

Заступнице усердная, Мати Господа Вышняго, за всех молиши Сына Твоего, Христа Бога нашего, и всем твориши спастися, в державный Твой покров прибегающим. Всех нас заступи, о Госпоже Царице и Владычице, иже в напастех, и скорбех, и в болезнех, обремененных грехи многими, предстоящих и молящихся Тебе умиленною душею и сокрушенным сердцем, пред пречистым Твоим образом со слезами, и невозвратно надежду имущих на Тя избавления всех зол.

Всем полезная даруй и вся спаси, Богородице Дево:
Ты бо еси Божественный покров рабом Твоим.



Мы празднуем сегодня день победы, которая явилась результатом сплочения нашего народа, силы духа и силы веры. Как замечательно, что именно этот день — день Казанской иконы Божией Матери — избран в качестве государственного праздника — Дня народного единства. Какой еще пример мог бы послужить объединению людей, как не тот, что явлен нам в чудодейственном освобождении Руси от погребения? Дай Бог всем нам, научаясь примером этой великой истории, хранить веру в своих сердцах, быть способными к общему и солидарному действию, сохранять единство нашего народа и сообща решать все те задачи, которые стоят и перед страной, и перед каждым человеком. Если соединим веру и верность Отечеству, то, несомненно, будем иметь ту духовную силу, которая способна приводить Отечество наше к победам. А победы нужны, потому что через победы устрояется к лучшему жизнь народа. Пусть Покров Пречистой Царицы Небесной пребывает над страной нашей, над Церковью нашей и над всеми нами.

Кирилл, Патриарх Московский и всея Руси

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

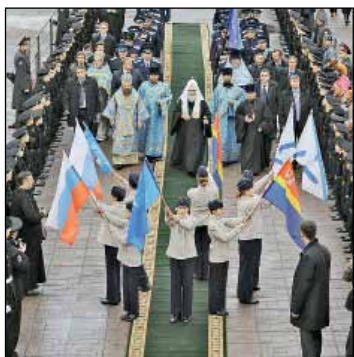
СОДЕРЖАНИЕ

ноябрь [11] 2011



Официальная хроника

- 4 Определения Священного Синода
- 15 Служения и встречи Святейшего Патриарха Кирилла
- 18, 18, 20 Первосвятительские визиты:
в Черновицкую епархию
в Республику Молдову
в Калининградскую епархию



- 28 Наречение и хиротония епископ Каменский и Алапаевский Серафим (Кузьминов)
епископ Волгодонский и Сальский Корнилий (Синяев)
епископ Острогжский Андрей (Тарасов),
викарий Воронежской епархии

Поучения

- 48 Священномученик Фаддей (Успенский), архиепископ Тверской
Помощь ангелов

Церковная жизнь

- 38 Епископ Якутский и Ленский Роман
Нести слово Божие на родном языке
- 41 Игумен Савва (Тутунов)
Митрополия — новая форма взаимодействия епархий
- 52 Дионисий, епископ Касимовский и Сасовский
Богословская обитель
- 67 Епархиальные новости

Межсоборное присутствие

- 50 Священник Александр Мазырин
Наследники новомучеников

Церковь и общество

- 44 Проблемы и перспективы православных школ
Доклад митрополита Ростовского и Новочеркасского Меркурия

- 46 Итоговая резолюция совещания директоров православных образовательных учреждений
- 47 Иерей Андрей Постернак
Надеюсь, что власти примут правильное решение
- 50 Дмитрий Дождев
Понятие справедливости в римской правовой традиции
- 72 Алексей Реутский
У бога эков нет, а есть живые души
Церковь и общественные организации определились с тактикой помощи осужденным
- 75 Протоиерей Александр Григорьев
Система исполнения наказаний всё еще является школой преступности



Журнал Московской Патриархии

Издается с 1931 г.
Свидетельство о регистрации № 030587 от 29.12.1998 г.

Учредитель:

Московская Патриархия
119034, Москва, Чистый пер., д. 5

Издатель: Издательство Московской Патриархии

Председатель Редакционного совета:
митрополит Волоколамский Иларион

Главный редактор:
протоиерей Владимир Силовьев

Ответственный редактор:
Сергей Чапнин

Зам. ответственного редактора:
Евгений Стрельчик

Редакторы:
Александра Боровик,
Антонина Мага, Евгений Мурзин,
Алексей Реутский,
Сергей Стефанов

Корректоры:
Михаил Недзельский,
Екатерина Рипс

Верстка: Марина Творогова

Препресс и цветокоррекция:
Александра Акмаева/«Арефа»

Фото: Сергей Власов, Кирилл Новотарский, Владимир Ходаков

ДОРОГИЕ БРАТЬЯ И СЕСТРЫ!

«Журнал Московской Патриархии», который в этом году отмечает 80-летие со дня выхода первого номера, продолжает вести летопись нашей церковной жизни. В канун знаменательной даты журнал обрел новый облик — изменился не только его дизайн, но и содержание, что вызвало заметный рост интереса со стороны читателей. Журнал стал более оперативным, актуальным и полезным прежде всего для приходского духовенства.

Уверен, интерес к журналу будет только расти, а его дальнейшее развитие как официального издания является важной задачей не только редакции, но и всей Церкви. С этой целью по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла в сентябре 2011 года создан Редакционный совет журнала.

Высоко оценивая деятельность редакции в последние два года, Святейший Патриарх Кирилл привлек к работе над журналом руководителей ведущих синодальных учреждений.

Редакционный совет займется решением стратегических задач развития «Журнала Московской Патриархии». Нам предстоит потрудиться над расширением круга авторов, созданием корреспондентских пунктов, совершенствованием механизмов подписки и распространения, укреплением технической базы редакции.

Очень надеюсь, что в этой работе мы найдем понимание и поддержку среди постоянных читателей журнала, а также привлечем новых читателей и корреспондентов.

Дорогие братья и сестры! Подписка на 2012 год уже открыта, и я прошу вас оформить ее до 1 декабря текущего года. Это позволит редакции более взвешенно определить тираж январского номера. Напомню, что с января следующего года раз в два месяца будет выходить видеоприложение к журналу, которое получит каждый подписчик.

Да хранит вас всех Господь!



