индии и Африке, а также продемонстрировал некоторые особенности коммуникации с представителями религиозных сект. Отец Станислав подчеркнул, что жизнь каждого человека связана с определенной социокультурной средой. Выходя за стены храма, миссионер встречается с целым набором культурных, зачастую совсем не христианских парадигм, носителям которых он должен нести благую весть.

Доклад отца Станислава сопровождался оживленной дискуссией

и демонстрацией миссионерских методик. Участники семинара обсудили, в каких случаях пренебрежение культурными установками аудитории может привести к отрицательному результату, как следует вести себя в чужеродной среде, и рассмотрели примеры успешной деятельности современных православных миссионеров.

Для студентов Донской духовной семинарии организуют регулярные встречи со специалистами по церковному искусству

РОСТОВ-НА-ДОНУ. В Донской духовной семинарии запущен новый учебно-практический проект, в рамках которого студенты будут встречаться со специалистами, занятыми в сфере церковного искусства: реставраторами, искусствоведами, иконописцами, храмовыми зодчими.

На днях состоялась первая встреча. Руководитель архитектурно-искусствоведческой комиссии Донской митрополии протоиерей Валерий Волощук рассказал будущим священнослужителям о важности церковного искусства для христианской проповеди, положительных и отрицательных

примерах отношения к храмовому убранству. Во второй части встречи доцент кафедры реставрации Московской государственной художественно-промышленной академии имени С. Г. Строганова Елена Кузнецова провела практическое занятие по консервации и расчистке десяти икон, переданных в древлехранилище Ростовской-на-Дону епархии.

Пострадавшие от наводнения получили гуманитарную помощь через Хабаровский епархиальный склад

ХАБАРОВСК. Продолжается работа епархиального склада гуманитарной помощи для пострадавших от наводнения в Хабаровском крае. За месяц складом воспользовались свыше тысячи пострадавших (реальное количество получивших помощь в несколько раз больше, так как обычно люди берут продукты, одежду, обувь, предметы личной гигиены на всю семью).

Регулярно работники склада, ориентируясь на нужды пострадавших, заказывают самые ходовые товары оптовым поставщиком. Закупают их на собранные по благословению Патриарха Кирилла по церковным

приходам средства, на целевые перечисления Синодального отдела по церковной благотворительности и социальному служению и на частные пожертвования. По-прежнему приходит в епархию и натуральная помощь продуктами и одеждой из российских регионов. Так, во второй половине октября в епархиальном управлении получили контейнеры с гуманитарным грузом из Бурятии и Волгограда.

«Мы не только ждем, когда пострадавшие сами придут к нам, — рассказывает главный редактор информационно-просветительского портала Хабаровской епархии «Самый Восточный» священник Роман Никитин. — Выезжаем в отдаленные местности сами. Так, 8 октября наши сотрудники вместе с представителями нескольких благотворительных общественных организаций доставили гуманитарный груз для 300 семей в национальные поселки Нанайского района Найхин, Даерга и Хаю».

Служба «Милосердие» распространяет продукты среди нуждающихся

МОСКВА. Служба помощи «Милосердие» запустила новую благо-



творительную программу помощи беднейшим слоям населения «Народный стол». В ее рамках создается система благотворительных сетей, посредством которых отечественные производители смогут регулярно передавать продукты питания нуждающимся. Первыми помощь получили пострадавшие от наводнения жители дальневосточных епархий и подопечные подразделения «Милосердия» в столичной Марфо-Мариинской общине.

«Вообще-то я случайно об этой акции узнала, — признается многодетная москвичка Наталья Разуваева-Капитонова, в семье которой есть один ребенок — подопечный «Милосердия». — Шла сюда за школьным канцелярским набором, а вдобавок неожиданно выдали еду. Что тут у нас? Макароны, крупы, печенье, рис, кукурузные хлопья, чай с кофе!»

Стоимость стандартного набора не превышает 500 рублей. Примерно такие же продукты питания ежегод-



10 лет

«Русский дом в городе святого Марка»

Юбилейный вечер в храме святой мученицы Татианы

- Фотовыставка и видеофильм В. Асмирко (Союз фотохудожников России) «Велика от церкви нашей будет польза!...» 10 лет и два века с народом Божиим».
- Презентация книги М. Талалая «Вдохновительница наших успокоений. Российский некрополь в Венеции».
- Концерт хора «Coro delle cicale» (Местре) под управлением Джузеппины Казарин с программой народных песен «Итальянское очарование» (Incanto italiano).

Ведущий вечера — протоиерей Владимир Вигилянский.

Начало: 21 ноября в 19.00. Вход свободный.
Храм святой мученицы Татианы при МГУ, Б. Никитская, д. 1.

но выдает нуждающимся москвичам столичный департамент социальной защиты населения (правда, туда еще, как правило, включаются сладости для детей). Однако, в отличие от системы госзакупок при помощи аукционов, на «Народный стол» продукция от жертвователей собирается и аккумулируется через «Банк еды» — российскую благотворительную организацию, действующую по образцу насчитывающего полувековую историю международного альянса меценатов «Фудбэнк».

Колокол возвращен Православной Церкви на Аляске

АЛЯСКА. Воскресенскому собору (относящемуся к юрисдикции ПЦА) города Кадьяка на Аляске вернули 200-летний колокол «Сан-Фернандо», который находился в Южной Калифорнии на протяжении целого столетия. Настоятель храма протоиерей Иннокентий Дрездов сказал, что считает возвращение колокола важным событием, поскольку колокола представляют собой физическую состав-



ляющую самой церковной службы.

Колокол «Сан-Фернандо» хранился в калифорнийской католической миссии короля Испании Сан-Фернандо под юрисдикцией архидиоцеза Лос-Анджелеса. Возможно, что он оказался в Калифорнии еще в 1890 году, хотя, скорее всего, его привезли туда в 30-е годы XX века.

Колокол — бронзовый, высотой в 30 см (12 дюймов), 30 см в диаметре. По мнению экспертов, был отлит в России в начале XIX века или ранее специально для церкви Кадьяка. Хотя на самом колоколе нет никаких надписей, указывающих на Кадьяк, второй аналогичный колокол, находящийся сейчас в одном из музеев Калифорнии, подобную надпись имеет. Оба колокола были, возможно, частью

комплекта колоколов, изготовленных для Кадьяка, хотя второй колокол был отлит в самом Кадьяке в 1796 году. Отец Иннокентий заявил, что собор надеется получить и второй колокол.

Свято-Воскресенский собор был основан в 1794 году миссионерской группой, прибывшей из России. Сейчас в соборе покоятся мощи преподобного Германа Аляскинского. Над его ракой горит лампада, подаренная храму Патриархом Алексием II во время его визита на Аляску в 1993 году.

Иркутская митрополия передала в дар православному приходу Гонконга икону святителя Иннокентия

ГОНГКОНГ. В праздник Покрова Божией Матери православный приход во имя Святых апостолов Петра и Павла Гонконга получил в дар от Иркутской митрополии икону святителя Иннокентия Иркутского с частицей его святых мощей.

Икона была доставлена в Гонконг по благословению митрополита Иркутского и Ангарского Вадима клири-



ком Иркутской епархии протоиереем Александром Абидуевым.

Настоятель гонконгского прихода протоиерей Дионисий Поздняев подчеркнул значение святителя Иннокентия для православных Китая: «Святитель Иннокентий — повсеместно почитаемый в Китае святой. Он был первым православным архиереем, избранным для служения в Поднебесной. При жизни ему не суждено было пересечь границу Китая, но теперь все мы свидетели тому, как, уже прославленный и почитаемый, своими мощами святитель пребывает на Китайской земле, неся благословение Китайской Церкви, столь нуждающейся в наши дни в утверждении. Многие, испытывая различные нужды и лишения, прибегали к его предстательству и получали утешение. Святитель, проживший несколько лет на границе с Китаем в нищете, покровительствует тем, кто, живя в скудости и недостатке, обращается к нему с молитвой об укреплении в миссионерском служении».

Святитель Иннокентий Иркутский является небесным покровителем Православной Церкви в Китае. Несколько храмов на Китайской земле освящены в честь Святителя Инно-

кентия, в том числе храм города Эргуна (Автономный район Внутренняя Монголия), храм в Пекине, расположенный на территории Посольства Российской Федерации в КНР.

В Трире состоялось заседание Православного епископского собрания

ТРИР. 10–12 октября прошло очередное заседание Православного епископского собрания в Германии. Местом проведения заседания были избраны помещения прихода Русской Православной Церкви во имя Сорока мучеников Севастийских города Трира. В заседании приняли участие представители епархий Поместных Православных Церквей на территории Германии. Они обсудили ряд проблем взаимодействия Церкви и общества, в частности вопрос об отношении Православных Церквей к трансплантации человеческих органов. На заседании было представлено несколько докладов о современном положении Православных Церквей в различных

странах. В частности, представитель Русской Православной Церкви в Германии архиепископ Клинский Лонгин выступил с докладом о православии в Финляндии. Известный канонист профессор Мюнхенского университета, доктор гражданского и церковного права Анаргирос Анаплиотис говорил о правовом положении Православной Церкви в Греции.

12 октября в базилике Святого равноапостольного Константина города Трира представители православного духовенства Германии совершили торжественное богослужение в связи с 1700-летием Миланского эдикта. По окончании Божественной литургии участники торжеств прошли крестным ходом к католическому кафедральному собору Трира, чтобы поклониться честным мощам святой равноапостольной царицы Елены и хитону Господню.



При подготовке использованы информационные материалы Архангельской, Берлинской, Калужской, Ростовской-на-Дону, Хабаровской епархий, сайтов Милосердие.ру, Православие в Китае, Kodiak Daily Mirror.

О наиболее значимых и интересных событиях на вашем приходе, в вашей епархии вы можете написать в редакцию по адресу: 119435, Москва, ул. Погодинская, д. 20, корп. 2, или по электронной почте news@jmr.ru с пометкой «Новости епархии».



**ВОДА ЖИВАЯ.
300 КАПЕЛЬ
МУДРОСТИ**

Лучшие христианские притчи — настоящий подарок к праздникам!

Мудрость Православия, дошедшая из глубины веков — в одной подарочной книге. В книге собраны лучшие христианские притчи и высказывания Антония Великого, Иоанна Златоуста, Макария Великого, Николая Сербского, Серафима Саровского и многих других подвижников веры.

Приобрести книгу оптимально можно в системе интернет-закупок «Книгосвод» www.knigosvod.ru
«Книгосвод» — удобство и простота закупок!

Мы ждем вас по адресу:
Москва, пер. Сивцев Вражек, 21
8 (495) 600-35-10
www.nikeabooks.ru

Более 300 кратких рассказов, составленных монахами, старцами, подвижниками, говорят о вере, мудрости, надежде на Бога и любовь.

НИКЕЯ

Возвращение государей

**В ЦЕНТРЕ МОСКВЫ ВОССТАНОВЛЕН ОБЕЛИСК
В ПАМЯТЬ 300-ЛЕТНЕГО ЮБИЛЕЯ ДОМА РОМАНОВЫХ**

В праздник Казанской иконы Божией Матери в Александровском саду торжественно открыт и освящен памятник в ознаменование 300-летия романовской династии. Московским старожилам и знатокам столичной истории этот монумент у Кремлевской стены возле знаменитого грота, конечно же, известен. Правда, последние 95 лет он менял как свой облик, так и «прописку». И вот теперь историческая правда восторжествовала: вместо 19 фамилий социалистов-утопистов на нем снова нанесены имена 17 государей из рода Романовых, а также державные символы дореволюционной России.

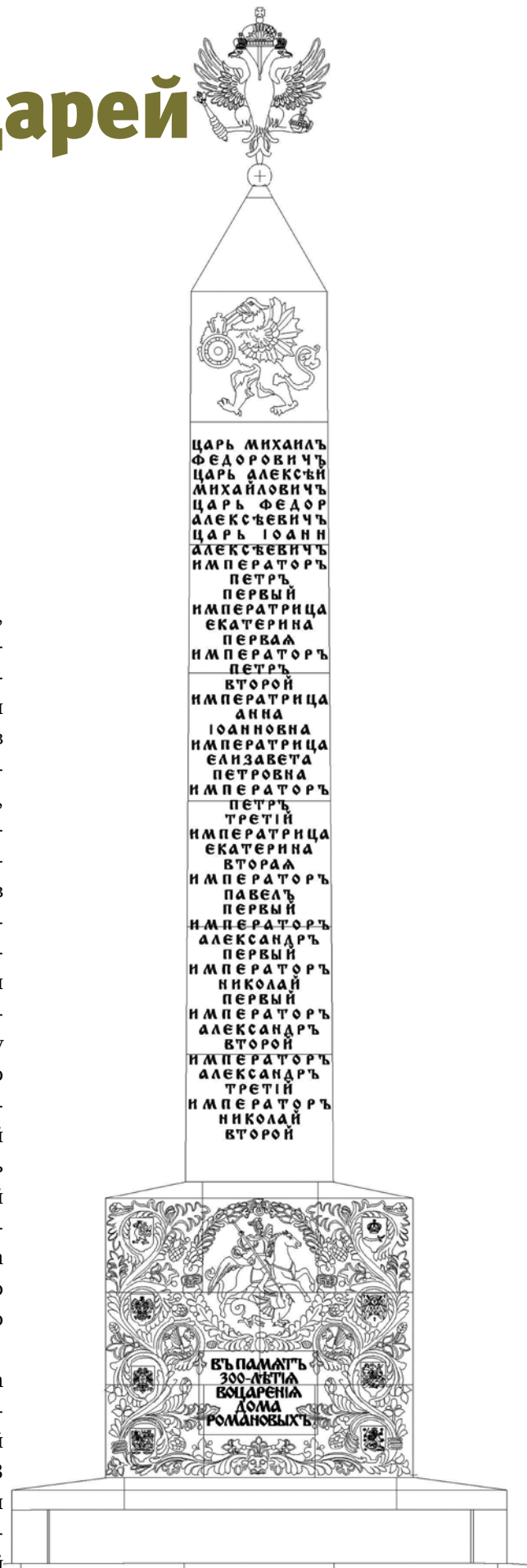
Освященный Иверской иконой

Инициатива установки памятника в начале прошлого века исходила от городских властей. В январе 1911 года этот вопрос подняла комиссия о пользах и нуждах общественных Московской городской управы, рекомендовавшая воздвигнуть к приближавшемуся юбилею монумент наподобие обелиска в Троице-Сергиевой лавре (на нем запечатлены узловые моменты «биографии» этой обители). В следующем году состоялся открытый конкурс. По его итогам решили воплотить в камне работу занявшего второе место архитектора по квартирному довольствию войск Московского гарнизона Сергея Власьева (†1936), так как проект-победитель конкурсная комиссия посчитала неоправданно дорогим.