Иларион,
митрополит
Волоколамский,
председатель
Редакционного совета
«Журнала Московской
Патриархии»



- 80 *Сергей Стефанов*
Фрески Дионисия: второе рождение
- 83 *Архиепископ Вологодский*
и Великоустюжский Максимилиан
Он всецело отдался служению Богу и людям
- 87 *Павел Бусалаев*
Река премудрости, текущая в будущее

Чтение

- 90 *Евгений Полищук*
Справка должна быть точной
Путеводитель «Монастыри Русской Православной Церкви»
не соответствует по качеству даже
минимальным требованиям

Вечная память

- 94 Протоиерей Борис Присяжнюк

Адрес редакции:
119435, Москва,
ул. Погодинская, д. 20, корп. 2
тел./факс: (499) 246-01-65,
эл. почта: info03@gor.ru
www.jmp.ru

В номере использованы
материалы пресс-службы
Патриарха Московского и всея Руси

Отпечатано
ЗАО «АЛМАЗ ПРЕСС» 121470,
г. Москва, ул. Рябиновая, д. 46

Подписной индекс в каталоге
агентства «Роспечать»: 71157

Подписка в редакции
тел.: (499) 246-48-79

Тираж 25 000 экз. Цена свободная.
ISSN 0132-862X



ОПРЕДЕЛЕНИЯ СВЯЩЕННОГО СИНОДА

5–6 октября в рабочей патриаршей резиденции в Чистом переулке под председательством Святейшего Патриарха Кирилла состоялось первое заседание зимней сессии Священного Синода Русской Православной Церкви.

Журнал № 97

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о первосвятительских визитах в епархии Русской Православной Церкви.

Постановили:

1. Сообщение принять к сведению.
2. Поблагодарить Предстоятеля Русской Православной Церкви за понесенные труды.
3. Выразить признательность Блаженнейшему Митрополиту Киевскому и всея Украины Владимиру, а также митрополиту Санкт-Петербургскому и Ладожскому Владимиру, митрополиту Крутицкому и Коломенскому Ювеналию, митрополиту Воронежскому и Борисоглебскому Сергию, митрополиту Луганскому и Алчевскому Иоанникию, митрополиту Черновицкому и Буковинскому Онуфрию, архи-

епископу Иркутскому и Ангарскому Вадиму, архиепископу Белгородскому и Старооскольскому Иоанну, архиепископу Абаканскому и Кызылскому Ионафану, епископу Магаданскому и Синегорскому Гурию и губернатору Воронежской области А.В. Гордееву, губернатору Московской области Б.В. Громову, губернатору Магаданской области Н.Н. Дудову, председателю правительства Республики Хакасии В.М. Зимину, председателю правительства Республики Тывы Ш.В. Кара-оолу, губернатору Иркутской области Д.Ф. Мезенцеву, председателю Черновицкой областной государственной администрации М.Н. Папиеву, губернатору Санкт-Петербурга Г.С. Полтавченко, председателю Луганской областной государственной администрации В.Н. Пристюку, губернатору Белгородской области Е.С. Савченко за внимание и теплый прием, оказанные Святейшему Патриарху Кириллу и сопровождавшим его лицам.

4. Поблагодарив организаторов Международного форума православных женщин в Киеве, считать необходимым дальнейшее развитие в Русской Православной Церкви женского движения, деятельность которого должна быть особо направлена на укрепление семейных ценностей и на расширение присутствия православных женщин в общественно значимых процессах.

5. С удовлетворением отметив факт встречи Предстоятеля Церкви с ректорами вузов Украины, подчеркнуть, что взаимодействие с высшей школой и научным сообществом является одной из приоритетных церковных задач, и считать полезным расширение учебного, методического и научного взаимодействия Церкви и светских высших учебных заведений.

Журнал № 98

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о состоявшемся визите в Киев Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всея Грузии Илии II.

Постановили:

1. Выразить удовлетворение состоявшимся визитом в Русскую Православную Церковь Предстоятеля Грузинской Православной Церкви.

2. Отметить неизменно дружественные отношения Русской и Грузинской Православных Церквей.

Журнал № 99

Имели суждение:

О расширении состава постоянных членов Синода.

Постановили:

1. Принимая во внимание то большое значение, которое имеют митрополичьи округа в Казахстане и в Средней Азии в организации и развитии церковной жизни в соответствующих суверенных государствах, а также в осуществлении межрелигиозного сотрудничества и диалога, направленных на укрепление мира и согласия в многонациональных обществах, признать необходимым присутствие митрополита Астанайского и Казахстанского и митрополита Среднеазиатского в Священном Синоде Русской Православной Церкви на правах постоянных членов.

2. Настоящее решение представить на утверждение очередного Архиерейского Собора.

Журнал № 100

Слушали:

Прошение Преосвященного Митрополита Минского и Слуцкого Филарета, Патриаршего Экзарха всея Беларуси,

председателя Синодальной библейско-богословской комиссии, об освобождении его от должности председателя указанной комиссии.

Постановили:

1. Выразить глубокую благодарность Преосвященному Митрополиту Филарету за многолетнее и бесценное председательство в Синодальной богословской, позднее — библейско-богословской комиссии, благодаря которому развилась на высоком уровне внутрицерковная и международная богословская дискуссия, организовался серьезный диалог между церковным научным миром и миром светской науки, получали свое решение богословские вопросы, направляемые в комиссию священноначалием.

2. Удовлетворить прошение Митрополита Минского и Слуцкого Филарета об освобождении его от должности председателя Синодальной библейско-богословской комиссии.

3. Председателем Синодальной библейско-богословской комиссии назначить Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона.

Журнал № 101

Имели суждение:

Об образовании новых епархий на территории Республики Казахстан.

Постановили:

1. Образовать в пределах Акмолинской области Республики Казахстан Кокшетаускую епархию, выделив ее из состава Чимкентской епархии, при сохранении города Астаны в составе Астанайской епархии.

2. Епархиальному архиерею Кокшетауской епархии иметь титул Кокшетауский и Акмолинский.

3. Епархиальному архиерею Чимкентской епархии иметь титул Чимкентский и Таразский.

4. Образовать в пределах Восточно-Казахстанской области Республики Казахстан Усть-Каменогорскую епархию, выделив ее из состава Павлодарской епархии.

5. Епархиальному архиерею Усть-Каменогорской епархии иметь титул Усть-Каменогорский и Семипалатинский.

6. Епархиальному архиерею Павлодарской епархии иметь титул Павлодарский и Экибастузский.

7. Образовать в пределах Северо-Казахстанской области Республики Казахстан Петропавловско-Булаевскую епархию, выделив ее из состава Костанайской епархии.

8. Епархиальному архиерею Петропавловско-Булаевской епархии иметь титул Петропавловский и Булаевский.

9. Епархиальному архиерею Костанайской епархии иметь титул Костанайский и Рудненский.

Журнал № 102**Имели суждение:**

Об устройении церковной жизни в Республике Тыве.

Постановили:

1. Выразить глубокую признательность Преосвященному архиепископу Ионафану за благоустройство Абаканской епархии, неустанное окормление паствы в Республике Тыве и в Республике Хакасии.

2. Образовать в административных границах Республики Тывы Кызыльскую епархию, выделив ее из состава Абаканской епархии.

3. Епархиальному архиерею Кызыльской епархии иметь титул Кызыльский и Тывинский.

4. Епархиальному архиерею Абаканской епархии иметь титул Абаканский и Хакасский.

Журнал № 103**Слушали:**

Рапорт Преосвященного митрополита Оренбургского и Бузулукского Валентина с предложением об образовании новых епархий в Оренбургской области.