Функционально власьевский памятник состоял из трех больших компонентов. Внизу располагался окруженный живописным цветником большой цоколь. На него опиралось массивное основание с надписью-посвящением и изображением Георгия Победоносца, несшее на себе восемь геральдических щитов с гербами составлявших Российскую империю

царств (Московского, Казанского, Астраханского, Польского, Сибирского, Херсонотаврического и Грузинского), а также соединенными гербами четырех великих княжеств (Киевского, Владимирского, Новгородского и Финляндского). Наконец, верхний уровень походил на иглу в виде поставленных друг на друга квадратных в плане монолитных блоков (сторона нижнего — 1 м 38 см, верхнего — 1 м 19,5 см), где перечислялись (причем не в более привычном нам сегодня хронологическом порядке снизу вверх, а наоборот — сверху вниз) все самодержцы романовского рода от Михаила Федоровича до Николая II. Семнадцать имен государей и государынь, если точнее, умещались на шести блоках; седьмой же, самый верхний, нес на себе изображение родового романовского герба (грифона с мечом и щитом) и одновременно служил опорой для позолоченного двуглавого орла.

Совместить открытие памятника с юбилейными торжествами не получилось: император, будучи в старой столице на празднествах в мае 1913 года, лишь ознакомился с проектом и одобрил его. После этого на Цветном бульваре соорудили «временный



памятник». Да какой! Он повторял очертания власьевского монумента, но собран был полностью... из живых цветов.

Заложили мемориал у главных ворот, ведущих в Александровский сад с Воскресенской площади, 18 апреля 1914 года. Освоили ассигнованные 50 тыс. рублей на удивление быстро: монумент под официальным названием «Обелиск в память 300-летия царствования дома Романовых» торжественно открылся уже 10 июля. Освящали его великим торжественным чином, с выносом из соседней часовни чудотворной Иверской иконы Божией Матери.

Деятнадцать вместо семнадцати

Увы, ему не суждена была счастливая судьба. Одним из первых документов советского правительства, изданных после переноса столицы в Москву, стал Декрет СНК «О снятии памятников, воздвигнутых в честь царей и их слуг, и выработке проектов памятников Российской Социалистической Революции». Видимо, это не случайно: большевистская верхушка не могла спокойно руководить страной, когда в Кремле на нее смотрел изваянный в камне Александр II, а на Тверской площади напротив Моссовета восседал на коне генерал Скобелев. Попал под горячую руку, причем очень скоро, и власьевский монумент. Уже в течение августа-сентября 1918 года трудами архитектора Николая Всеволожского он превратился в памятник-obelisk выдающимся мыслителям и деятелям борьбы за освобождение трудящихся. Орла, естественно, сняли, все надписи и изображения с гранита сбили. Щитки из-под гербов оставили пустыми, центральную часть основания заняли надписями «Р. С. Ф. С. Р.» и «Пролетарии всех стран, соединяйтесь!». А вот



Открытие романовского обелиска

Вчера в Александровском саду состоялось торжественное открытие обелиска, сооруженного здесь с Высочайшего соизволения Московским городским общественным управлением в ознаменование 300-летия Царствования Дома Романовых.

Ведущие в Александровский сад с Воскресенской площади ворота и прилегающая к ним железная решетка были украшены национальными флагами. Около обелиска, ближе по кремлевской стене, было устроено небольшое возвышение, красиво задрапированное гирляндами зелени; на возвышении была помещена особо чтимая москвичами святыня — чудотворная икона Иверской Божией Матери.

По всей длине аллеи бульвара стояли шпалерами юнкера Александровского, Алексеевского и Тверского кавалерийского училищ и части войск Московского гарнизона с оркестром музыки. В половине двенадцатого часа дня преосвященным Димитрием, епископом Можайским, в сослужении депутата духовного ведомства в Городской Думе протоиерея Н.С. Виноградова и другого духовенства было



совершенно молебствие с водоосвящением при стройном пении хора храма Христа Спасителя. Перед окончанием молебствия преосвященный Димитрий произнес слово, в котором указал на высокое значение воздвигнутого памятника, долженствующего непрестанно вещать жителям Первопрестольной о великих заслугах перед Россией Царствующего Дома Романовых. Молебствие закончилось провозглашением многолетия Государю Императору, Государыне Императрице, Наследнику Цесаревичу и всему Царствующему Дому и вечной памяти в Бозе почивающим венценосным представителям Дома Романовых. После этого преосвященный Димитрий окропил св. водой сооруженный монумент со всех четырех сторон. Хор исполнил национальный гимн. Затем состоялся парад находившимся в саду частям войск. Парадом командовал командир 1-й гренадерской бригады

генерал-майор Хольмсен. Принимавший парад командующий войсками Московского военного округа генерал от кавалерии П.А. Плеве, выступив на середину фронта войск, провозгласил здравицу за Обожаемого Государя Императора и весь Царствующий Дом. Войска, взяв «на караул», ответили на это громовым, долго не смолкавшим ура; оркестр исполнил Боже, Царя храни! Затем генерал П.А. Плеве провозгласил тост за процветание и благоденствие города Москвы, соорудившего славный памятник: «Ура Москве!» — произнес генерал Плеве и в ответ на это раздалось могучее ура; оркестр исполнил Преображенский марш.

И.д. городского головы В.Д. Брянский от имени города Москвы благодарил генерала П.А. Плеве за провозглашенную здравицу. Затем войска были пропущены церемониальным маршем. Генерал П.А. Плеве благодарил молодецки проходившие воинские части. На торжестве открытия памятника, кроме указанных уже лиц, присут-

ствовали: командир гренадерского корпуса генерал от артиллерии И.И. Мрозовский, Московский градоначальник свиты Его Величества генерал-майор А.А. Адрианов, Московский губернатор егермейстер Высочайшего Двора гр. Н.Л. Муравьев, состоящий при Ее Императорском Высочестве Великой Княгине Елисавете Феодоровне гофмейстер Двора Его Величества А.П. Корнилов, Московский комендант генерал-майор Т.Г. Горковенко, егермейстер Высочайшего Двора кн. Н.С. Щербатов, ректор Московского Университета проф. М.К. Любавский, помощник Московского градоначальника д.с.с. К.К. Заккит и полковник В.Ф. Модль, члены городской управы Ф.А. Лузин и В.Ф. Малинин, гласные Городской Думы и большое количество народа. Вновь воздвигнутый памятник производит вполне благоприятное впечатление.

Московские ведомости. 1914. № 134. 11 июня

на месте грифона и имен самодержцев появились фамилии 19 социалистов. В отличие от дореволюционных резных букв, новые слова были пробиты в стесанном граните (то есть «смотрели» внутрь, а не наружу).

Выбор увековеченных в 1918 году мыслителей из сегодняшнего дня кажется как минимум странным. К примеру, там не оказалось ни единого большевика, зато были народник Михайловский, анархист Бакунин и меньшевик Плеханов. С Марксом и Энгельсом более или менее ясно, наследие Чернышевского тоже хорошо соответствовало целям и задачам соцпропаганды, но вот дальнейшая мешанина из фамилий утопистов (в числе которых, к слову, присутствовали три католических священника) сейчас представляется едва ли не кашеобразной. Возможно, то были личные пристрастия составлявшего список «красного» искусствоведа Владимира Фриче. Как бы там ни было, после революционного преобразования монумент относился к основным московским достопримечательно-

стям уже с большой натяжкой. А когда в 1966 году его передвинули к гроту в связи с оборудованием Могилы Неизвестного Солдата, он и вовсе едва ли не потерялся в гораздо более значимом архитектурно-мемориальном окружении.

«Предложения общественности о воссоздания романовского обелиска раздавались несколько последних лет, — говорит председатель правления Фонда по постановке памятника Патриарху Гермогену, сопредседатель Союза православных женщин Галина Ананьина. — Например, официально выходил на высшие должностные лица страны с этим вопросом фонд «Возрождение». Но со всей очевидностью необходимость возвращения исторического облика монументу проявилась только после установки в Александровском саду памятника священномученику Гермогену».

Ближе к Гермогену

Идею единогласно поддержала комиссия по монументальному искусству при Московской городской думе.

При организации-балансодержателе памятника — Управлении делами Президента РФ — была создана специальная рабочая группа, решившая отреставрировать памятник в рамках продолжающегося комплексного благоустройства Александровского сада. Помимо Ананьиной в авторский коллектив вошли трудившиеся над памятником Гермогену народный художник России Салават Щербаков и заслуженный архитектор России Игорь Воскресенский. Их задача существенно облегчалась обнаруженными в Центральном историческом архиве Москвы чертежами и эскизами власьевского проекта.

«Но прежде нужно было обследовать существовавший памятник, — рассказывает Салават Щербаков. — После демонтажа в июле-августе этого года мы внимательно осмотрели все его части. Основная выявленная проблема оказалась связана с блоком-навершием. Похоже, двуглавого орла удаляли варварски, а быть может, он никак не хотел покидать вершину, но этот блок оказался в критическом со-

Памятник вещает о великих подвигах и заслугах царствующего дома перед Россией

Анастасий (Грибановский), епископ Серпуховской, глава церковной юбилейной комиссии в 1913–1914 гг. Впоследствии — Первоиерарх РПЦЗ

В минувшем году вся Россия праздновала трехсотлетнюю годовщину царствования Дома Романовых и единым сердцем возносила Господу Богу благоговейные моления за все блага, явленные Им дорогой родине через этот Царствующий Дом. В ознаменование такого великого события наш царственный град и приступает ныне к сооружению памятника, который здесь, под сенью священного Кремля, будет иметь особенное значение: он будет вещать о великих подвигах и заслугах перед Россией Царствующего Дома, о тех неразрывных узах, которыми он связан с первопрестольной Москвой. Москва — колыбель Дома Романовых. Здесь

— глас народа, оказавшийся на этот раз гласом Божиим, указал на Царя Михаила Феодоровича как на природного государя. Здесь русские венценосцы восприняли и будут воспринимать помазание Божие, здесь они почерпали свои духовные силы от живого общения с Православной Церковью, здесь в години исторических невзгод и испытаний они прислушивались к биению подлинного русского сердца. Пусть же сооружаемый монумент будет не только памятником нашей минувшей славы, но и залогом грядущей силы, заключающейся в единении Царя с Москвой, а через нее и со всем русским народом. Как новый памятник вознесется в высоту, так пусть и Русь святая непрерывно возносится к небу, до вершин силы, могущества и славы.

Из слова на молебне при освящении закладки памятника.

Московские ведомости. 1914. № 90. 19 апреля



Реставратор Сергей Зайцев: «Исторический камень отшлифован вручную по старинной технологии»



Автор проекта реставрации народный художник РФ Салават Щербаков у единственного блока-новодела — гранитного навершия

стоянии. Фактически он раскололся на четыре части, использовать которые в дальнейшем не представлялось возможным. Поэтому мы решили заменить эту деталь новоделом. Новый блок вытесан из карельского гранита, добытого на том же самом карьере Куру-грей в Финляндии, что и исторические камни-аналоги. Остальные компоненты можно использовать в монументе и дальше, хотя переезд памятника в 1966 году не пошел им на пользу. Блоки и камни гранитной облицовки кое-где смещены, швы потеряли герметичность, отмечены отдельные сколы гранита».

«Кроме того, за век гранит основательно потемнел, — объясняет реставратор-каменщик Сергей Зайцев корреспонденту ЖМП на площадке за несколько дней до торжественного открытия. — Видите, как сильно отличаются тона старой и новой облицовки? Сейчас мы скрупулезно чистим исторические камни от атмосферных загрязнений, так что на торжественном открытии на памятник приятно будет посмотреть».

Кстати, смотреть на него теперь лучше не с Аллеи городов-героев, а из центра верхней части Александровского сада, от скульптуры Патриарха



Имена царей и императоров, как и век назад, вырезаны поверх монолитных блоков

Гермогена. Фасад монумента развернут по сравнению с прежней ориентацией на 90 градусов в левую сторону. «Это было сложное решение, принятое после перебора многочисленных вариантов, — объясняет заместитель генерального директора общества с ограниченной ответственностью «ВИП СЕРВИС ПРОЕКТ» (организация — проектировщик реконструкции и реставрации) Михаил Ла-

пин. — Обусловлено оно наилучшим, максимально удобным обзором памятника с разных точек».

Кроме того, восстановлена геометрия пострадавших блоков, подработаны швы, заменен проржавевший металлический крепеж. Вернулся на свое место и позолоченный орел (его тоже пришлось отливать из бронзы заново, по архивным чертежам). Но главное, конечно, буквы. Выполненные, как и век назад, в шрифте неорусской стилистики, они в полном соответствии с исторической правдой снова резные, выточены поверх единого гранитного монолита. Для этого камни пришлось снова стесывать по всему фасаду. Как показывают подсчеты, в общей сложности каждый блок за век похудел примерно на 2–2,5 см. В относительном выражении это немного: около двух процентов. Но как же весомо в историческом измерении!

Остается надеяться, что это возвращение исторической правды монументу в Александровском саду окажется последним. И больше никому не придет в голову обтесывать исторический гранит, чтобы написать на нем что-нибудь иное.

Дмитрий Анохин

СЛУЖЕБНИКЪ

В ГИБКОМ ПЕРЕПЛЕТЕ



Издательство Московской Патриархии, учитывая многочисленные пожелания священнослужителей, выпустило Служебник в гибком переплете. Служебник издан в мягкой обложке из гибкого ПВХ с закругленными углами. В ассортименте гибкие Служебники трех цветов: красного, коричневого и зеленого. Красный Служебник имеет золоченый обрез. Традиционно книга снабжена тремя разноцветными ленточками-закладками. Издательство Московской Патриархии представляет также большой выбор Служебников в твердом переплете, в том числе кожаном с золоченым обрезом. Подробнее о наших изданиях читайте на сайте www.rop.ru



Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви
Торговая сеть «Православная книга». Тел. +7 (499) 703-0214
www.rop.ru



Храм Св. мч. Феодора Стратилата
в Большом Колычеве

Роль личности в сельском храме

Этот сельский храм, по архивным данным, был построен воеводой князя Дмитрия Донского Федором Колычем после Куликовской битвы. Сегодня на службу в храм приезжают из города ветераны, на специально арендованном автобусе. Юные прихожане из местного интерната мечтают стать алтарниками и звонарями, для малоимущих здесь всегда найдется банка молока, простокваши и творог. А у настоятеля, священника Александра Беляева, есть уникальный рецепт от всех жизненных проблем.

Первый храм

«В юности я даже представить себе не мог, что стану священником, — весело поглядывая на меня, говорит отец Александр, — помню, лет в 16 друг меня спросил, какая мечта у тебя? Я как на духу и выпалил: построить церковь! В детстве я часто бывал

в Коломне, где у меня жила сестра, а недалеко от ее дома стоял полуразрушенный храм, очень красивый. И когда я мимо него ходил, мне эта идея в голову и пришла».

Священник Александр Беляев служит в храме великомученика Феодора Стратилата в селе Большом Колычеве

под Коломной. Пока мы едем к нему, он рассказывает, что родился в Тамбовской области, окончил Рязанский радиотехнический институт по специальности «инженер-системотехник». Потом женился, переехал в Коломну, где и проработал какое-то время на заводе инженером.

В рабочем поселке, где прошло его детство, храма не было. Но родители чтит православные традиции, и поэтому в доме на стене висели иконы, а в Пасху на столе ждали гостей кулич со свечой, сладкая пасха и крашеные яйца. «Веры оформленной не было, но, очевидно, в глубине души она у родителей жила, — вспоминает священник. — И я с детства знал, что нужно ходить в церковь, исповодаться и причащаться, но когда появилась такая возможность, делал это нерегулярно».

Отец Александр общительный, веселый, любознательный и инициативный человек, нередко разные люди обращались к нему за советом, а бывало и за помощью. И вот однажды, в 1995 году, глава администрации одного из районов Коломны предложила ему построить храм: «Саша, у меня материалы на церковь есть, а строить — нет ни средств, ни людей, возьмешься?»

И он согласился, ведь вырос в сельской местности, плотницкое дело знал. Проект храма был не сложный — обычный сруб 9x9 м². Александр нашел в Москве архитектора, которая бесплатно спроектировала барабан и маковку для будущей церкви, и в выходные вместе с друзьями взялся за дело.

Позже выяснилось, что этот архитектор участвовала в строительстве Храма Христа Спасителя, а ее муж приходится правнуком последнего настоятеля храма великомученика Феодора Стратилата, в котором служит священник. Пока строили храм,



Ребята из интерната — самая многочисленная паства отца Александра. Для них наказание — если за какой-то проступок их не пускают в храм

Александр стал замечать, что, если долго не исповедуется и не причащается, возникают проблемы. «То друзья не могут от дел своих оторваться, то благодетелей со стройматериалами не найти, — говорит он. — Но стоит начать исповедоваться и причащаться, разгрести свою “духовную коросту”, стройка трогается с мертвой точки — и благодетели находят, и строители». Храм они построили за три года.

«Вы будете священником»

Строительство храма расширило круг его знакомых среди духовенства. И вот однажды батюшка, у которого Александр исповедовался, вдруг сказал: «Саша, тебе нужно быть священником». «Батюшка, да вы что! Вы меня не знаете! Это же какая ответственность! Какой из меня священник?! Даже в мыслях не держите!» — запротестовал Александр. Потом еще несколько раз разные люди говорили ему о том же, но он не слушал. «У меня работа, дом, семья. Какой смысл всё ломать и начинать с нуля? — вспоминает отец Александр. — И вот

мы достроили храм, прошло немного времени, и у меня вдруг начались в душе какие-то нестроения-сомнения. По совету друзей поехал на остров Залит к отцу Николаю Гурьянову. Много слышал о нем, но ни разу у него не был. Вхожу к нему с коробкой конфет, а отец Николай возвращает ее мне: “Это вашим детишкам”. И без всяких переходов, в лоб: “Вы будете священником”. Я остолбенел. У меня своих внутренних проблем воз, а он совсем про другое. Но тут такая благодать моей души коснулась и радость, что я про все свои вопросы сразу забыл». Он сопротивлялся еще три года и всё ездил и ездил к отцу Николаю, пока тот не благословил его поступать в Коломенскую семинарию.

— У меня для тебя подарок! — встретила его на пороге супруга.

— Какой?

— У нас будет ребенок, я беременна.

— И у меня для тебя подарок! Я в семинарию поступаю.

— На что будем жить?

Из-за увольнения Александра с работы ради обучения в семинарии

у семьи оставался единственный источник дохода — крошечная стипендия. Они продали участок земли, что и стало подспорьем на первое время. А через год семинарии отца Александра рукоположили в дьяконы, затем и в священники.

Земля и вера

Мы проходим по мосту мимо живописного оврага. «Это место называется Попов клин, тут наше пастбище, — отец Александр указывает на овраг. — В архивах прочитал, что в селе Большом Колычеве всегда было не больше 40–50 дворов. Крестьяне хотели, чтобы у них был в селе свой священник. Специально для этого держали скот, а на вырученные с него средства содержали батюшку и его семью. Меня это вдохновило, и я решил завести корову. Она плодиться стала, теперь целое стадо в 18 голов, плюс три лошади. А где пасти?»

Не всем нравится, что вокруг села ходят коровы. Но в овраге они никому не мешают. Люди отвыкли от домашнего скота, и вблизи городов его почти никто не держит. Невыгодно, слиш-



При храме есть кружок звонарей-пономарей. В нем обучаются не только ребята из интерната, но и дети прихожан

ком затратно и хлопотно, проще купить молочные продукты в магазине.

«Оно и понятно, — продолжает священник. — По большому счету с этими коровами одна головная боль — доить, кормить, навоз разгрести, теперь вот хлев надо новый строить, не помещаются в старом. Все умные люди мне твердят, матушка жалуется: да сдай ты этих коров на бойню. Сам об этом думал не раз. И когда на Афоне был, то даже спросил у отца Макария, духовника Русского Пантелеимонова монастыря: “Что мне с животными делать? Никакой прибыли от них. Может, забить на мясо? Да жалко их”. Отец Макарий помолчал и говорит: “Знаешь, мне тоже их жалко. Но Бог поможет”. И я как-то сразу успокоился. Думаю, если найдутся те, кто будет ухаживать за ними, и средства на их содержание, пусть живут».

После возвращения с Афона вопрос, кто будет ухаживать за животными, решил сам собой. К отцу Александру стали приходить люди, которым на тот момент нужна была помощь и куда было идти. Кого-то привели полуживого в надежде, что

батюшка, как служитель церкви, не откажет в приюте и в куске хлеба. Кто-то, понимая, что погибает, пришел к нему сам, надеясь на помощь. Так и появились у отца Александра соратники-трудники.

«Мне их часто приводили в полу-вменяемом состоянии. В Москве им податься некуда, никому они не нужны, а в деревне, где люди держат скот, всегда требуются рабочие руки. Можно взять любого потерявшегося в этой жизни человека, привести в чувство, приставить к делу, и он возвращается к жизни. Доказано практически», — убежденно кивает отец Александр.

На этот счет у него целая теория, суть которой такова. Если человек отлучается от Бога, он умирает духовно, а если отлучается от земли — умирает физически. Русскому народу достались от Бога два дара: земля и Церковь. Земля не дает человеку погибнуть физически, если он трудится на ней, а Церковь — умереть духовно. В тех селах, где колхоз-совхоз уничтожен, население тут же деградирует и спивается. А если еще и храма нет, никаких шансов на воз-

рождение. Но каждого, потерявшего образ человеческий, можно вернуть к нормальной жизни, если он начнет трудиться и молиться. Я так и построил нашу сельскую жизнь: в храме мы образ Божий в человеке восстанавливаем, а через физический труд — образ человеческий. Поэтому я коров не касаюсь. Уход за ними — задача этих ребят, бывших бездомных. А моя забота — это они сами, их душевно-духовная реабилитация», — говорит священник. За десять лет отец Александр помог вернуться к нормальной жизни пятнадцати бездомным: купал лекарства, восстанавливал документы, помогал найти родственников и трудоустроивал. Трое из них живут и трудятся у него и сейчас.

Добрая душа

Максим (имя изменено) — бывший военный моряк. При Советах служил на Балтфлоте. Когда огромная страна развалилась, потерял работу и уже не смог найти новую. Супругу тоже уволили с работы как жену «окупанта». На иждивении две дочери. В один день Рига, где они жили, стала

чужим городом. Семейные неурядицы закончились разводом. Тогда он и пришел в храм, ища утешения душевным переживаниям. В поисках лучшей доли вернулся в Россию, но и здесь не всё сложилось, как ожидал. После череды мытарств оказался в Москве, где в социальной службе одного из храмов ему подсказали адрес отца Александра. «Я живу здесь год, — говорит Максим. — Батюшка — добрая душа — беспокоится о неимущих и пожилых, раздает им молоко и творог. Это человек с харизмой, может повести за собой, вдохновить. Очень эрудированный, можно говорить с ним на любые темы». Определенных планов у Максима на будущее нет, может быть, вернется в Ригу и восстановит семью, вроде бы сейчас Латвия относится более лояльно к своим изгнанникам. А пока он старший на хозяйстве у отца Александра.

В выходные у Максима есть добровольные помощники. Это выпускники Колычевской школы-интерната для детей сирот. Юная паства отца Александра, в которую он вкладывает свои силы и время, — еще одна забота его беспокойной души.

«Люби его как душу, трясина его как грушу»

«Когда меня назначили на этот приход, я понял, что первым делом заниматься надо с детьми-сиротами. Интернат в 100 метрах от храма, мимо не пройдешь», — говорит батюшка. Практически сразу он стал проводить занятия с детьми, проповедовал слово Божие. Стараясь наладить с ребятами контакт, он всегда приходил не с пустыми руками, но однажды услышал детский отзыв о себе: «Люби его как душу, трясина его как грушу».

Священник понял, что не добьется никаких результатов, если ограничиться подарками, лекциями и беседами о православной вере. В ребятах быстро

просьпается дух потребления, а слова о Боге, влетая в одно ухо, вылетают из другого, минуя душу. Ребенок слышит о Боге, когда раскрыта его душа, душа же раскрывается, когда он занимается творчеством. Осознав это, вместе с инициативными прихожанами священник организовал всевозможные кружки: рукоделия, бисероплетения, домоводства. И уже во время этих занятий педагоги говорили с ребятами о вере. Был даже кружок сестер милосердия по уходу за больными в Коломенской больнице. А еще помощь ветеранам и инвалидам. Дети помогали им в ремонте и уборке квартиры, по хозяйству.

И, конечно же, священник приглашал детей и педагогов на службы в храм и в паломнические поездки. В одной из них случилось маленькое чудо. После купания в святом источнике один из ребят вдруг подошел к отцу Александру и признался, что согрешил: украл икону Божией Матери в иконной лавке, куда они зашли перед купанием. «А в источнике окунулся, и, видно, благодать его сердца коснулась, и он не смог в себе грех носить, — смеется батюшка. — Икону мы в лавку вернули, и я ему купил ту, которая ему больше всего понравилась».

«В нашем интернате собраны дети из неблагополучных семей, многие с диагнозом “ограниченная возможность здоровья”, — говорит Людмила Новикова, которая работает воспитателем в Колычевском интернате уже 28 лет. — Это, в частности, задержка в восприятии. Иногда для того, чтобы они что-то уяснили и запомнили, им нужно повторить одно и то же несколько раз, терпеливо разжевывая».

До встречи с отцом Александром у Людмилы Дмитриевны была проблема, которую ей никак не удавалось решить. Дети перестали ориентироваться на идеалы, принимать как примеры для подражания художественные об-

разы в литературе и искусстве. Они соглашались, что нужно быть милосердными, учиться любить, совершать добрые, нравственные поступки. Но в их сознании это никак не связывалось с действительностью. Стоило выйти из класса, и дети обо всем забывали.

Однажды во время прогулки Людмила Дмитриевна вместе с ребятами зашла в храм, который недавно открылся. «Я увидела, сколько у отца Александра любви к нашим детям, как он рад видеть их рядом с собой и заботиться о них, — вспоминает она. — На тот момент я не была воцерковлена. Батюшка предложил мне духовную литературу. Я прочла заповеди Христа и поняла, что это высоко нравственный закон, который поможет ребятам не на словах, а на деле усвоить такие понятия, как любовь, доброта, сострадание. Ведь в силу жизненных обстоятельств, особенностей психофизического развития некоторые из них склонны к агрессии, злобе и отрицательные эмоции проявляются намного чаще положительных. Но ребенок не всегда это осознает. Как помочь ему увидеть себя в этот момент со стороны?»

Ключом к решению задачи стало таинство исповеди. «Мы, педагоги, поняли, что регулярная исповедь постепенно приучает к осмыслению и самоанализу своих поступков, помогает подчинять и контролировать свои эмоции, — говорит Людмила Новикова. — Отец Александр также посоветовал мне причащать ребят раз в неделю».

«Благодаря регулярной исповеди и причастию в детях включается механизм внутренней духовной работы. Пусть они на исповеди хотя бы два-три слова скажут, но зато ребенок понимает, что не все мысли или чувства, которые в нем возникают, правильные и надо их всегда соотносить с волей Божией», — добавляет батюшка.



Маша — выпускница интерната, учится на швею, а в выходные приезжает помогать батюшке по хозяйству

Что же изменилось благодаря советам священника? Дети, которые ходили в храм, стали слышать и слушать своих воспитателей, откликаться на добрые дела, охотно участвовать в спортивных соревнованиях и трудовых мероприятиях, бескорыстно помогать другим. Например, когда отец Александр предложил им помочь сделать ремонт в квартирах престарелых ветеранов из Коломны, ребята с радостью согласились. Батюшка нанял специалиста-отделочника и купил стройматериалы. Дети клеили обои, красили полы, белили потолки и были совершенно счастливы, что оказались нужными.

«Больше всего на воспитание и развитие влияет труд», — уверен отец Александр. Благодаря батюшке каждый по своим склонностям и своему желанию может найти для себя занятие. Для ребят была организована



Для девочек отец Александр придумал кружок рукоделия. Во время занятий педагог рассказывает детям о православии



иппотерапия: они сами ухаживали за лошадьми, обучались верховой езде. Кто хотел, помогал ухаживать и за коврами, например заготавливал для них сено. Некоторые даже научились доить. Кроме того, кружок труда — это еще и уборка в храме и вокруг него. Например, я видел, как дети засыпали песком по просьбе батюшки лужу перед храмом. В такой помощи отцу Александру ребята никогда не отказывают. Кроме того, при храме есть кружок звонарей-пономарей. Среди 9–12-летних мальчишек нет отбоя от желающих.

«Мне кажется очень важным, что православие становится для ребят образом их мыслей и действий. Но главное, к ним приходит понимание, что можно изменить свою жизнь. Что разврат, насилие и пьянство, которые они видели в своих семьях, еще не вся жизнь и что у них есть возможность выбора», — говорит Людмила Дмитриевна и приводит такой пример.

Володя

Когда он появился в Колычевском интернате, никто не знал, что с ним делать. Семилетний Володя (имя изменено) не подчинялся никаким правилам. Чуть что не по-его желанию — с мальчиком начиналась истерика. Внезапные истерики случались и по ночам. На языке специалистов у Володи было неконтролируемое психопатическое поведение. Его мама была алкозависимой. «Поведение Володи стало постепенно меняться, когда мы начали посещать храм. Отец Александр много разговаривал с мальчиком и сумел постепенно завоевать у ребенка авторитет. Володя стал помогать батюшке на службе, читать православные книги, почувствовал, что нужен в храме. У него появилось чувство ответственности», — вспоминает Людмила Дмитриевна. Конечно, у ребенка были срывы. Но внутренняя работа над собой уже началась, и это было видно со стороны. Если сначала после очередного срыва Володе надо было долго объяснять, в

чем он неправ, то позже он сам подошел и извинялся. Володя оказался способным ребенком и полюбил службу. Через некоторое время отец Александр стал брать его на архиерейские службы в Успенский кафедральный собор Коломны. Три года назад Володя поступил в лицей, где учится на плотника, а по окончании собирается служить в армии. В выходные он вместе с другими ребятами приезжает к отцу Александру, помогает в церкви и по хозяйству.