Постановили:

1. Выразить благодарность митрополиту Оренбургскому и Бузулукскому Валентину за труды по благоустройению церковной жизни в Оренбургской области.

2. Образовать в административных границах Асекеевского, Бугурусланского, Бузулукского, Грачевского, Илекского, Красногвардейского, Курманаевского, Первомайского, Северного, Сорочинского, Ташлинского и Тоцкого районов Оренбургской области Бузулукскую епархию, выделив ее из состава Оренбургской епархии.

3. Епархиальному архиерею Бузулукской епархии иметь титул Бузулукский и Сорочинский.

4. Епархиальному архиерею Оренбургской епархии иметь титул Оренбургский и Саракташский.

5. Образовать в административных границах Адамовского, Гайского, Домбаровского, Кваркенского, Кувандыкского, Новоорского, Светлинского и Ясененского районов, а также Новотроицкого и Орского муниципальных образований Оренбургской области Орскую епархию, выделив ее из состава Оренбургской епархии.

6. Епархиальному архиерею Орской епархии иметь титул Орский и Гайский.

Журнал № 104**Слушали:**

Рапорт Преосвященного архиепископа Рязанского и Касимовского Павла с предложением об образовании новых епархий в Рязанской области.

Постановили:

1. Выразить благодарность архиепископу Рязанскому и Касимовскому Павлу за труды по благоустройению церковной жизни в Рязанской области.

2. Образовать в административных границах Ермишинского, Кадомского, Касимовского, Клепиковского, Пителинского, Сасовского, Чучковского и Шиловского районов Рязанской области Касимовскую епархию, выделив ее из состава Рязанской епархии.

3. Епархиальному архиерею Касимовской епархии иметь титул Касимовский и Сасовский.

4. Епархиальному архиерею Рязанской епархии иметь титул Рязанский и Михайловский.

5. Образовать в административных границах Кораблинского, Милославского, Новодеревенского, Путятинского, Ряжского, Сапожского, Сараевского, Скопинского, Ухоловского и Шацкого районов Рязанской области Скопинскую епархию, выделив ее из состава Рязанской епархии.

6. Епархиальному архиерею Скопинской епархии иметь титул Скопинский и Шацкий.

Журнал № 105**Слушали:**

Рапорт Преосвященного епископа Саратовского и Вольского Лонгина с предложением об образовании новых епархий в Саратовской области.

Постановили:

1. Выразить благодарность епископу Саратовскому и Вольскому Лонгину за труды по благоустройению церковной жизни в Саратовской области.

2. Образовать в административных границах Аркадакского, Балашовского, Екатериновского, Калининского, Красноармейского, Лысогорского, Романовского, Ртищевского, Самойловского и Турковского районов Саратовской области Балашовскую епархию, выделив ее из состава Саратовской епархии.

3. Епархиальному архиерею Балашовской епархии иметь титул Балашовский и Ртищевский.

4. Образовать в административных границах Александрово-Гайского, Балаковского, Дергачевского, Духовницкого, Ершовского, Ивантеевского, Краснокутского, Краснопартизанского, Марковского, Новоузенского, Озинского, Перелюбского, Питерского, Пугачевского, Ровенского, Советского, Федоровского и Энгельского районов Саратовской области Покровскую епархию, выделив ее из состава Саратовской епархии, с кафедральным центром в городе Энгельсе, именовавшемся до 1931 года Покровск, и вторым кафедральным центром в городе Пугачеве, именовавшемся до 1918 года Николаевск.

5. Епархиальному архиерею Покровской епархии иметь титул Покровский и Николаевский.

Журнал № 106

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Иркутского и Ангарского Вадима с предложением об образовании новых епархий в Иркутской области.

Постановили:

1. Выразить благодарность архиепископу Иркутскому и Ангарскому Вадиму за труды по благоустройению церковной жизни в Иркутской области.

2. Образовать в административных границах Бодайбинского, Братского, Казачинско-Ленского, Катангинского, Киренского, Мамско-Чуйского, Нижнеилимского, Усть-Илимского и Усть-Кутского районов Иркутской области Братскую епархию, выделив ее из состава Иркутской епархии.

3. Епархиальному архиерею Братской епархии иметь титул Братский и Усть-Илимский.

4. Образовать в административных границах Балаганского, Зиминского, Куйтунского, Нижнеудинского, Тайшетского, Тулунского и Чунского районов Иркутской области Саянскую епархию, выделив ее из состава Иркутской епархии.

5. Епархиальному архиерею Саянской епархии иметь титул Саянский и Нижнеудинский.

Журнал № 107

Имели суждение:

О дальнейшем благоустройении епархиального управления в Хабаровском крае.

Постановили:

1. Образовать в административных границах Ванинского, Верхнебуеинского, Комсомольского, имени Полины Осипенко, Солнечного и Ульчского районов Хабаровского края Амурскую епархию с кафедральным центром в городе Комсомольске-на-Амуре, выделив ее из состава Хабаровской епархии.

2. Епархиальному архиерею Амурской епархии иметь титул Амурский и Чегдомынский.

3. Образовать в административных границах Аяно-Майского, Николаевского, Охотского и Тугуро-Чумиканского районов Хабаровского края Николаевское викариатство Хабаровской епархии.

4. Викарному архиерею Хабаровской епархии, управляющему Николаевским викариатством, иметь титул Николаевский и пребывать в городе Николаевске-на-Амуре.

5. Поручить комиссии Межсоборного присутствия по вопросам церковного управления и осуществления механизмов соборности в Церкви разработать и представить на рассмотрение Священного Синода документ, регулирующий принципы управления викариатствами, объединяемыми по территориальному принципу часть приходов одной епархии.

Журнал № 108

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Красноярского и Енисейского Антония с предложением об образовании новой епархии в Красноярском крае.

Постановили:

1. С целью дальнейшего развития церковной жизни в духе решений Архиерейского Собора 2011 года в юго-восточной части Красноярского края признать целесообразным образование Канской епархии с выделением ее из состава Красноярской епархии.

2. Поручить Преосвященному Красноярскому и Ачинскому внести предложения по территориальному разграничению Красноярской и Канской епархий, имея в виду необходимость соблюдения равновесия между числом приходов в каждой епархии и их доступностью для полноценного пастырского окормления епархиальным архиереем.

3. Вернуться к вопросу об образовании Канской епархии, определении ее границ и титуловании ее епархиального архиерея после получения упомянутых предложений.

Журнал № 109

Имели суждение:

О назначении Преосвященных.

Постановили:

1. Преосвященным Красноярским и Ачинским быть архиепископу Орловскому и Ливенскому Пантелеимону.

2. Выразить глубокую признательность архиепископу Пантелеимону за понесенные труды в Орловской епархии.

3. Преосвященным Орловским и Ливенским быть архиепископу Красноярскому и Ачинскому Антонию.

4. Благодарить Преосвященного архиепископа Антония за многолетние труды по возрождению церковной жизни в Красноярском крае.