Подобные примеры Людмила Дмитриевна может приводить бесконечно. «Видите этого мальчика, — моя собеседница указывает на симпатичного мальчугана лет десяти. — Тоже сложный ребенок. Если что не по-его, поведение меняется мгновенно. Тут же сжимает кулаки, хватает камни, кидает в обидчика. Два лица у одного человека. Только лаской, только любовью можно его успокоить. Мальчик очень любит батюшку, и, когда встречает его, у него сразу меняется голос и поведение. Он очень радуется общению. Отец Александр для них всех авторитет».

С улыбкой она вспоминает, как одному из ее воспитанников врач-психотерапевт, неверующий, в качестве лечения неадекватного поведения даже выписал такую рекомендацию: «Ходить в храм к отцу Александру». Ничто другое уже не помогало. Остается добавить, что в классе, с которым начал заниматься отец Александр, все ребята теперь учатся в лицее и готовы к самостоятельной, взрослой жизни. Для справки: по данным Генпрокуратуры РФ, только 10% выпускников интерната находят свое место в жизни, остальные погибают духовно или физически.

Крест как призвание

Жизнь сельского священника — это постоянные заботы о хлебе насущном.

Требует расходов хозяйство, семья (у отца Александра четверо детей), содержание подопечных, на выходные приезжают выпускники интерната — всех надо кормить. А с прихода не прокормишься, паства невелика. Из местных в храм ходят всего несколько человек, в основном приезжают из Коломны. Например, городской совет ветеранов организует на праздничные службы целый микроавтобус. Но разве в Коломне нет храмов? Да дело не в этом. «Отец Александр открытый, очень отзывчивый и внимательный человек, — объясняет председатель совета ветеранов Иван Иванович Ивкин, — откликается на все наши просьбы. Если нужно приехать, навесить, никогда не отказывает. Мы его очень любим».

Имеющееся хозяйство тоже не средство обеспечения продуктами, а скорее способ «привести в чувства» потерявшихся в этой жизни людей, вернуть им будущее.

«Можно найти человека, кто поможет сделать что-то для храма, например помочь в реставрации, купить утварь или колокола, даже школу при храме построить, — размышляет батюшка, — но еще не было ни одного,

кто бы сказал — я хочу поддерживать жизнь. Хотя бы оплачивать работу преподавателей в кружках, а ведь это самое важное. С людьми, с детьми надо заниматься. Их нужно привести в Царство Небесное, а ни здания, ни колокола, ни маковки туда не войдут».

Вот, например, сейчас надо к зиме сено заготавливать, нужны рабочие руки, навоз некуда девать, вручную тяжело уже чистить. Отцу Александру однажды порекомендовали благодетеля, которого он попросил купить для прихода трактор. Тот очень удивился и пропал. «Может быть, думал, что его попросят что-то для храма сделать, а я про трактор. Но, слава Богу, разные люди вникают в проблемы, и милостью Божией живем», — смеется батюшка. Он не унывает, зная, если Бог допускает какую-то проблему, то обязательно дает и ее решение. Просто нужно попросить у Бога показать, где это решение. Этот простой рецепт он старается донести до всех окружающих. «Потому что Бог не хочет, чтобы проблема раздавила человека. Он хочет, чтобы она его чему-то научила», — уверен отец Александр.

— А вам не хотелось всё бросить и сбежать?

— Если честно, то нет. Я понимаю, что это мой крест, — отвечает отец Александр.

— Крест или призвание?

— Крест и есть призвание. Ведь жизненный путь каждого человека — это крест. И силы тянуть всё это мне только Бог дает. Бывает, конечно, уныние подступает, не без этого. Но замечал: когда причащусь, то чувствую, что все трудности преодолеть и мне это легко будет сделать. И даже мысли отдать на бойню скот не возникает.

Он вспоминает, как в одной из бесед с отцом Николаем Гурьяновым рассказал старцу об одном своем знакомом, хорошем, честном человеке, который делал много добрых дел. Отец Николай спросил тогда: «А он причащается? Нет? Ну тогда он мученик». «И я понял, что, если делать добро и не причащаться, не обращаться к Богу за помощью, одних твоих сил не хватит. Ведь наши возможности ограничены. И только Христос дает нам силы неустанно творить добро».

Алексей Реутский,
фото автора

Адрес храма: Московская обл., Коломенский р-н, с. Большое Колычево.

ДЕЛАЕМ НА ВЕКА

1991

Московский
колокольный завод

Тел.: (499) 171-55-61
www.litex.info

Художественное оформление иконами и надписями по желанию заказчика

Монтаж колоколов, настройка звонниц

Консультации по проектированию, строительству и реконструкции колоколен

Разговор о церковных облачениях в нашей регулярной рубрике мы начинаем с митры. Ее история восходит к первым векам христианства, а его прообразы, в свою очередь, к головным уборам ветхозаветных первосвященников. А вот на Руси митры в современном понимании известны только с эпохи Патриарха Никона. Несмотря на шагнувшие вперед с того момента пошивочные технологии, способы отделки формы почти не изменились.

Венец брака небесного

КАК ЗАКАЗЫВАТЬ, ПОКУПАТЬ И ХРАНИТЬ МИТРЫ



Символ княжеской власти

История возникновения митры теряется в первых веках христианства. Она еще ждет внимательного исследователя, которому, возможно, удастся объединить и систематизировать все научные данные, свидетельства современников, иные исторические документы и множество легенд. Считается, что митра олицетворяет царскую власть и одновременно является несомненным атрибутом князя Церкви. По свидетельству древних церковных источников, Иоанн Богослов и брат Господень Иаков носили на главах увязку — повязку с золотой дощечкой. В Израиле тех времен таким был богослужебный головной убор, восходивший к кидарю первосвященника Аарона и одновременно напоминавший о сударе (плате), который закрывал лицо Спасителя во гробе (ср.: Ин. 20, 7). Аналогичный светский головной убор (др. греч. *μίτρα* — пояс, повязка) существовал также в Древнем Риме и в Древней Греции. По свидетельству Феодора Вальсамона, Патриарха Антиохийского († ок. 1200) и блаженного Симеона, архиепископа Солунского (†1429), митры в виде короны — богатого царского головного убора — впервые стали носить в IV веке Римские Папы. На III Вселенском Соборе (431) святой Кирилл Александрийский (†444), представляя Римского Папу Целестина, надел в качестве символа власти на его голову митру-корону. Вплоть до XII века такие головные уборы носили на Востоке лишь Александрийские Патриархи, а потом этот обычай распространился на константинопольских предстоятелей.

Остальные же архиереи довольствовались клобуками. До XV века, как указывает «Настольная книга священнослужителя»¹, исключительно клобуки носили и иерархи Русской Церкви. Постепенно традицию митр

наши предки заимствовали от греков. Но русская митра XV века — шапочка с плоским доньшком, почти всегда с меховой опушкой — разительно отличается от сегодняшней, да и митрой тогда ее называли редко. В ходу был термин «митрополичья шапка», а ее внешний вид лучше всего передает широко распространенная иконография, к примеру, одного из московских святителей митрополита Ионы. Сегодня подобные митрополичьи шапки можно увидеть на старообрядческих епископах².

химандритам. Несколько позднее круг возможных пользователей этой детали церковного облачения расширяют до протопресвитеров, а в 1786 году Екатерина II жалует митру первому протоиерею — своему духовнику Иоанну Памфилову (†1794). Указом же Павла I от 18 декабря 1797 года подобная практика приобрела легальный характер: «А дабы священники могли за отличные заслуги удостоиться и особливых почестей, определяем в пользу белого священства: во-первых, получение креста для ношения на цепи на шее;



Индустриальный подход к сборке митр: в швейном цехе ХПП «Софрино» в разной степени готовности — одновременно несколько изделий

Современный вид митры как высокой твердой шапки, плавно сужающейся к ободу вокруг головы, окончательно оформился при Патриархе Никоне. С тех пор геометрические размеры, форма и внешний вид этой детали богослужебных облачений практически не изменились. Но в «биографии» самой митры можно назвать еще несколько существенных вех. Так при Петре I, в 1705 году, право ношения митры делегируется всем ар-

во-вторых, употребление фиолетовой бархатной камилавки или скуфы; и, наконец, третьи, для знатнейших из них митры, каковую употребляют архимандриты, с тем, однако ж, что сии отличные почести не инако, как по воле или утверждению нашему даваемы или дозволяемы будут»³.

При восстановлении патриаршества право носить митры с крестом получили все митрополиты (до революции эту привилегию жаловал ис-



Последовательность операций при сборке заготовки (слева направо): оборачиваем болванку непроницаемым материалом, обмазываем ее

ключительно государь император). Архиепископы и епископы в советское время продолжали служить в митрах без креста (на маковке последних обычно располагается Троицкая икона, лик Спаса Эммануила или изображение серафима). И только в декабре 1988 года Священный Синод «уравнял в правах» все архиерейские митры, оставив митры без креста представителям остальных священных санов⁴.

Шапочное знакомство: сборка и вышивка

Функционально изготовление любой митры состоит из двух больших этапов: сборки и вышивки. На крупных предприятиях ими занимаются, как правило, разные специалисты, а в небольших мастерских встречаются универсалы.

Промзона на окраине подмосковного Серпухова. Обычный этаж в одном из индустриальных зданий: наднами — остатки полуразвалившейся фабрики, под нами — столовая. Помещение бывшего цеха занимает швейная мастерская «Кустодия» — одно из немногих малых предприятий, спе-

циализирующихся на пошиве церковных облачений и митр в том числе.

«По производственной классификации изготовление митр относится к швейной отрасли. Сами мы часто спорим, чего в этом процессе больше — ремесла или искусства. Лично мне кажется, примерно пополам», — улыбается Светлана Анатольевна, прежде чем познакомить гостя с секретами своего мастерства. В начале своей карьеры Ильина, уроженка Саратова, несколько лет работала на одной из петербургских швейных фабрик. Митры изготавливает последние полтора десятка лет — с того момента, как переехала в Московскую область.

Основное сырье для сборки любой митры — марля и клейстер. Нужна еще болванка — деревянная (чаще кленовая или липовая) объемная форма, на которой начальная фаза сборки и осуществляется. Заключается она в обертывании болванки несколькими слоями марли, обильно промазываемой клейстером. Толщина такого «коржа» обычно составляет от 6 до 12 слоев: чем их больше, тем толще, тяжелее и внушительнее получится митра (и наоборот).

«Марлю я беру самую обычную, в аптеке, — признается Ильина. — Клейстер варю сама по известному любой хозяйке рецепту. Единственное отличие — добавляю туда перец для защиты от насекомых-вредителей (моли и пр.)».

Основные технологические этапы и принципы в изготовлении митр, говорят мне в «Кустодии», — дедовские, еще дореволюционные. Научно-технический прогресс если и вносит свою лепту, то минимальную, и в такие отдельные точки производственного процесса, которые неспециалисту объяснить трудно. После укладки марли ее на болванке оставляют сохнуть на два-три дня, а потом на специальной механической растяжке придают окончательную форму. Склеенной, высушенной и проглаженной при помощи обычного утюга марле до митры еще далеко. Но это уже собранная заготовка, которую осталось «одеть» в красивый наряд.

«От камней драгих...»: ценовой мониторинг

Во время надевания митры при облачении перед Литургией произносит-



нижним слоем клейстера, формируем многослойный «пирог» из проклеенных слоев марли, проглаживаем получившуюся конструкцию утюгом

ся молитва «Положи Господь на главу твою венец от камней драгих, живота просил еси, и даст ти долготу дней, всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь». Аналогичный прокимен, как известно, поется на венчании — при совершении таинства брака⁵. Не случайно и внешняя похожесть митры и брачного венца: оба символизируют царскую корону. Являясь образом золотых венцов для праведников в Царстве Небесном, митра завершает собой символику богослужебных облачений духовенства как образа тех брачных одежд, о которых сказано в Откровении Иоанна Богослова (ср.: Откр. 4, 4).

Для внешней поверхности митры обычно используют те же материалы, что и в пошиве других церковных облачений: церковный шелк, бархат или парчу. Формирование этого элемента тоже требует навыка: прежде чем ткань прикрепить к заготовке (как правило, это делают при помощи клейстера), ее предварительно разрезают на несколько клинышек, попутно подгоняя по месту прямо поверх марли (см. левую иллюстрацию на с. 88). Снова ждем, пока изделие высохнет,

обвязываем его перекрестьем (соединенной крест-накрест лентой из того же материала, что и внешняя поверхность митры) и пришиваем подкладку на внутреннюю сторону (ту, которая прилегает к голове).

«Как видите, ничего сверхъестественного, — говорит Ильина. — Любая квалифицированная швея вполне способна освоить этот процесс. Если задаться такой целью, митры даже нашими скромными силами можно выпускать каждую неделю. Собственно, на этом рассказ можно было бы и закончить, если бы не финальный и, пожалуй, самый кропотливый этап — украшение изделия декоративными элементами».

Именно разнообразными украшениями объясняется невероятный разброс в ценах на митры — беспрецедентный в других видах церковных облачений, достигающий двух порядков. Дело в том, что сама по себе митра невелика, а заготовка дешева, зато разместить при желании на ней можно целое состояние. Украшают митру обычно ручной вышивкой, лентами со стразовыми дорожками, полудрагоценными камнями, а далее нет пре-

дела совершенству, фантазии автора и средствам заказчика — вплоть до натурального жемчуга, золота и серебра в отделке. Если митра простая, вовсе без украшений, в «Кустодии» стоит около 6 тысяч рублей, то изделие с ручной вышивкой и канителью (декором при помощи крученой золотой нити) доходит в цене до 250 тысяч. Говорить о том, что это серийное производство, конечно, нельзя (Ильина вообще не делает митры «про запас», работая только под готовые заказы), но и ничего сенсационного в подобной продукции нет: это обычные компоненты. «Хотя чаще нам заказывают декор всё же с полудрагоценными камнями, — признается глава «Кустодии». — Мы их приобретаем у оптовых и мелкооптовых поставщиков, традиционно представленных и известных на нашем рынке — из Ирана, Индии, Пакистана. В этом случае средняя митра стоит 70–80 тыс. рублей. Примерно половина себестоимости — труд мастера, остальное — материалы».

На художественно-промышленном предприятии «Софрино» митры аналогичного класса чуть дороже. Это и

понятно: здесь по сравнению с ИЧП несопоставимы энергозатраты (хотя в основе для сборки — те же марля и клейстер, да и ткани используются опять же традиционные: шелк, парча и бархат), а в изготовлении самой простой митры обязательно участвуют несколько мастеров. Так, декоративный орнамент в «Софрине» при начале работы над митрой обязательно моделируют на компьютере.

Мастерицы же высочайшего класса, вышивающие митры вручную, здесь работают на дому. «Статисти-

лия машинной вышивки с дошивкой, к примеру, канителью (сейчас подобная продукция уходит примерно за 40 тыс. рублей). Самая дешевая из имевшихся в наличии в отделе сбыта «Софрина» на момент подготовки материала (конец лета 2013 года) митра — машинной вышивки, с минимумом декора — стоила 19 370 рублей. Самая дорогая — 115 700 рублей.

Самая же дорогая из сделанных за всё время существования ХПП «Софрино» митра была преподнесена в подарок Патриарху Московскому

Субъективный взгляд: производители от Сергиева Посада до Минска

Субъективными оценками тех или иных митр, регулярно используемых за богослужениями, архиереи, архимандриты и митрофорные протоиереи делятся неохотно. Большинство из них даже не сообщает, где они заказывают эти изделия. «Но так далеко не всегда происходит из-за нежелания поделиться информацией, — считает эксперт в обла-

но, достаточно, и открытая реклама ей не нужна. А ремесло это вполне доходное, и далеко не каждый вовлеченный в него с радостью сообщает о себе».

Из тех же священнослужителей, которые ответили на мини-опрос ЖМП, можно сделать вывод: в последние годы всё больше митр заказывают частным мастерицам Сергиева Посада. Так поступают, к примеру, наместник Богородичного Пантелеимонова Щегловского мужского монастыря (Тульская митрополия) архимандрит

ДОСЬЕ

К Рождеству Христову 2011 г. труженики ХПП «Софрино» преподнесли Святейшему Патриарху Кириллу в связи с 35-летием его архиерейского служения и 65-летним юбилеем серебряную митру (автор идеи и концепции сборки — митрополит Ростовский и Новочеркасский Меркурий). Она выполнена из серебра 925° в традициях придворных императорских ювелиров XVIII в. Иеремии Позье и Георга Фридриха Экарта, трудившихся над коронационными заказами. Общий вес — 2250 г, высота с крестом — 28 см. Мастерами ювелирного дела в серебро оправлено 8 380 топазов общим весом 3326,257 карата.



Прикрепление наружного слоя ткани к собранной заготовке

ку рекордных цен мы не ведем, но митра ручной вышивки с декором натуральным серебром и большими драгоценными камнями обойдется заказчику примерно в 270 тыс. рублей», — говорит заместитель начальника швейного цеха ХПП «Софрино» Ирина Качкина.

К этому стоит добавить, что на цену митры влияют и рамки (обрамление икон), и сам материал, из которого делаются иконы и крест. Кроме того, в Софрине в отдельную категорию выделяют митры полуавтоматического производства: к ним относятся изде-

и всяя Руси Кириллу, который служил в ней Литургию в день своего 65-летнего юбилея. Конечно, это не продукция для рыночного спроса, и даже прикинуть ее стоимость можно лишь приблизительно: в России уже давно не выпускали аналогичных элементов богослужебных облачений. Собранная из отдельных сферических секторов чистого серебра, инкрустированная натуральным жемчугом и топазами двухкилограммовая митра скорее служит демонстрацией возможностей софринских виртуозов.

сти производства церковных тканей Марина Бирюкова из Подмосковья. — Вот всего лишь один пример. На условиях анонимности знакомый петербургский священнослужитель из нашего города поведал: их приход традиционно заказывает митры известной швейной фабрике, продукцией которой очень доволен уже много лет. Но та в свою очередь выдает задание мастерице-надомнице, о которой конечный пользователь ничего не знает. Такой алгоритм в интересах прежде всего самой мастерицы. Заказов у нее, как мне извест-

А вот наместнику Свято-Троицкой Александро-Невской лавры епископу Кронштадтскому Назарию по душе митры из пока еще не очень привычного в нашей Церкви материала — из соломы. Делают их в единственном месте — в швейной мастерской «Золотая ризница» минского Дома милосердия. «Впервые подобную митру я увидел у ныне покойного митрополита Николая (Кутепова; †2001), — рассказывает Преосвященный Назарий. — Соломенные митры очень легкие, особенно удобно их носить летом. Отлично они сочетаются с льняным облачением, которое выпускают на том же предприятии».

Идею митр из натуральной соломы — традиционного белорусского материала — впервые высказал настоятель Всехсвятского прихода Минска, руководитель Дома милосердия протоиерей Феодор Повный. Тем самым в искусство пошива церковных облачений была привнесена народная традиция. Все соломенные митры собирает один человек — соломенщица в четвертом поколении Светлана Хруцкая, выпускница минской Академии художеств. «Любовь к соломке передалась ей от мамы, всю жизнь занимавшейся этим ремеслом, — рассказывает иконописец Дома милосердия Георгий Сутулин. — А вот иконы для митр мы изготавливаем по особой технологии, используя в качестве дополнительного декора ручную вышивку».

«Недавно на торжествах в Полоцке сонм архиереев и священников пешком преодолевал небольшое расстояние — от Софийского собора до монастыря, — добавляет отец Феодор. — На улице страшная жара, все изнывают от духоты, а мне в соломенной митре приятно! Мы пришиваем к таким митрам льняную подкладку, так что голове двойная польза. И можно спокойно сосредоточиться на молитве, а не думать о жаре. Многие почему-то считают,



Последняя стадия сборки митры с автоматической вышивкой в софринском швейном цехе



будто зимой в соломенной митре холодно. Многократно опробовал ее и готов опровергнуть это мнение — если, конечно, долго не стоять на морозе».

Размер имеет значение. Решающее...

Стоят митры из белорусской соломки в зависимости от количества и качества размещаемых на них икон от 1000 до 2000 долларов. С контрафактом и откровенными подделками в Минске дела пока не имели. «Сталкивались с другими удивительными случаями, — признается отец Феодор. — Посредники умудряются продавать наши митры за суммы на порядок выше. Так что хочется предупредить священнослужителей, в первую очередь за пределами СНГ: если увидите белорусские соломенные митры по цене около 10 000 евро, не торопитесь покупать! У нас вы приобретете такую же значительно дешевле».

Вопрос о подделках с недоумением воспринимают и производители митр

из традиционных материалов. Правда, когда их спрашиваешь о гарантиях, тоже красноречиво молчат. «Но у нас пока не было ни единого случая, когда бы гарантией интересовались, — заявляет Ирина Качкина. — Если заказчика что-то смущает, сначала на предприятии можно приобрести простую митру, без дорогих украшений и посмотреть, как она себя «ведет». Кстати, сейчас в нашей Церкви довольно много хиротоний, для которых требуется митра, в том числе и в епархиях. Поэтому бывают случаи, когда к нам обращаются буквально за два дня до требуемой даты. Столь стремительно митру мы сделать можем, но, конечно, особых украшений вы на ней не увидите».

Поскольку митра — неотъемлемая часть богослужебного облачения, полный комплект используемых в служении изделий должен составлять как минимум семь штук, по количеству цветов (белый, золотой, красный, фиолетовый, зеленый, черный, голубой). К счастью, не все они бывают

необходимы постоянно в течение года, поэтому лучше заказать на пробу одну простую митру. Еще все опрошенные производители сходятся на важности точно выдержать размер. Если митра окажется чуть великовата, она будет перманентно сползать с головы, что во время богослужения крайне неудобно. «В дальнейшем можно будет заказывать новинки даже по телефону, если обладатель митры оставит данные в нашей картотеке, — рассказывает Качкина. — Кроме того, мы предоставляем услугу изготовления индивидуальной болванки под любую желаемую форму. Это также даст возможность идеально подогнать митру».

При проверке качества готовой митры Светлана Ильина, кроме вышесказанного, пристальное внимание советует уделять качеству и чистоте шва. Если шов неровный или, хуже того, загрязненный — скорее всего, перед вами откровенный брак. Что же касается правил и советов по хранению, они обычны для любых текстильных, тканых и швейных изделий: митры важно вовремя просушивать, а держать их между богослужениями следует в темном, сухом и прохладном месте. И, конечно, стоит не забывать о том, что к ним недопустимы сильные механические воздействия.

Дмитрий Анохин

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ См. Т. 4, раздел «Одеяния духовенства», гл. 4: «Богослужебные одеяния архиерея». М.: Изд-во Московской Патриархии, 1983. С. 146–147.

² Митра епископа Каракасского и Южноамериканского Иоанна вышита в 2009 г. Ольгой Фицук, Галиной Горностаевой, Марией Ефремовой, Ксенией Зотовой, Екатериной Гимоновой, Светланой Юсуповой, Моникой Никулиной, Анной Солоницкой, Натальей Масюковой (отделение лицевого шитья Иконописной школы при Московской духовной академии)

³ Православный просветитель. 2008. № 5 «Награды Православной Церкви».

⁴ ЖМП. 1989. № 3. С. 7.

⁵ «Положил еси на главах их венцы от камней честных, живота просиша у Тебе, и дал еси им». Стих: «Яко даси им благословение во век века, возвеселиши я радостию с лицом Твоим». И молитва, и прокимен — результат адаптации к богослужебной употреблению цитат из 20-го псалма «Господи, силою Твоею возвеселится царь и о спасении Твоем возрадуется зело...»

Готовая митра для духовенства



Православный телеканал «СОЮЗ»

Наши программы

Беседы с батюшкой в прямом эфире. Проповеди Святейшего Патриарха Кирилла. Лекции Алексея Ильича Осипова. Детские, семейные, культурные передачи. Трансляции богослужений. Новости. Документальные фильмы и многое другое.

Кабельные операторы

Телеканал «Союз» транслируют более 1 500 кабельных операторов страны. Подключайтесь к кабельной сети в вашем доме!



Вещание со спутников

«Eutelsat W-4»
«Yamal-201»
«Intelsat-15»
«Hot Bird-6»
«Galaxy-19»
«Hispasat»

осуществляется на 119 стран мира в открытом доступе без абонентской платы.

Круглосуточное православное телевидение доступно каждой семье



В апреле 2010 года Святейший Патриарх Кирилл посетил телеканал «Союз», высоко оценив деятельность коллектива, рекомендовав расширять аудиторию православного телевидения.

www.tv-soyuz.ru

На сайте телеканала ведется круглосуточная on-line трансляция. Размещен видеоархив, публикуется программа телепередач для разных часовых поясов.

Внести средства на поддержку телеканала можно через терминалы оплаты «QIWI» в разделе «Другие услуги» нажать «Фонды помощи» и выбрать кнопку «Православное телевидение». А так же отправив смс-сообщение на короткий номер 7715 пример: «союз 100».



Контакты: тел./факс: +7 (343) 278-60-11, +7 (495) 781-49-53. e-mail: baibakov@etel.ru

Государственные регалии российских царей и императоров

САМАЯ МАСШТАБНАЯ ВЫСТАВКА К 400-ЛЕТИЮ ДОМА РОМАНОВЫХ ОТКРЫТА В МОСКОВСКОМ КРЕМЛЕ

Это не последний в юбилейном году выставочный проект, посвященный 400-летию восшествия на престол первого царя из рода Романовых Михаила Федоровича (так, интересные юбилейные события еще планируются в Государственном Эрмитаже), но, пожалуй, самый масштабный и наиболее запоминающийся. Демонстрирующиеся в Государственном историко-культурном музее-заповеднике «Московский Кремль» четыре сотни экспонатов, охватывающие четыре с лишним века отечественной истории, бесценны в прямом смысле слова.



Исторические легенды и были: крест Мономаха, держава Мономаха и обе шапки Мономаха

Главный совет посетителям: сколь бы ни было велико искушение сразу же зайти в находящийся ближе к Троицким воротам Патриарший дворец, обязательно посмотрите сначала экспозицию в Успенской звоннице. Иначе непременно «утонете» в посвященной коронациям XVIII–XIX веков «имперской» части выставки, где экспонатов значительно больше. Ведь в куда меньшем по площади выставочном зале звонницы впервые в истории вне пределов Оружейной палаты собраны все регалии, которыми венчались на царство восходившие на московский престол самодержцы.

Это не только легендарная шапка Мономаха. Не только ее «дубликат» — изготовленная кремлевскими мастерами так называемая шапка Мономаха второго наряда, которой 25 июля 1682 года венчался одновременно со старшим сводным братом Иваном Алексеевичем будущий первый российский император Петр. Здесь же, в соседних витринах — остальные компоненты царского венчального «набора»: шестиконечный наперсный крест животворящего древа в золотой оправе с серебряной чеканной иконой-ковчегом; бармы (парадное широкое оплечье) двух первых царей из рода Романовых Михаила Федоровича и Алексея Михайловича; расцвеченные драгоценными эмалями золотые скипетр и держава; золотая цепь Михаила Федоровича. К нашему времени большинство этих реликвий сами успели обрасти многочисленными сказаниями, предположениями, научными гипотезами и не вполне научными, но заслуживающими внимания версиями. К примеру, согласно надписи на ковчеге, животворящий крест изготовлен из древа,



На переднем плане слева — митра архиепископа Арсения (Могилянского) (Россия, 1744; глазет, шелк, тафта, золото, серебро, бриллианты, рубины, жемчуг, золотные нити) и выносные корсунские кресты из Успенского собора Московского Кремля (горный хрусталь, серебро, металл, дерево, бархат). В центре — саккос и омофор митрополита Московского Платона (Левшина) (Россия, 2-я половина XVIII в.; золотная парча, бархат, штоф, галун, камка, золотные нити, шнур, жемчуг, серебро, перламутр, стекло)

[7]184-го [1676] июня в 18-й день по указу великаго государя царя и великаго князя Феодора Алексеевича всеа Великия и Малыя и Белья России самодержца в нему, великому государю, в хоромы взято ис казны ево государевы Мастерские полаты триста золотых одиноких, осьмьдесят четыре полузолотых, четыреста золотых по чети золотого, дватцать одна копейка золотых, пятьсот московок золотых, сто дватцать шесть рублей дватцать шесть алтын копеек серебряных позолоченных, тритцать четыре рубли четырнатцать алтын пять денег московок серебряных позолоченных ж.

Отнес те золотые и копейки, и московки серебряные в хоромы боярин князь Яков Никитич Одоевской. Взяты те золотые ис приказов: из Розряду и ис Большие казны, да ис Приказу ж Серебряных дел. Записать в приходную книгу. А теми золотыми осыпал великаго государя касимовский царевич⁵, как великий государь царским чином венчался в вышеписанном числе.

Из записи о взятии из мастерской царской палаты золотых и позолоченных монет для осыпания царя Федора Алексеевича в церемонии венчания на царство (Москва, 18 июня 1676 года)

привезенного на Русь митрополитом Эфесским в составе даров византийского императора Константина Мономаха¹. Как предполагают современные историки, этим крестом возводились на престол все русские цари, начиная от венчавшегося на царство в 1547 году Ивана IV. Древнюю державу Михаила Федоровича (помимо нее история донесла до нас ее «преемницу» — державу Алексея Михайловича, также представленную в экспозиции) официальная историография XVIII столетия включала в перечень пожалованных византийским императором киевскому князю Владимиру Всеволодовичу инсигний. Сейчас ученые не разделяют мнения о столь древнем происхождении. Как значится в официальном каталоге выставки, стилистические особенности державы прямо указывают на эпоху Позднего Возрождения. Если верна эта версия, в Россию регалия попала, скорее всего, в 1604 году из Праги с посольством Генриха фон Логау².

Кстати, полный выставочный каталог — два толстых тома — продается здесь же. Великолепное издание в мягком переплете, насыщенное поистине энциклопедическими сведениями о венчальных ритуалах и государственных коронационных церемониях, словно демонстрирует перед читателем четыре века русской монархии «в разрезе». И когда подходишь к витринам с драгоценными кремлевскими серебряными сервизами, кажется, слышны здравиты в честь нового царя из Грановитой палаты.