Журнал № 110

Слушали:

Прошение Преосвященного Астанайского и Казахстанского о назначении правящих архиереев в Кокшетаускую, Усть-Каменогорскую и Петропавловско-Булаевскую епархии.

Постановили:

1. Преосвященным Усть-Каменогорским и Семипалатинским быть архиепископу Благовещенскому и Тындинскому Гавриилу.

2. Преосвященным Благовещенским и Тындинским быть архимандриту Лукиану (Куценко), избранному 26 июля 2010 года Священным Синодом (журнал № 63) епископом Лодейнопольским, викарием Санкт-Петербургской епархии.

Место наречения и хиротонии архимандрита Лукиана (Куценко) во епископский сан оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

3. Преосвященным Петропавловским и Булаевским быть епископу Магаданскому и Синегорскому Гурию.

4. Благодарить Преосвященного епископа Гурия за архипастырские труды, понесенные на Магаданской земле.

5. Епископом Магаданским и Синегорским избрать архимандрита Иоанна (Павлихина), клирика Костромской епархии.

Место наречения и хиротонии архимандрита Иоанна (Павлихина) во епископский сан оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

6. Временное управление Кокшетауской епархией поручить митрополиту Астанайскому и Казахстанскому Александру.

Журнал № 111**Имели суждение:**

О замещении вакантной кафедры Ардатовской епархии.

Постановили:

Епископом Ардатовским и Атяшевским избрать игумена Вениамина (Кириллова), клирика Саранской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Вениамина (Кириллова) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 112**Имели суждение:**

О замещении вакантной кафедры новообразованной епархии в Республике Тыве.

Постановили:

Епископом Кызыльским и Тывинским избрать игумена Феофана (Кима), клирика Абаканской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Феофана (Кима), по возведении его в сан архимандрита, оставить на

благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 113**Имели суждение:**

О назначении правящих архиереев в новообразованные Орскую и Бузулукскую епархии.

Постановили:

1. Епископом Орским и Гайским избрать игумена Ириней (Тафуню), клирика Кишиневской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Ириней (Тафуня) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

2. Временное управление Бузулукской епархией поручить митрополиту Оренбургскому и Саракташскому Валентину.

Журнал № 114**Слушали:**

Прошение Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия о назначении ему викарного епископа.

Постановили:

Викарием Московской епархии с титулом Балашихинский избрать иеромонаха Николая (Погребняка), клирика Московской епархии.

Место наречения и хиротонии иеромонаха Николая (Погребняка) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 115**Слушали:**

Прошение Преосвященного митрополита Чебоксарского и Чувашского Варнавы о назначении ему викарного епископа.

Постановили:

Викарием Чебоксарской епархии с титулом Алатырский избрать игумена Стефана (Гордеева), клирика Чебоксарской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Стефана (Гордеева) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 116**Имели суждение:**

Об организации церковной работы с молодежью.

Постановили:

1. Принять документ «Об организации молодежной работы в Русской Православной Церкви» с последующим утверждением Архиерейским Собором.

2. Разослать указанный документ к исполнению в епархии Русской Православной Церкви.

Журнал № 117**Слушали:**

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о состоявшихся поездках в Константинопольскую, Антиохийскую и Иерусалимскую Православные Церкви, а также в страны дальнего зарубежья.

Постановили:

1. Одобрить результаты рабочих поездок председателя Отдела внешних церковных связей в Константинопольскую, Антиохийскую и Иерусалимскую Православные Церкви, а также в страны дальнего зарубежья.

2. По итогам рабочей поездки председателя Отдела внешних церковных связей в Эфиопию считать полезным дальнейшее развитие контактов с Эфиопской Церковью.

Журнал № 118**Слушали:**

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о XV Богословском собеседовании представителей Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии.

Постановили:

1. Доклад и коммюнике собеседования принять к сведению.

2. Одобрить позицию представителей Русской Православной Церкви на богословских собеседованиях с Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии.

3. Считать полезным продолжение диалога Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии.

Журнал № 119**Слушали:**

Рапорт Преосвященного архиепископа Верейского Евгения, председателя Учебного комитета при Священном Синоде, о поступившем прошении Преосвященного епи-

скопа Якутского и Ленского Романа преобразовать Якутское духовное училище в семинарию.

Постановили:

1. Преобразовать Якутское духовное училище в Якутскую духовную семинарию.

2. Ректором Якутской духовной семинарии назначить игумена Андрея (Мороза), исполняющего обязанности ректора Якутского духовного училища.

Журнал № 120**Слушали:**

Рапорт Преосвященного архиепископа Верейского Евгения, председателя Учебного комитета при Священном Синоде, о назначении ректоров духовных семинарий.

Постановили:

1. Освободить митрополита Ташкентского и Узбекстанского Викентия от обязанностей ректора Екатеринбургской духовной семинарии и назначить на эту должность архиепископа Екатеринбургского и Верхотурского Кирилла.

2. Освободить митрополита Омского и Тарского Владимира от обязанностей ректора Ташкентской духовной семинарии и назначить на эту должность митрополита Ташкентского и Узбекистанского Викентия.

3. Освободить от должности ректора Ярославской духовной семинарии архиепископа Екатеринбургского и Верхотурского Кирилла и назначить на эту должность митрополита Ярославского и Ростовского Пантелеимона.

4. Освободить митрополита Ярославского и Ростовского Пантелеимона от обязанностей ректора Донской духовной семинарии и назначить временно исполняющим обязанности ректора епископа Ростовского и Новочеркасского Меркурия.

Журнал № 121**Слушали:**

Рапорт Преосвященного епископа Троицкого Панкратия, председателя Синодальной комиссии по канонизации святых, о взаимодействии синодальной комиссии с епархиальными комиссиями по канонизации святых.

Постановили:

1. Напомнить епархиальным Преосвященным о необходимости выполнения:

* решения Освященного Архиерейского Собора, прошедшего в Москве 31 марта — 4 апреля 1992 года: «Образовать во всех епархиях Русской Православной Церкви комиссии по канонизации святых для сбора и изучения материалов к канонизации подвижников веры и благочестия, особенно мучеников и исповедников XX столетия, в пре-

делах каждой епархии» (пункт 11 Деяния о канонизации митрополита Киевского и Галицкого Владимира, митрополита Петроградского и Гдовского Вениамина и иже с ним убиенных архимандрита Сергия (Шейна), Юрия Новицкого и Иоанна Ковшарова, Великой княгини Елисаветы и инокини Варвары);

* постановления Священного Синода от 26 декабря 2002 года об упорядочении в епархиях Русской Православной Церкви практики, связанной с канонизацией святых: «Мощи канонизированных подвижников обретаются с благословения Святейшего Патриарха; о результатах обречения святых мощей правящий архиерей должен докладывать Святейшему Патриарху; мощи неканонизированных подвижников не должны выставляться для почитания в храмах».

2. Утвердить предложенные Синодальной комиссией по канонизации святых Рекомендации к деятельности епархиальных комиссий по канонизации святых в качестве обязательных к применению в епархиях Русской Православной Церкви.

3. В епархиях Самоуправляемых Церквей, Белорусского Экзархата и митрополичьих округов, а также в Виленской епархии и епархиях дальнего зарубежья применять Рекомендации с учетом местного государственного законодательства.

Журнал № 122

Слушали:

Рапорт преосвященного архиепископа Костромского и Галичского Алексия, председателя Синодальной богослужебной комиссии, о рассмотрении комиссией службы Собору новомучеников и исповедников земли Белорусской, проект которой был подготовлен в Белорусском Экзархате.

Постановили:

1. Представленную службу Собору новомучеников и исповедников земли Белорусской утвердить и рекомендовать к общецерковному богослужебному употреблению.

2. Направить текст утвержденной службы в Белорусский Экзархат для издания.

Журнал № 123

Слушали:

Рапорт Преосвященного архиепископа Сергиево-Посадского Феоноста, председателя синодальной комиссии по делам монастырей, об утверждении Положения о назначении на должность (освобождении от должности) игуменов (игумений) епархиальных монастырей.

Постановили:

Утвердить Положение о назначении на должность (освобождении от должности) игуменов (игумений) епархиальных монастырей, обобщающее и объединяющее принятые ранее Архиерейскими Соборами, Священным Синодом и Патриархом Московским и всея Руси решения, касающиеся порядка назначения на должность и освобождения от должности игуменов и игумений епархиальных монастырей.

Журнал № 124

Слушали:

Рапорт Преосвященного епископа Подольского Тихона, председателя Финансово-хозяйственного управления Московского Патриархата, с просьбой о назначении второго заместителя председателя Финансово-хозяйственного управления.

Постановили:

Вторым заместителем председателя Финансово-хозяйственного управления Московского Патриархата назначить сотрудника указанного управления священника Евгения Гущина.

Журнал № 125

Слушали:

Рапорт Преосвященного епископа Красногорского Иринарха, председателя Синодального отдела по тюремному служению, об освобождении заместителя председателя указанного отдела иеромонаха Григория (Петрова) от занимаемой должности в связи с переходом на иное церковное послушание.

Постановили:

Освободить иеромонаха Григория (Петрова) от должности заместителя председателя Синодального отдела по тюремному служению и направить его в распоряжение Патриарха Московского и всея Руси.

Журнал № 126

Слушали:

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о епархиях и приходах за рубежом.

Постановили:

Корсунская епархия:

Протоиерея Николая Озолина, клирика Петрозаводской епархии, направить в клир Корсунской епархии в распоряжение епископа Корсунского Нестора.

Сурожская епархия:

Включить в состав Сурожской епархии новоучрежденный приход святых равноапостольных Константина и Елены в городе Йорке (благочиние Северной Англии).

Журнал № 127**Слушали:**

Прошения Преосвященных митрополита Ярославского и Ростовского Пантелеимона, архиепископа Самарского и Сызранского Сергия, архиепископа Курского и Рыльского Германа, архиепископа Костромского и Галичского Алексия, архиепископа Вятского и Слободского Марка, архиепископа Владикавказского и Махачкалинского Зосимы, епископа Смоленского и Вяземского Пантелеимона об утверждении их в должности настоятелей особо значимых обителей.

Постановили:

1. Утвердить Преосвященного митрополита Ярославского и Ростовского Пантелеимона в должности настоятеля (священноархимандрита) Спасо-Яковлевского Димитриево-мужского монастыря города Ростова Великого Ярославской области.

2. Утвердить Преосвященного архиепископа Самарского и Сызранского Сергия в должности настоятеля (священноархимандрита) Богородичного Казанского мужского монастыря села Винновка Ставропольского района Самарской области.

3. Утвердить Преосвященного архиепископа Курского и Рыльского Германа в должности настоятеля (священноархимандрита) Знаменского мужского монастыря города Курска и Курской Коренной Рождества Богородицы мужской пустыни поселка Свобода Золотухинского района Курской области.

4. Утвердить Преосвященного архиепископа Костромского и Галичского Алексия в должности настоятеля (священноархимандрита) Свято-Троицкого Ипатьевского мужского монастыря города Костромы.

5. Утвердить Преосвященного архиепископа Вятского и Слободского Марка в должности настоятеля (священноархимандрита) Успенского Трифонова мужского монастыря города Кирова.

6. Утвердить Преосвященного архиепископа Владикавказского и Махачкалинского Зосиму в должности настоятеля (священноархимандрита) Аланского Успенского мужского монастыря Республики Северной Осетии — Алании Алагирского района селения Хидикус.

7. Утвердить Преосвященного епископа Смоленского и Вяземского Пантелеимона в должности настоятеля (священноархимандрита) Преображенского Авраамиева мужского монастыря города Смоленска.

8. Наместников перечисленных монастырей оставить в должности наместников (игуменов); в случае отсутствия таковых — епархиальным архиереям представить в Священный Синод кандидатов к утверждению в должности наместников (игуменов).

9. Наместников прочих мужских монастырей Ярославской, Самарской, Курской, Костромской, Вятской и Смоленской епархий утвердить в должности настоятелей (игуменов) этих монастырей.

Журнал № 128**Слушали:**

Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла о назначении игумении Пюхтицкого Успенского ставропигиального женского монастыря.

Постановили:

Назначить игуменией Пюхтицкого Успенского ставропигиального женского монастыря монахиню Филарету (Калачеву), исполняющую обязанности настоятельницы указанного монастыря.

Журнал № 129**Слушали:**

Рапорт Преосвященного архиепископа Сергиево-Посадского Феогноста, председателя синодальной комиссии по делам монастырей, относительно поступивших прошений епархиальных Преосвященных о назначении на должность (освобождении от должности) игуменов (настоятелей и наместников) и игумений (настоятельниц) монастырей.

Постановили:

1. В связи с прошением Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия освободить архимандрита Кирилла (Костикова) от должности настоятеля (игумена) Высоцкого монастыря города Серпухова Московской области и назначить на эту должность епископа Серпуховского Романа с освобождением от обязанностей настоятеля (игумена) Вознесенской Давидовой пустыни поселка Новый Быт Чеховского района Московской области.

2. В связи с прошением Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия назначить иеромонаха Сергия (Куксова) на должность настоятеля (игумена) Вознесенской Давидовой пустыни поселка Новый Быт Чеховского района Московской области.

3. В связи с прошением Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия назначить иеромонаха Авеля (Пивоварова) на должность настоятеля (игумена) Лужецкого Богородицерождественского Ферапонтова мужского монастыря города Можайска Московской области.

4. В связи с прошением Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия освободить игумению Елену (Конькову) от обязанностей настоятельницы (игумении) Троице-Одигитриевской Зосимовой пустыни

п/о Кузнецово Наро-Фоминского района Московской области и назначить на должность настоятельницы (игумении) монахиню Фаину (Кулешову).

5. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить игумена Савина (Аганина) на должность настоятеля (игумена) Кременско-Вознесенского мужского монастыря станицы Кременская Клетского района Волгоградской области.

6. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить игумена Елисея (Фомкина) на должность настоятеля (игумена) Свято-Троицкого Белогорского мужского монастыря села Каменный Брод Ольховского района Волгоградской области.

7. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить иеромонаха Иакинфа (Глушкова) на должность настоятеля (игумена) Архангельского мужского монастыря хутора Барбаши Светлоярского района Волгоградской области.

8. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить иеромонаха Христофора (Казанцева) на должность настоятеля (игумена) мужского монастыря во имя архистратига Михаила города Краснослободска Волгоградской области.

9. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить иеромонаха Лазаря (Куликова) на должность настоятеля (игумена) мужского монастыря во имя преподобных Сергия и Германа, Валаамских чудотворцев, города Волжского Волгоградской области.

10. В связи с прошением Преосвященного митрополита Волгоградского и Камышинского Германа назначить иеромонаха Гавриила (Куликова) на должность настоятеля (игумена) Свято-Духовского мужского монастыря города Волгограда.

11. В связи с прошением Преосвященного митрополита Екатеринодарского и Кубанского Исидора назначить игумена Иоанна (Коновалова) на должность настоятеля (игумена) Свято-Духовского мужского монастыря города Тимашевска Краснодарского края.

12. В связи с прошением Преосвященного митрополита Воронежского и Борисоглебского Сергия освободить игумена Серафима (Ключанцева) от должности наместника (игумена) Серафимо-Саровского мужского монастыря села Новомакарова Грибановского района Воронежской области.

13. В связи с прошением Преосвященного митрополита Ярославского и Ростовского Пантелеимона освободить

игумена Вениамина (Райникова) от должности настоятеля (игумена) Преображенского Геннадиева монастыря села Слобода Любимского района Ярославской области.

14. В связи с прошением Преосвященного архиепископа Костромского и Галичского Алексия освободить архимандрита Никандра (Анпилогова) от обязанностей наместника (игумена) Покровского Авраамиево-Городецкого мужского монастыря села Ножкина Чухломского района Костромской области.

15. В связи с прошением Преосвященного архиепископа Вятского и Слободского Марка освободить игумена Иова (Муравьева) от должности наместника (игумена) Успенского Трифонова мужского монастыря города Кирова.

16. В связи с прошением Преосвященного епископа Смоленского и Вяземского Пантелеимона освободить архимандрита Аркадия (Недосекова) от должности настоятеля (игумена) мужского Спасо-Преображенского Авраамиева монастыря города Смоленска.

Журнал № 130

Слушали:

Доклад Преосвященного митрополита Волоколамского Илариона, председателя Отдела внешних церковных связей, о поступившем письме Блаженнейшего Патриарха Румынского Даниила.

Постановили:

Благословить переход архимандрита Афанасия (Немзета) в юрисдикцию Румынской Православной Церкви и направить соответствующую отпускную грамоту Блаженнейшему Патриарху Румынскому Даниилу.

Журнал № 131

Имели суждение:

О подготовленном комиссией Межсоборного присутствия по вопросам церковного управления и механизмов осуществления соборности в Церкви проекте Положения о митрополиях Русской Православной Церкви.

Постановили:

1. Утвердить Положение о митрополиях Русской Православной Церкви.

2. Представить на рассмотрение очередного Архиерейского Собора соответствующие поправки к Уставу Русской Православной Церкви.

Журнал № 132

Имели суждение:

Об образовании митрополий в ряде субъектов Российской Федерации.

Постановили:

1. Образовать в пределах Республики Мордовии Мордовскую митрополию, включающую в себя Ардатовскую, Краснослободскую и Саранскую епархии.
2. Главой Мордовской митрополии назначить Преосвященного Саранского и Мордовского Варсонофия.
3. Образовать в пределах Приморского края Приморскую митрополию, включающую в себя Арсеньевскую, Владивостокскую и Находкинскую епархии.
4. Главой Приморской митрополии назначить Преосвященного Владивостокского и Приморского Вениамина.
5. Образовать в пределах Свердловской области Екатеринбургскую митрополию, включающую в себя Екатеринбургскую, Каменскую и Нижнетагильскую епархии.
6. Главой Екатеринбургской митрополии назначить Преосвященного Екатеринбургского и Верхотурского Кирилла.
7. Образовать в пределах Ростовской области Донскую митрополию, включающую в себя Волгодонскую, Ростовскую-на-Дону и Шахтинскую епархии.
8. Главой Донской митрополии назначить Преосвященного Ростовского и Новочеркасского Меркурия.
9. Образовать в пределах Оренбургской области Оренбургскую митрополию, включающую в себя Бузулукскую, Оренбургскую и Орскую епархии.
10. Главой Оренбургской митрополии назначить Преосвященного Оренбургского и Саракташского Валентина.
11. Образовать в пределах Рязанской области Рязанскую митрополию, включающую в себя Касимовскую, Рязанскую и Скопинскую епархии.
12. Главой Рязанской митрополии назначить Преосвященного Рязанского и Михайловского Павла.
13. Образовать в пределах Саратовской области Саратовскую митрополию, включающую в себя Балашовскую, Покровскую и Саратовскую епархии.
14. Главой Саратовской митрополии назначить Преосвященного Саратовского и Вольского Лонгина.
15. Образовать в пределах Хабаровского края Приамурскую митрополию, включающую в себя Амурскую и Хабаровскую епархии.
16. Главой Приамурской митрополии назначить Преосвященного Хабаровского и Приамурского Игнатия.
17. Образовать в пределах Иркутской области Иркутскую митрополию, включающую в себя Братскую, Иркутскую и Саянскую епархии.
18. Главой Иркутской митрополии назначить Преосвященного Иркутского и Ангарского Вадима.
19. Образовать в пределах Красноярского края Красноярскую митрополию, включающую в себя Красноярскую и Енисейскую епархии.

20. Главой Красноярской митрополии назначить Преосвященного Красноярского и Ачинского Пантелеимона.
О чем и послать соответствующие указы.

Журнал № 133**Имели суждение:**

- О замещении вакантной кафедры Арсеньевской епархии.

Постановили:

- Епископом Арсеньевским и Дальнегорским избрать иеромонаха Гурия (Федорова), клирика Московской епархии.
Место наречения и хиротонии иеромонаха Гурия (Федорова) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.
О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 134**Слушали:**

- Прошение Преосвященного митрополита Ташкентского и Среднеазиатского Викентия, временно управляющего Бишкекской епархией, о назначении правящего архиерея в Бишкекскую епархию.

Постановили:

- Епископом Бишкекским и Киргизским избрать игумена Феодосия (Гажу), клирика Екатеринбургской епархии.
Место наречения и хиротонии игумена Феодосия (Гажу) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.
О чем и послать соответствующий указ.