Блеск имперских коронаций: сенсационные находки и публичные премьеры

Ну а хронологически поздняя часть экспозиции в Парадных сенях, Миротваренной и Одностолпной палатах Патриаршего дворца уже по-настоя-



Коронационная мантия вдовствующей императрицы Марии Федоровны (Санкт-Петербург, 1896 г.) (парча, атлас, горностаи). Проект мантии и рисунок Государственного герба академика А.Тромбицкого

щему оглушает и ослепляет грохотом пушек и иллюминационными огнями имперского периода отечественной истории. Ее композиционная сердцевина — постепенно изменявшийся и расширявшийся набор императорских регалий, к числу которых к середине XVIII века стали относиться помимо скипетра и державы большая и малая короны, порфиры (мантии), знак с цепью ордена Андрея Первозванного, а также государственные знамя, меч и печать.

Несколько экспонатов здесь демонстрируется впервые. В их числе:

подлинный экземпляр Акта о престолонаследии, собственноручно написанный будущим императором (тогда наследником) Павлом Петровичем в 1788 году перед отбытием на войну со Швецией и публично оглашенный им в Успенском соборе в день коронации на Пасху Христову 5 апреля 1797 года. До последнего времени текст акта, действовавшего с небольшими изменениями в качестве российского законодательства о престолонаследии вплоть до Октябрьской революции, был известен лишь по единичным рукописным копиям. И только при



Хронологически вторая корона Российской империи, изготовленная весной 1730 г. к коронации Анна Иоанновны. Золотых дел мастера Самсон Ларионов, Калина Афанасьев, Никита Милюков; серебряник Петр Семенов; золотарь Лука Федоров. Серебро, рубины, турмалины; литье, чеканка, ручное золочение

подготовке этой выставки в Государственном архиве РФ были обнаружены и атрибутированы три рукописных листа подлинника-оригинала.

Впервые выставляются три экспоната, прошедшие длительную и кропотливую реставрацию. Это коронационные кафтан и камзол Петра II (Франция, 1727 год), отороченная горностаем (на пошив пошло девятьсот шкурок) атласно-парчовая 4,65-метровая коронационная мантия вдовствующей императрицы Марии Федоровны (Санкт-Петербург, 1896 год) и гигантский подвесной балдахин

для оформления тронного места в Успенском соборе (Россия, 1724 год). О вкусах не спорят, но автора этих строк больше всего впечатлил последний, размером 300x265 см. Особенно с учетом того, что это не весь балдахин, а только его внутренняя, обращенная к присутствующим и к императорской чете, поверхность — так называемый плафон. Процедура возведения плафона под своды Успенского собора при помощи специальных блоков занимала несколько дней, а закрепляли его пять дюжих артиллеристов. Неудивительно, что реставрация этой махины

силами целой мастерской Оружейной палаты заняла два года.

Как свидетельствуют архивные документы³, впервые балдахин с этим плафоном использовался во время коронации Екатерины I в 1724 году. Затем его после частичных поновлений применяли во всех коронационных процедурах вплоть до Николая I включительно⁴.

Что же касается самих торжеств 1724 года, они на выставке отражены едва ли не подробнее остальных — главным образом потому, что это была первая коронация в император-



Слева направо: парадный костюм камер-казака, парадный кафтан камер-курьера, парадный костюм придворного арапа (конец XIX — начало XX в.)

Государственное знамя (Москва, 1896 г.). Полотнище — А. и В. Сапожниковы, навершие — К. Фаберже (мастер Ю.А. Раппопорт), ленты — мастерские Новодевичьего монастыря (глазет, галун, золотная бахрома, лента муаровая, золотные нити, блестки, серебро)



ской России. Представлена на одном из стендов и первая корона Российской империи — сменившая шапку Мономаха регалия, которую Петр I 7 мая 1724 года возложил на Екатерину I. Здесь же рядом — великолепное серебряное блюдо мастера Николая Федорова, где отчеканен этот волнующий момент. К сожалению, замечательный серебряный головной убор работы Самсона Ларионова не сохранил своего первоначального убранства. Практически сразу же после коронации с его поверхности удалили все алмазы, жемчужины и рубины. Так что самой древней российской императорской короной, дошедшей до нас в своем полном великолепии, стала регалия Анны Иоанновны. Ее к коронации 28 апреля 1730 года овдовевшей государыне изготовили московские золотых дел мастера Калина Афанасьев и Никита Милуков под руководством упоминавшегося Ларионова. А вот начиная с Екатерины II все главы императорского дома короновались одной и той же короной, изготовленной в 1762 году знаменитыми придворными ювелирами Иеремией Позье и Георгом Фридрихом Экартом. В дальнейшем по требуемому размеру головы подгонялся лишь нижний обод. И абсолютно все супруги императоров вплоть до Александры Федоровны короновались так называемой малой императорской короной Екатерины II. Вот только закончить ее успели уже после смерти государыни.

Митрополит Платон и святитель Филарет: коронационное первенство старой столицы

После отмены патриаршества и переноса столицы в Санкт-Петербург Москва быстро утратила первенствующее положение среди российских го-

родов. Даже Московская кафедра была создана лишь в 1743 году, то есть почти два десятка лет древняя столица оставалась без непосредственного архипастырского окормления. Все коронации XVIII века по-прежнему проводились в седом Кремле, но их церковные части возглавляли занимавшие петербургскую и новгородскую (в разные отрезки истории эта епархия именовалась по-разному) кафедру архиереи. «На протяжении всего синодального периода из этого правила было всего два исключения, — говорит старший научный сотрудник сектора тканей Оружейной палаты Наталья Смирнова. — Они связаны с московскими митрополитами Платоном (Левшиним; †1812) и Филаретом (Дроздовым; †1867, причислен к лику святителей Русской Православной Церкви в 1994 г.)».

Неудивительно, что композиционным центром части выставки, рассказывающей о торжественной коронационной Литургии, миропомазании и причастии венценосных особ, стали посвященные митрополиту Платону и святителю Филарету стенды. К сожалению, мемориальные предметы, связанные с коронацией митрополитом Платоном Александра I 15 сентября 1801 года, не сохранились. Поэтому в экспозиции организаторы разместили подлинные саккос и омофор митрополита, а также митру настоятеля Троице-Сергиевой лавры архиепископа Переславль-Залесского Арсения (Могилянского, впоследствии митрополита Киевского и Галицкого; †1770), пожалованную владьке в 1744 году императрицей Елизаветой Петровной. Митру «наследовали» троицкие архимандриты-преемники; служил в ней и митрополит Платон, о чем свидетельствует хранящийся в Сергиево-Посадском историко-художественном музее-заповеднике его парадный портрет.



Коронационный саккос митрополита Московского Филарета (Дроздова). Россия, 1856 г. (парча, бархат, глазет, канаус, золотные нити, кружево, тесьма, бахрома, шелковая лента, блестки, серебро, медь). Длина 128 см, ширина подола 135 см

Зато коронационное облачение святителя Филарета дошло до нас полностью. Парчовый саккос с имитацией древнего крестчатого узора, а также инкрустированный рубином, изумрудами и жемчугом золотой посох с бархатным омофором и палицей после состоявшейся 26 августа 1856 года коронации Александра II поступили по специальному императорскому указу «для хранения на память потомству» в Синодальную ризницу как «царское облачение митрополита Филарета». «Это уникальный случай, — комментирует Наталья Смирнова. — Обычно очевидцы до мельчайших деталей, вплоть до шпор на ногах у герольдов, описывают одеяния придворных, детали же облачений священнослужителей остаются вне поля их зрения. Тут мы имеем дело со

счастливым исключением. Кстати, для митрополита Филарета тогда же изготовили копии всех коронационных облачений».

А самые поздние из выставленных уникальных комплектов богослужебных облачений датируются 1883 и 1896 годами — моментами последних коронаций дореволюционной России. В 1883 году по инициативе принимающего престол Александра III московской фирме Сапожниковых заказали облачения из золотой парчи, имитирующие итальянский петельчатый аксамит — одну из самых дорогих средневековых тканей. На размещенной здесь же, в экспозиции, картине Беккера «Коронация императора Александра II и императрицы Марии Федоровны 25 мая 1883 года» отлично видны фигуры одетых в подобные стихари протодиаконов. Тринадцать лет спустя фабрика Сапожниковых повторила удачный опыт: изготовила для митрополита Московского и Коломенского Сергия (Ляпидевского; †1898) саккос по образцу саккоса Патриарха Адриана (†1700) из собрания Оружейной палаты.

Увы, больше коронационных процедур и богослужений по известным причинам наша история не знала. Нам остается лишь изучать наследие — как оказалось, богатейшее — этих важнейших вех Российского государства. И, разумеется, бережно хранить его для потомков.

Николай Георгиев

Выставка открыта до 22 января 2014 года

ПРИМЕЧАНИЯ:

- 1 Царский храм. Святини Благовещенского собора в Кремле: Каталог выставки. М., 2003.
- 2 Арсеньев Ю.В. Императорская Оружейная палата: Обзор собраний Московской Оружейной палаты // Художественные сокровища России. 1902. № 9–10.
- 3 РГАДА. Ф. 248. Оп. 110. Д. 315. Л. 114.
- 4 Там же. Ф. 396. Оп. 2. Ч. 3. Д. 1439. Л. 77.
- 5 Крещенный в 1653 г. правнук сибирского хана Кучума Василий Арсланович (Сеид-Бурхан бен Арсланхан).



Прославления святых в царствование последнего российского императора

РЕДКИЕ ИКОНЫ И УНИКАЛЬНЫЕ СЯТЫНИ В ПОДМОСКОВНОМ УСОВЕ

Юбилейный Романовский год Елисаветинско-Сергиевское просветительское общество провожает необычной, но крайне познавательной экспозицией «В память вечную будет праведник: великие прославления русских святых в царствование императора Николая II» в подмосковном православно-просветительском центре «Усово-Спасское» при Спасском храме (Одинцовское благочиние). Во второй день работы XII Церковно-общественной выставки-форума «Православная Русь» (5 ноября) она демонстрируется в столичном Манеже в рамках круглого стола «Великие прославления русских святых в царствование Николая II».

«Мы хотим воздать должное церковно-исторической памяти последней венценосной семьи Российской империи, — говорит руководитель просветительских программ «Усова-Спасского» Андрей Миланович. — Ведь за весь предшествовавший Николаю II отрезок синодального периода (без малого два столетия) канонизовано было лишь пятеро святых Русской Церкви. А с 1896 по 1916 год прославлено семь общецерковных и несколько местночтимых святых. По инициативе императора и с его высочайшего согласия в 1909 году Святейший Синод официально восстановил общецерковное почитание святой благоверной Анны Кашинской (†1368). Годом позднее мощи преподобной Евфросинии Полоцкой (†1173) были принесены из Киева и захоронены в родном городе княгини. Евфросиния, первая русская преподобная, к тому же первой из святых русских жен воплотила и раскрыла для других наших женщин путь святости преподобных как главный в делании Святой Руси. Всем этим событиям сопутствовали зафиксировавшие мощный духовный подъем в народе масштабные многодневные празднества. К примеру, на прославлении святителя Иоасафа Белгородского (†1754) в Белгороде в 1911 году собралось 300 тыс. человек».

На посвященном святителю Иоасафу стенде, кстати, представлен редчайший образ святителя Афанасия, Патриарха Константинопольского, Цареградского и Лубенского чудотворца (†1654). Святых изображений предавшего Богу душу в Лубенском Спасо-Преображенском монастыре (Полтавская губерния) восточного Первоиерарха вообще не так много. А этот к тому же относится к малораспространенному типу «икона в иконе»: сам святой изображен здесь дважды. Со святителем Иоасафом икона связана через Лубенскую обитель:



Фотоснимки крестного хода на прославлении Евфросина Синазерского разыскили в Устюжне (Вологодская епархия)





Иконы Питирима Тамбовского и Феодосия Черниговского, написанные к актам их канонизации

с 1737 по 1744 год молодой игумен Иоасаф возглавлял этот монастырь, успешно восстановил и обновил его храмы, после чего был возведен в сан архимандрита и стал наместником Свято-Троицкой Сергиевой лавры.

Иконография — самая сильная сторона экспозиции. Все иконы пред-

ставлены частными коллекционерами, подавляющее их большинство написано около ста лет назад — к моменту канонизации или сразу после нее. Из частных собраний удалось подобрать и богатый иллюстративный материал периодики того времени — фоторепортажи, зарисовки и отчеты

об официальных актах канонизации в журналах «Искры», «Нива», «Московский летописец», «Всемирное иллюстрированное обозрение». Народное почитание угодников Божиих красноречиво иллюстрируют дошедшие до нас выпускавшиеся к прославлениям огромными тиражами эмалевые образки и сувенирная церковная продукция тех лет: бутылочки для ея, для святой воды и для воды обычной, днепровской (очевидцы перенесения мощей преподобной Евфросинии утверждали, что во время прохождения корабля с мощами святой православные пили воду из реки, считая ее освященной).

Но не все святые, к прославлению которых тогда прилагала силы императорская семья (и в первую очередь великая княгиня Елизавета Федоровна), одинаково хорошо знакомы современному поколению церковных

людей. Конечно, о святителе Феодосии Черниговском, не говоря уж о преподобном Серафиме Саровском или о священномученике Патриархе Гермогене, знают почти все. А вот священномученик Исидор Юрьевский (†1472) в России известен, наверное, меньшинству. И вряд ли дело в том, что святой пресвитер служил и претерпел мученическую кончину на территории современной Эстонии (кстати, орден в его честь — главная награда Эстонской Православной Церкви, которой в нашей стране удостоено лишь несколько человек — тоже представлен в экспозиции). Многие ли из нас в подробностях могут изложить жития канонизованных в 1911–1916 годах преподобного Ефросина Синозерского (†1612), святителей Питирима Тамбовского (†1698) и Иоанна Тобольского (†1716)? После расстрела царской семьи в Ипать-

евском доме Екатеринбурга нашли восемь образов автора-составителя знаменитого «Илиотропиона» святого Иоанна (Максимовича), митрополита Тобольского и всея Сибири, а сегодня, за три года до двойного юбилея (преставления и прославления) святителя, в Тобольске признают, что связанных с ним подлинных мемориальных предметов или святынь не сохранилось. И ниточка народной памяти подчас не прерывается благодаря отдельным энтузиастам, хранителям ценных реликвий прошлого. Так, диакон Казанского храма Устюжны (Вологодская епархия) Геннадий Казачинский специально привез на выставку бесценные исторические материалы о преподобном Ефросине.

Особо упомянем об уникальной святыне, не выставившейся в Усове. Икона священномученика Гермогена с

позолоченным серебряным ковчегом-мощевиком только недавно вернулась в Россию. Как выяснили искусствоведы, она была выполнена на фирме «П.И. Оловянишникова сыновья» сто лет назад к моменту прославления Патриарха Гермогена (скорее всего, по заказу императорского двора или Святейшего Синода, поскольку мощи только что прославленного святого могли преподноситься лишь на самом высоком уровне). Сейчас икона с мощами находится в частном собрании российского коллекционера, который пообещал продемонстрировать ее в Манеже.