Журнал № 135**Имели суждение:**

- О замещении вакантных кафедр новообразованных епархий в Рязанской области.

Постановили:

1. Епископом Касимовским и Сасовским избрать игумена Дионисия (Порубая), клирика Рязанской епархии.
Место наречения и хиротонии игумена Дионисия (Порубая) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.
2. Епископом Скопинским и Шацким избрать иеромонаха Владимира (Самохина), клирика Рязанской епархии.
Место наречения и хиротонии иеромонаха Владимира (Самохина) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующие указы.

Журнал № 136

Имели суждение:

О замещении кафедр новообразованных епархий в Саратовской области.

Постановили:

1. Епископом Балашовским и Ртищевским избрать игумена Тарасия (Владимирова), клирика Саратовской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Тарасия (Владимирова) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

2. Епископом Покровским и Николаевским избрать игумена Пахомия (Брускова), клирика Саратовской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Пахомия (Брускова) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующие указы.

Журнал № 137

Имели суждение:

О замещении вакантной кафедры Амурской епархии и избрании викария в Хабаровскую епархию.

Постановили:

1. Епископом Амурским и Чегдомыньским избрать игумена Аристарха (Яцурина), клирика Хабаровской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Аристарха (Яцурина) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

2. Епископом Николаевским, викарием Хабаровской епархии, избрать игумена Ефрема (Просянка), клирика Хабаровской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Ефрема (Просянка) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующие указы.

Журнал № 138

Имели суждение:

О замещении вакантных кафедр новообразованных епархий в Иркутской области.

Постановили:

1. Епископом Братским и Усть-Илимским избрать игумена Максимилиана (Клюева), клирика Иркутской епархии.

Место наречения и хиротонии игумена Максимилиана (Клюева) во епископа, по возведении его в сан архимандрита, оставить на благоусмотрение Патриарха Московского и всея Руси Кирилла.

О чем и послать соответствующий указ.

2. Временное управление Саянской епархией поручить архиепископу Иркутскому и Ангарскому Вадиму.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси КИРИЛЛ

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Киевский и всея Украины ВЛАДИМИР

Митрополит Санкт-Петербургский и Ладужский ВЛАДИМИР

Митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ,

Патриарший Экзарх всея Беларуси

Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Митрополит Кишиневский и всея Молдавии ВЛАДИМИР

Митрополит Волоколамский ИЛАРИОН,

председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата

Митрополит Черновицкий и Буковинский ОНУФРИЙ

Архиепископ Чимкентский и Акмолинский ЕЛЕВФЕРИЙ

Архиепископ Орловский и Ливенский ПАНТЕЛЕИМОН

Архиепископ Хабаровский и Приамурский ИГНАТИЙ

Епископ Пятигорский и Черкесский ФЕОФИЛАКТ

Митрополит Саранский и Мордовский ВАРСОНОФИЙ,

управляющий делами Московской Патриархии



СЛУЖЕНИЯ И ВСТРЕЧИ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА КИРИЛЛА

26 сентября, в канун праздника Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, Святейший Патриарх Кирилл совершил всенощное бдение в Храме Христа Спасителя. После богослужения, в Тронном зале Патриарших покоев Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Николая (Субботина) во епископа Бирского, викария Уфимской епархии.

27 сентября, в праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, Святейший Патриарх совершил Божественную литургию в храме святителя Мартина Исповедника в Алексеевской Новой Слободе в Москве. За Литургией Предстоятель Русской Церкви возглавил хиротонию архимандрита Николая (Субботина) во епископа Бирского, викария Уфимской епархии (*материалы хиротонии читайте в следующем номере журнала*). По окончании богослужения Святейшего Патриарха приветствовал архиепископ Истринский Арсений. Настоятель храма протоиерей Александр



Абрамов преподнес Первосвященителю патриарший куколь. Затем Святейший Патриарх Кирилл обратился к собравшимся с проповедью о значении Креста Господня для спасения человечества. Предстоятель Русской Церкви напомнил собравшимся слова апостола Павла о том, что слово крестное для погибающих юродство есть, а для спасаемых — сила Божия. «Действительно, для одних крест есть соблазн, для других — безумие, но только для нас, спасаемых, — явление силы Божией», — отметил Патриарх. «Что такое безумие или по-славянски юродство? Это лишение разума. Это отсутствие всякой силы. Почему же Бог избирает слабость, отсутствие всякой человеческой силы, чтобы спасти людей? Для того чтобы всем стало ясно, что спасение проистекает не от силы разума, потому что человек греховен. Спасение совершается силой Божией... Бог приносит спасение через человеческую немощь, явленную на Кресте, и никто не может похвалиться, что оно пришло в мир нашими усилиями, нашим разумом, нашей человеческой



властью», — сказал Первосвя-
титель.

28 сентября Святейший
Патриарх Кирилл совершил
чин освящения закладного
камня в основание храма
в честь святителя Стефана
Пермского в московском
районе Южное Бутово.

29 сентября Святейший
Патриарх Кирилл посетил
художественно-производ-
ственное предприятие
Русской Православной
Церкви «Софрино». Предстоя-
тель Русской Церкви возло-
жил цветы к памятнику

Святейшего Патриарха
Пимена, по благословию
которого в 1980 году было
открыто предприятие. Затем
Святейший Патриарх Кирилл
прошел в домовый храм
в честь преподобного Серафима
Саровского, где приложил-
ся к ковчегу с частицей мощей
преподобного Серафима.
Поднявшись на звонницу,
Первосвятитель обратился
к сотрудникам предприятия
с первосвятительским словом
и выразил коллективу
«Софрина» признательность
за труды. Затем Патриарх
осмотрел экспозицию музея
«Софрино», посетил старый
домовый храм преподобного
Серафима Саровского, после
чего осмотрел многочислен-
ные цеха и отделы ХПП
«Софрино». В ходе осмотра
предприятия Предстоятель
Русской Православной
Церкви обсудил с руковод-
ством «Софрина» различные
аспекты производства,
детально ознакомился
с технологическими процессами
изготовления продукции,
пообщался с сотрудниками
и совершил освящение цехов
в новом здании штампо-заго-
товительного участка.



НА ЗЕМЛЕ БУКОВИНЫ

ПЕРВОСВЯТИТЕЛЬСКИЙ ВИЗИТ В ЧЕРНОВИЦКУЮ ЕПАРХИЮ



1 октября Святейший Патриарх Кирилл посетил Черновицкое епархиальное управление. Вечером того же дня в Свято-Духовом кафедральном соборе Черновцов Святейший Патриарх Кирилл совершил всенощное бдение, по окончании которого обратился к собравшимся с первосвятительским словом. В дар храму Предстоятель Рус-

ской Церкви передал список Казанской иконы Божией Матери.

2 октября Святейший Патриарх Кирилл совершил освящение Свято-Троицкого собора Вознесенского Банченского мужского монастыря и возглавил Божественную литургию в новоосвященном храме. По окончании Божественной литургии митрополит Черновицкий и Буковинский Онуфрий отметил, что это первый в истории визит Предстоятеля Поместной Церкви на Северную Буковину, и преподнес Патриарху образ Пресвятой Богородицы и картину с буковинским пейзажем.

Затем к собравшимся с первосвятительским словом обратился Святейший Патриарх Кирилл. В дар храму Святейший Патриарх Кирилл передал образ Божией Матери и во внимание к трудам наградил наместника монастыря архимандрита Лонгина (Жара) орденом святого равноапостольного князя Владимира III степени. Также во внимание к помощи в деле строительства Свято-Троицкого собора высокие церковные награды получили министр топлива и энергетики

Украины Ю.А. Бойко и председатель Совместного представительского органа стороны работодателей на национальном уровне Д.В. Фирташ.

После богослужения Святейший Патриарх Кирилл посетил дом детей-инвалидов при обители, совершил чин освящения и осмотрел помещения детского дома.

Днем того же дня Святейший Патриарх Кирилл посетил также детский приют Вознесенского Банченского монастыря в селе Молница Герцаевского района Черновицкой области. Святейший Патриарх осмотрел помещения приюта, подробно ознакомился с условиями, в которых проживают воспитанники, и благословил детей. После концерта, который воспитанники детского дома устроили в честь Предстоятеля Русской Церкви, Святейший Патриарх обратился к детям и ко всем собравшимся с первосвятительским словом, передал в дар приюту список Казанской иконы Божией Матери и лично вручил каждому из 256 воспитанников подарки.

На этом первосвятительский визит Святейшего Патриарха Кирилла в Черновицкую епархию завершился.





30 сентября Святейший Патриарх Кирилл принял участие в учредительном заседании общественно-попечительского совета Русского Свято-Пантелеимонова монастыря на Афоне, которое состоялось в резиденции Президента Российской Федерации в подмосковных Горках. Участники обсудили схему работы создаваемого общественно-попечительского совета. Президент Д. А. Медведев предложил также создать фонд восстановления и сохранения культурного и духовного наследия Свято-Пантелеимонова монастыря.

2 октября по прибытии в Москву из первосвятительской поездки в Черновицкую и Буковинскую епархию



Святейший Патриарх Кирилл поклонился чудотворной Курской Коренной иконе Божией Матери «Знамение», которая была доставлена вечером 2 октября из Курска в храм Преображения Господня в Перedelкинe.

4 октября Святейший Патриарх Кирилл совершил чин освящения закладного камня в основание нового храма в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы в Вешняках. По окончании чина освящения Предстоятель Русской Церкви обратился к собравшимся с первосвятительским словом и поблагодарил мэра Москвы С. С. Собянина, его первого заместителя В. И. Ресина, префекта ВАО города Москвы Н. В. Ломакина и благотворителей за содействие строительству. Отметив, что в настоящее время в районе Вешняки на один храм приходится 60 тыс. жителей, Святейший Патриарх Кирилл выразил надежду, что со стороны муниципальных властей к этому проекту

будет проявлено максимальное внимание.

5–6 октября в рабочей патриаршей резиденции в Чистом переулке под председательством Святейшего Патриарха Кирилла прошло первое заседание зимней сессии Священного Синода Русской Православной Церкви (см. с. 4).

7 октября, в канун дня преставления Преподобного Сергия, игумена Радонежского, всея России чудотворца, Святейший Патриарх Кирилл прибыл в Свято-Троицкую Сергиеву лавру. В Троицком соборе, у раки с честными мощами Преподобного Сергия, Святейший Патриарх возглавил малую вечерню с чтением акафиста. Вечером того же дня в Троицком соборе Предстоятель Русской Церкви совершил всенощное бдение, а по окончании богослужения в Тронном зале Патриарших покоев обители возглавил чин наречения архимандрита Лукиана (Куценко) во епископа Благовещенского и Тындинского, архимандрита Иоанна (Павлихина) во епископа Магаданского и Синегорского и архимандрита Вениамина (Кириллова) во епископа Ардатовского и Атяшевского.





8 октября, в день преставления Преподобного Сергия, игумена Радонежского, всея России чудотворца, Святейший Патриарх Кирилл совершил Божественную литургию в Успенском соборе Свято-Троицкой Сергиевой лавры. За Божественной литургией Предстоятель Русской Церкви возвел в сан митрополита ряд архиереев

Русской Православной Церкви в связи с их назначением главами новообразованных митрополий и рукоположил в сан иерея диакона Александра Пивняка, учащегося Московской духовной семинарии. По окончании Литургии Предстоятель Русской Церкви возглавил крестный ход на площади перед собором, где был совершен молебен Преподобному Сергию Радонежскому, а затем с балкона Патриарших покоев обратился к участникам торжеств с первосвятительским словом.

16 октября, в неделю 18-ю по Пятидесятнице, день памяти священномученика Дионисия Ареопагита, епископа Афинского, Святейший Патриарх Кирилл совершил Божественную литургию в кафедральном соборном Храме Христа

Спасителя, за которой возглавил хиротонию архимандрита Лукиана (Куценко) во епископа Благовещенского и Тындинского (*материалы хиротонии читайте в следующих номерах журнала*). По окончании богослужения Предстоятель Русской Церкви обратился к собравшимся с первосвятительским словом.

За трапезой после богослужения Святейший Патриарх во внимание к помощи Русской Православной Церкви наградил председателя комитета Государственной думы РФ по связям с религиозными объединениями Сергея Попова орденом святого благоверного Даниила Московского II степени.





МЕЖДУ ВОСТОКОМ И ЗАПАДОМ

8–10 ОКТЯБРЯ СОСТОЯЛСЯ ПЕРВОСВЯТИТЕЛЬСКИЙ ВИЗИТ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА КИРИЛЛА В МОЛДОВУ

8 октября Святейший Патриарх Кирилл прибыл с первосвятительским визитом в Молдову. Из аэропорта Предстоятель Русской Церкви направился в кафедральный собор в честь Рождества Христова города Кишинёва, где вознес молитву у Гербовецкой иконы Божией Матери и обратился к присутствующим с первосвятительским словом. Святейший Патриарх отметил историческую роль Молдовы как связующего звена между востоком и западом. «Молдова явилась особым местом в Европе, потому что стала неким связующим звеном между двумя мощными культурными, цивилизационными традициями — латинской и славянской. Именно здесь и сегодня присутствуют эти две традиции, не создавая никаких непреодолимых препятствий и конфликтов в жизни людей. Бережно сохраняет эти традиции и Молдавская Православная Церковь, тем самым под-



черкивая самобытность Молдовы, ее исключительный вклад в жизнь всей Европы», — сказал Патриарх.

9 октября Святейший Патриарх Кирилл возглавил