Николай Георгиев

Адрес Православного просветительского центра при храме Спаса Нерукотворного Образа: Московская обл., Одинцовский р-н, с. Усово, Рублево-Успенское ш., 101.



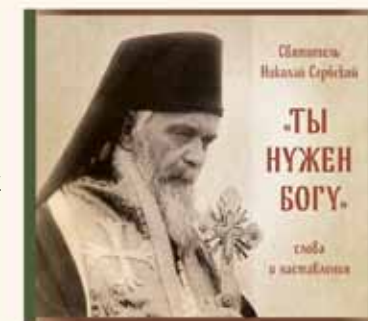
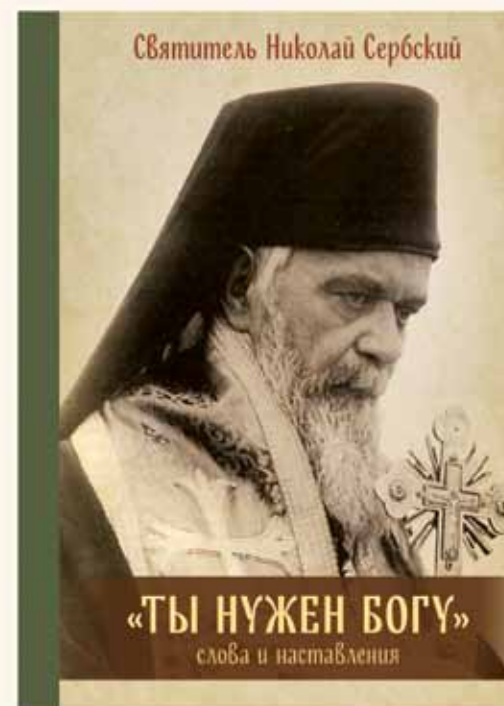
ИЗДАТЕЛЬСТВО СПАСКОГО БРАТСТВА

ПРЕДСТАВЛЯЕТ КНИГУ И ДИСК

«ТЫ НУЖЕН БОГУ»

Слова и наставления свт. Николая Сербского

В сборнике представлены тематически подобранные выдержки из наставлений великого миссионера и проповедника XX в., «сербского Златоуста», свт. Николая (Велимировича). Его яркое, насыщенное слово «о Боге, мире и человеке» обращено как будто лично к каждому из читателей, наставляя, помогая и утешая нас на путях духовной жизни. Параллельно с печатным изданием выходит аудиокнига.



«ПРАВОСЛАВНОЕ СЛОВО НА ПЯТНИЦКОЙ», www.pravslovo.ru, ТЕЛ.: 8(495)951-34-97, 951-51-84, 951-50-44

Вечная память



Протоиерей
**Симеон
Сиранчук**

21.06.1921–19.09.2013

После продолжительной болезни на 93-м году жизни отошел ко Господу протоиерей Симеон Сиранчук, старейший клирик Москвы и почетный настоятель храма Рождества Богородицы во Владыкине.

Будущий пастырь Церкви Христовой родился в крестьянской семье в селе Большая Мильча на Волыни, тогда относившейся к Польше. После школы он поступил в педагогический институт и, может быть, стал бы хорошим учителем. Но в день его 20-летия началась Великая Отечественная война, и молодой студент должен был прервать учебу. «Рано утром 22 июня началась страшная бомбежка, наш институт разбомбили (студенты жили в общежитии). Когда мы с приятелем прибежали, там никого уже не было. Страшный беспорядок, всё разбросано — бери что хочешь, какие хочешь дипломы! Нам стало страшно. Стоим и думаем, что делать? Куда бежать? Домой? А дома уже немцы, я звонил своим родным. Они ночью мою деревню заняли», — вспоминал батюшка.

Судьба привела его в Успенскую Почаевскую лавру, где, несмотря на военные условия, начали действовать пастырско-богословские курсы. По окончании их 15 августа 1942 года состоялась диако́нская, а 19 августа — священническая хиротония отца Симеона. Их совершил митрополит Волынский и Кременецкий Алексей (Громадский).

Каким мужеством надо было обладать, чтобы тогда, в 1942 году, когда исход войны был далеко не ясен, принять рукоположение от иерарха Московской Патриархии. Не забудем, что и сам митрополит Алексей был убит украинскими националистами в 1943 году. Время было тяжелое, враг рвался

к Сталинграду и стоял на Пулковских высотах, а отец Симеон начал свое служение Богу и людям. Разговаривая со своими сослуживцами, он не слишком охотно вспоминал военные дни. Видно было, что пережить ему пришлось много. Не раз приходилось ему быть на грани жизни и смерти. Однажды гитлеровцы согнали всех жителей села и в отместку за убийство партизанами какого-то фашиста приказали расстрелять каждого десятого. Одним из них оказался отец Симеон. Тогда его односельчанин Василий встал вместо него в шеренгу приговоренных к казни, спасая иерея Божия. До конца дней молился отец Симеон за раба Божия Василия.

«Жестокость фашистов не знала границ. В пасхальную ночь 1943 года народ собрался в одну из церквей по соседству с моим приходом (село Лишня, 20 км от Почаевской лавры), — говорил отец Симеон. — Приехавшие эсэсовцы окружили храм и подожгли его. Сколько людей погибло — Бог знает. Помяни, Господи, их души...»

В 1944 году Красная армия отбросила противника на запад. Началась новая мирная жизнь. По благословению своего духовника молодой священник направляется на учебу в Московскую духовную семинарию, недавно открытую после 20-летнего перерыва.

«У нас был хороший, дружный курс, — об этом отец Симеон говорил уже с явным удовольствием. — Среди однокашников — митрополит Минский и Слуцкий Филарет, архимандрит Кирилл из Троице-Сергиевой

лавры. Почти все мы стали священнослужителями. Да и по-другому быть не могло — мы шли служить Церкви».

Во многих храмах довелось послушать протоиерею Симеону Сиранчуку. Антиохийское подворье, храмы Святого мученика Иоанна Воина на Якиманке, Святого Николая на Преображенском кладбище, апостолов Петра и Павла у Яузских ворот. И везде, где бы он ни был, его отличали ровность характера, благожелательность к людям и требовательность к себе. Но когда дело доходило до защиты святынь от посягательства, отец Симеон становился жестким и неуступчивым.

Конец 1950-х — начало 1960-х годов — непростое время для Русской Церкви. Богоборческая власть предприняла еще одну попытку уничтожить ее, сломить ее служителей. «Приходят как-то ко мне представители санэпидемстанции и говорят: “Вот вы, Семен Иосифович, кормите всех людей из одной ложечки, а, с точки зрения санитарно-гигиенических норм, это недопустимо. Так что дайте нам на анализ то, что у вас в Чаше”. Я не сдержался и резко ответил: “Не дам”».

В другой раз отца Симеона вызвали перед Пасхой в райисполком. «Крестного хода быть не должно, мы не разрешаем, сказал мне один из чиновников», — вспоминал отец Симеон. «Как это? На Пасху и без крестного хода?! Это же начало Пасхальной службы!» — «Ну, как знаешь». И что вы думаете, подослали хулиганов, которые во время крестного хода стали бросать в народ бутылки. Народ их сам и утихомирил!

В 1979 году отца Симеона назначили настоятелем храма Рождества Богородицы во Владыкине. В то время это был один из немногих храмов на севере Москвы, расположенный вдалеке от станций метро и остановок общественного транспорта. Но это не смутило нового настоятеля. Вскоре

по благословению Святейшего Патриарха Пимена (†1990) в храме был устроен приставной престол в честь праведного Лазаря Четверодневного, началось строительство нового церковного дома.

Но вместе с хлопотами о внешнем благоустройении отец Симеон не забывал о главном назначении священника — быть добрым пастырем (ср.: Ин. 10, 11). Он по-прежнему оставался скромным в жизни и безотказным к прихожанам, любящим отцом и рачительным хозяином. Уже будучи в летах, он наравне с другими клириками нес свою черду у Престола Божия. Но годы брали свое, и в 2003 году его назначили почетным настоятелем храма Рождества Богородицы с правом возглавления воскресных и праздничных богослужений.

«Он всегда стремился на службу, — вспоминает настоятель храма протоиерей Сергей Ткаченко. — Даже если здоровье не позволяло возглавить богослужение, он молился в алтаре, выходил помогать на исповедь, читал поминальные записки. Всегда подтянутый, аккуратный, внимательный — ко всем священникам, даже втрое младше его, обращался на вы. Я всегда приводил его в пример нашим клирикам. Отличительной чертой отца Симеона была неизменная доброжелательность, ровность и спокойствие. Даже в самые напряженные моменты богослужения он оставался столь же благостным и всем своим видом излучал непоколебимое упование на волю Божию. Казалось, его невозможно было вывести из равновесия, но не потому, что ему всё было безразлично. Как писал апостол Павел: Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит (ср.: 1 Кор. 13, 4–7). И этот великий дар любви щедро излился на

отца Симеона. И мы, его собратья и сослуживцы, имели счастье ощутить этот дар, прикоснуться к нему, разделить его с отцом Симеоном».

Последние месяцы отец Симеон тяжело болел, но по-прежнему стремился в храм. Уже на одре болезни клирики храма регулярно причащали его, а незадолго до смерти совершили над ним таинство соборования.

Кто может исследовать великие дела Господни? — вопрошает Иисус, сын Сирахов (ср.: Сир. 18, 3). Воля Божия, благая, угодная и совершенная (ср.: Рим. 12, 2) ведет каждого человека ко спасению своим путем. Всеблагий Промысл Божий судил отцу Симеону отойти в вечность в день малого престольного праздника храма — воспоминания чуда архистратига Михаила в Хонех, а отпевание состоялось в день главного храмового праздника — Рождества Пресвятой Богородицы и Приснодевы Марии.

Отпевание протоиерея Симеона Сиранчука возглавил управляющий Северо-Восточным викариатством Москвы епископ Подольский Тихон, которому сослужили клирики викариатства. Он передал близким покойного, клирикам и прихожанам храма слова соблезнования от правящего архиерея стольного града Москвы Святейшего Патриарха Кирилла. Слово о почившем произнес настоятель храма протоиерей Сергей Ткаченко. Преосвященный Тихон прочитал разрешительную молитву.

Протоиерей Симеон Сиранчук погребен в ограде храма Рождества Богородицы во Владыкине, где он нес послушание более 30 лет.

Светлая память о протоиерее Симеоне Сиранчуке навсегда сохранится в сердцах всех, кому посчастливилось знать этого удивительного человека — верного сына Русской Православной Церкви.

Протоиерей Владимир Александров

Вечная память



**Марина
Андреевна
Жури́нская**
(26.06.1941–4.10.2013)

4 октября 2013 года отошла ко Господу Марина Андреевна Жури́нская (в крещении Анна), основатель и бессменный редактор журнала «Альфа и Омега», член редакционной коллегии ежегодника «Богословские труды».

Марина Андреевна родилась 26 июня 1941 года. Первые месяцы ее жизни пришлось на первые месяцы войны. Бомбежки Москвы, эвакуация в Поволжье, где ее мать с трехмесячной девочкой (отец занимал ответственные посты в Министерстве финансов и не мог последовать за семьей) была почти лишена средств к существованию, во всяком случае не могла обеспечить младенцу необходимое качество питания. Марина Андреевна рассказывала, как ее дядя, узнав, что его сестра находится на противоположном берегу Волги, невероятными усилиями достал где-то курицу и ночью, рискуя жизнью, перешел Волгу по неустоявшемуся льду, принес курицу сестре и в ту же ночь вернулся обратно. Лишения, пережитые Мариной Андреевной в первые месяцы жизни, видимо, сказались на ее здоровье, которое не отличалось крепостью. Тем удивительнее была в ней открытость к людям, общение с которыми требует и немалых физических сил, и воля, то есть энергия и решимость, к деланию добра.

Марина Жури́нская окончила филологический факультет Московского государственного университета и затем более 20 лет работала в Институте языкознания Академии наук СССР по направлению «лингвистическая типология», защитила кандидатскую диссертацию. В 1970-е годы она стала координатором проекта «Языки мира», целью которого было создание общих принципов описания разных языков и выпуск одноименной энциклопедии.

На настоящий момент в свет вышли 17 томов этого издания объемом около 8000 страниц, и — по признанию ее коллег — вплоть до последнего десятилетия ими использовался задел, подготовленный в период, когда в проекте участвовала Марина Андреевна¹. Нужно сказать, что Марина Андреевна была филологом от Бога. Не только лингвистом, изучающим язык как знаковую систему, но именно филологом, работающим с текстом как основной единицей коммуникации и единицей культуры, видящим текст на всю его глубину: от элементов композиции до особенностей употребления в нем отдельных грамматических форм. Как точно сказал химик Михаил Синев, даже «люди, далекие от работы со словом, благодаря Марине Андреевне узнали, что такое текст, особенно осмысленный, как надо формулировать мысли, согласовывать их со словами»². В ее высоком профессионализме как филолога заключался секрет ее исключительного мастерства как редактора. Она видела текст как событие культуры — большое или малое — и была исключительно бережна к нему. При этом в силу своей высокой филологической культуры и редакторского профессионализма она могла работать с текстом, править его, не разрушая его цельности, но видя закономерности, по которым он построен, она помогала тексту состояться, а авторскому замыслу — проявиться. Порой она делала тексты авторов лучше, чем могли сделать сами авторы, но так, что они продолжали чувствовать:

это их тексты, а не тексты, переписанные неумолимым редактором.

В 1975 году Марина Андреевна стала духовной дочерью протоиерея Александра Меня и тогда же приняла крещение с именем Анна (в честь преподобной Анны Каппадокийской). Она как-то написала про отца Александра, что в неисчислимом круге общающихся с ним он сам видел три «кольца»: друзья, пациенты, помощники. С первыми было не обязательно часто видеться, важен был молитвенный контакт; вторые нуждались в постоянном общении, ласке и ободрении. Правильные поступки друзей воспринимались как должное, пациентов — как подвиг. Помощниками могли быть люди обеих категорий и совсем «внешние», главное, что они могли сделать что-то полезное для Церкви. По собственному признанию Марины Андреевны, она неоднократно переходила из одной категории в другую, но отец Александр ей никогда не показывал, в каком «круге» она находится³. А в личном разговоре она как-то сказала: «Меня очень долго школили...» Эта духовная школа всегда чувствовалась в ней. Не будем останавливаться на всех перипетиях этого воспитания. Отметим лишь, что важным его компонентом было живое общение с христианами предыдущего поколения, с теми, кто пришел к вере в годы открытых гонений и продолжал свидетельствовать о ней в годы гонений скрытых, завуалированных. Здесь следует вспомнить маму отца Александра Елену Семеновну Мень и тайную монахиню Досифею (Вержбловскую), с которыми Марина Андреевна тесно общалась⁴. С последней она в продолжение некоторого времени еженедельно молилась, добираясь с большими трудностями на тогдашнюю окраину Москвы, где жила монахиня Досифея.

Школа эта не прошла даром. Марина Андреевна была способна на большую степень самоотдачи, буквально



но — отдачи людям себя. Она могла не просто пожалеть человека, помочь ему материально (на это еще готовы многие из нас), но и тратить на него часы и дни своей жизни и даже впустить его, еще вчера в общем-то незнакомого, в свой дом, приютить его (это в наши дни уже исключительный случай). Причем это могли быть не только «социально близкие» девушки и юноши, по каким-то причинам нуждавшиеся во временном пристанище, но и люди буквально с улицы. При этом в ее самоотдаче вовсе не было аффектации, которая часто оборачивается переменной настроением и изменением отношения к тому, кому помогают. Ее деятельная любовь была любовью разумной (качество, которое считал обязательным для деятельной любви отец Глеб Каледа, один из ее духовников), но тем ценнее она была и тем большее молчаливое восхищение вызывала у тех, кто мог наблюдать ее вблизи.

На рубеже 1980–1990-х годов, в эпоху крупных перемен в жизни нашей страны и в жизни Церкви, Марина Андреевна была доверенным лицом народного депутата СССР С.С. Авринцева (депутат в 1989–1991 годах). В этом качестве она участвовала в ра-

боте над новым Законом СССР «О свободе совести и религиозных организациях» (принят 1 октября 1990 года, № 1689-1), пришедшим на смену дискриминационному в отношении религиозных объединений законодательству 1918–1929 годов и фактически упразднившим советскую систему контроля над Церковью и верующими. (Согласно этому закону, государственный орган СССР по делам религий более не обладал властными полномочиями в отношении религиозных объединений.) В ходе этой работы Марина Андреевна имела контакты с будущими Предстоятелями Русской Церкви — Святейшими Патриархами Алексием II и Кириллом, также участвовавшими в работе комиссий, обсуждавших готовившийся законопроект, общалась с рядом государственных деятелей той эпохи. Примечательно, что и люди, причастные к принятию государственных решений, относились к ней с большим пиететом и готовы были прислушиваться к ее суждениям, а впоследствии некоторые из них обращались к ней и за жизненными советами.

В начале 1990-х годов она приступила к осуществлению своей давней

мечты — изданию православного богословского журнала. В этом начинании ее всемерно поддерживал С.С. Аверинцев. Вместе они поставили задачу почти недостижимую: «Было решено, что это должен быть журнал про Христа». Марина Андреевна говорила: «Человек имеет удивительную возможность встретиться со Христом, потому что так сделал Сам Христос. Он вышел к нему навстречу, Он его к Себе призвал. И встреча эта происходит в Церкви. Собственно говоря, благодаря такому пониманию мы и назвали журнал «Альфа и Омега»: потому что всё во Христе и все со Христом». Такое понимание обусловило структуру журнала. О Христе говорит Священное Писание, поэтому его переводы, святоотеческие и современные комментарии всегда занимали важное место на страницах журнала. Христос являет Себя в Церкви. Этому были посвящены рубрики «Церковь в вечности» (то есть Церковь прославленных святых) и «Церковь в истории». Позднее к ним присоединилась рубрика «Русь неуходящая», в которой публиковались свидетельства о жизни христиан недавнего прошлого, прежде всего в эпоху гонений XX столетия. К этим рубрикам вплотную примыкал раздел «Культура Церкви», в котором помещались статьи о том, как предание, Сам Христос раскрывает Себя в памятниках культуры: в православной гимнографии, иконописи, в проповеди и древнерусском летописании; в ней печатались материалы по педагогике и философии, посвященные рассмотрению православной культуры в целом.

При этом на протяжении всех лет существования журнал стремился соответствовать высоким академическим стандартам. Наука и вера не то чтобы сосуществовали на его страницах. Они были здесь нераздельны. Вера выражалась в научном дискурсе,

Христоролюбца Марина Андреевна

Христоролюбца... Она была по-настоящему христоролюбцей. Это самое главное, что люди начинали понимать, когда с ней встречались, когда начинали с ней общаться, ее узнавать. Когда читали ее замечательные статьи, когда слушали ее рассуждения о Церкви. Христоролюбца...

Таких людей вообще всегда бывает очень немного. Но именно такие люди прежде всего влияют на мир. Об этом нам хорошо известно из слов преподобного Серафима Саровского, но порой мы об этом не задумываемся всерьез. Ну как человек может спасти тысячи? А вот так, незаметно, оказывается, и бывает, что когда есть христоролюбец или христоролюбца, то меняется мир, меняется пространство жизни. И это особенно вдруг понимаешь, когда этот человек разлучается с нами.

Марину Андреевну можно называть учителем Церкви... или учительницей. Потому что она действительно нашу новорожденную Церковь последних десятилетий многому научила. Она очень многому учила и научила христиан. Например, она всегда, постоянно, учила всех человеческому достоинству. Это была очень важная наука, которой она сама овладела и пыталась привить другим. Учить христиан человеческому достоинству.

Она учила и многих научила свободе, настоящей. Такой, не разнузданной свободе, безответственной, а глубокой, ответственной свободой христианина внутри Церкви.

Протоиерей Алексей Уминский.

Из слова после отпевания в храме Святой Троицы в Хохлах. 6 октября

и научный дискурс показывал жизненность христианской веры⁵. Заслуги «Альфы и Омеги» перед русской церковной наукой и перед церковным сознанием последних 20 лет велики. Здесь впервые были напечатаны многие новые переводы библейских и святоотеческих текстов, например перевод новооткрытых текстов преподобного Исаака Сирина; здесь до выхода в свет отдельного издания печатались главы «Домашней Церкви» отца Глеба Каледы — уникального труда по семейной аскетике; отсюда начинался путь к широкому читателю замечательного автора церковного самиздата 1950–1980-х годов монахини Игнатии (Пузык), печатавшейся

в журнале под псевдонимом «Петровская»; здесь впервые публиковались письма ряда новомучеников и воспоминания о них; здесь впервые увидело свет множество статей зарубежных авторов по библеистике, богословию, истории, которые были специально переведены для журнала, а некоторые из них после публикации в «Альфе и Омеге» более не перепечатывались. Порой публикации журнала влияли на ход событий. Серия публикаций в журнале о жизни и подвиге старцев Свято-Смоленской Зосимовой пустыни и Высоко-Петровского монастыря в Москве, пострадавших во время гонений, создала условия для последовавшего через несколько лет

прославления троих из них в лике новомучеников и исповедников Российских.

Но уникальность «Альфы и Омеги» состояла и в том, что помимо научных статей и памятников церковной письменности Марина Андреевна считала необходимым, чтобы на его страницах присутствовала богословская, философская, но главное — христианская публицистика. Ведь Христос являл Себя не только в прошедших веках и культурных памятниках. Он говорит с нами здесь и сейчас, и слышать и слушать этот голос, обращать на него внимание современников Марина Андреевна считала очень важным. Поэтому не последнее место в журнале занимали рубрики «Диалоги и монологи» и «Домашняя церковь». В них прозвучали многие яркие высказывания, в том числе и самой Марины Андреевны. Ее публицистика, вышедшая в последние годы за пределы «Альфы и Омеги» и появлявшаяся в журнале «Фома», на портале «Православие и мир» и в других изданиях, говорила не об абстрактном христианстве, а о библейских заповедях в нашей жизни, о милости к падшим, об азах духовной жизни, часто забываемых в наше время. Она была обращена, как правило, к членам Церкви, к христианам, но — дерзну сказать — она дышала тем же духом, что послания апостола Павла, по-матерински уговаривавшего своих нерадивых чад держаться первого их призвания. Марина Андреевна не раз говорила, что журнал должен выполнять средообразующую задачу. Но в случае с «Альфой и Омегой» собирала вокруг себя среду она сама. Приходя в журнал, авторы, читатели, распространители приходили к Марине Андреевне, все 20 лет, домой (никакого офиса у журнала никогда не было), разговаривали, спорили, вели переговоры они именно с ней. Многие

возвращались, приходили еще и еще. Многих она воспитала как авторов, но гораздо больше людей — как сейчас становится ясно — она воспитала и продолжала воспитывать до последнего часа своей жизни как христиан.

Существование «Альфы и Омеги» долго вызывало недоумение. Примерно через четыре года после выхода первого номера в одном из московских храмов состоялся характерный в этом отношении разговор. На предложение распространителя «Альфы и Омеги» продавать только что вышедший номер в книжной лавке храма один из мужчин, присутствовавших там, задумчиво сказал: «Журнал-то хороший, но вопрос, кто за ним стоит?» За журналом «стояли», как насмешливо заметила по другому поводу Марина Андреевна, «две хромы старухи». Это была она и ее крестница Наталья Алексеевна Ерофеева. Члены редакции и редакционного совета помогали им и помогали много, но всю настоящую редакционную работу выполняли эти две женщины. Марина Андреевна определяла стратегию развития журнала, работала с авторами, продумывала состав номера, редактировала тексты; Наталья Алексеевна вела техническую редактуру и верстала. Святейший Патриарх Кирилл в своем соболезновании родным и близким Марины Андреевны по случаю ее кончины назвал «Альфу и Омегу» «одним из наиболее востребованных изданий среди отечественной христианской периодики»⁶. В том, что журнал стал именно таким изданием, была заслуга двух женщин, и прежде всего Марины Андреевны. Поэтому «Альфа и Омега» останется главным памятником ей и ее жизни.

Марина Андреевна скончалась после долгой, изнурительной болезни, которая выматывала все ее душевные силы, которая в последние месяцы отняла у нее возможность заниматься

всем, что она любила, — беседовать, читать, писать. Однако, по свидетельству ее близких и священников, приходивших к ней, она, как подобает христианке, прошла через это последнее испытание. В православных богослужебных книгах эпитет «мужеский», «мужественный» употребляется и в отношении женщин-подвижниц. «Мужественное явила еси души твоея мудрование», — убожаем мы преподобную Марию Египетскую. Эти слова хочется повторить и в отношении Марины Андреевны. Она явила мужественное мудрование своей души, взирая на Начальника и Совершителя веры, Его поставившего во главу своих мыслей, дел и устремлений. Она отошла ко Господу в день отдания праздника Воздвижения Креста Господня. Отпевание состоялось в храме Живоначальной Троицы в Хохлах. Его совершил митрополит Саратовский и Вольский Лонгин, в течение многих лет возглавлявший редакционный совет журнала «Альфа и Омега», в сослужении восьми священников. Похоронена Марина Андреевна на Химкинском кладбище Москвы рядом со своими родителями.

Алексей Беглов

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ Кибрик А.А. Больше, чем одна жизнь Марины Журинской. [Интернет-ресурс:] 10.10.2013. <http://www.pravmir.ru/bolshe-chem-odna-zhizn-mariny-zhurinskoj/>
² Синев М.Ю. Марина Журинская, цвет гнева и христианство. [Интернет-ресурс:] 10.10.2013. <http://www.pravmir.ru/proshhanie-s-marinoj-zhurinskoj-chuvstva-rebenka-poteryavshego-lyubimuyu-mamu/>

³ Журинская М. Реки воды живой // Реки воды живой. Воспоминания об отце Александре Мене. М., 2003. С. 201.

⁴ Е.С. Мень и монахиня Досифея входили в общину архимандрита Серафима (Батюкова) — отца Петра Шипкова, принадлежавших к умеренному крылу оппозиции митрополиту Сергию (Страгородскому), возглавлявшемуся св. Афанасием (Сахаровым). После войны эти общины восстановили церковное общение с Русской Православной Церковью Московского Патриархата. Монахиня Досифея была также послушницей в тайном монастыре схимонахини Марии в Загорске. См. подробнее об этих общинах воспоминания сестры Е.С. Мень: Васильевская В.Я. Катакомбы XX века. Воспоминания. М., 2001. В этой же книге в приложении помещены воспоминания монахини Досифеи.

⁵ Беглов А. Пять лет «Альфы и Омеги»: Академический церковный журнал для широкой публики // НГ-религии. 24 февраля 1999 г. № 4 (27). С. 7.

⁶ <http://www.patriarchia.ru/db/text/3280566.html>

ПОДПИСКА

на «Журнал Московской Патриархии»
на 2014 год



**СТОИМОСТЬ РЕДАКЦИОННОЙ ПОДПИСКИ
С ПОЧТОВОЙ ПЕРЕСЫЛКОЙ ПО РОССИИ:**

на полгода — 1080 руб.,

на год — 2160 руб.

**СТОИМОСТЬ РЕДАКЦИОННОЙ ПОДПИСКИ
ПРИ ПОЛУЧЕНИИ ЖУРНАЛА В ИЗДАТЕЛЬСТВЕ:**

на полгода — 750 руб.,

на год — 1500 руб.

При подписке на 10 и более экземпляров предоставляются скидки! Вы можете оплатить редакционную подписку следующими способами: непосредственно в издательстве (Москва, ул. Погодинская, 20) через банк, заполнив и оплатив квитанцию по безналичному расчету.

«Журнал Московской Патриархии» + «Храмоздатель»

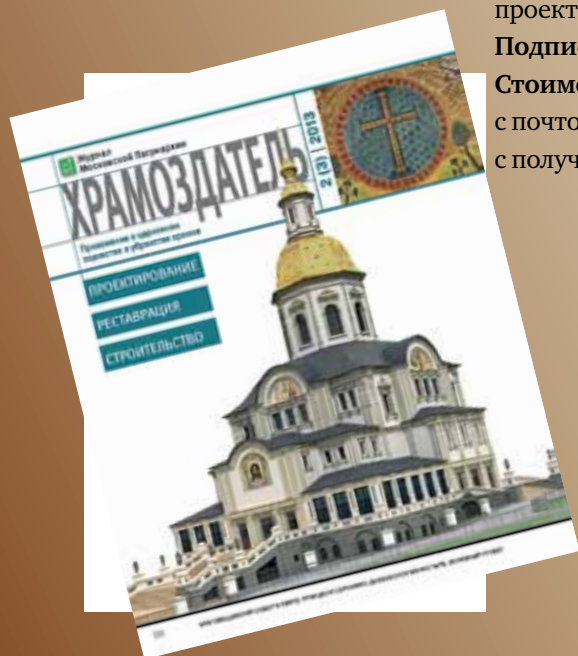
С 2014 года открыта совместная подписка на «Журнал Московской Патриархии» и ежеквартальный журнал-приложение «Храмоздатель», посвященный вопросам проектирования, строительства, реставрации и содержания храмов.

Подписаться на «Храмоздатель» можно только через редакцию!

Стоимость совместной подписки

с почтовой пересылкой по России на год — 2760 руб.

с получением журналов в издательстве на год — 2100 руб.



РЕКВИЗИТЫ РЕДАКЦИИ:

Религиозная организация «Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви»

Р/с 40703810092000002634 в ОАО ГПБ г. Москва

К/с 30101810200000000823

ИНН 7704277393

КПП 770401001

ОБРАТИТЕ ВНИМАНИЕ! В банковском документе необходимо указать название журнала, количество экземпляров и период, за который произведена оплата.

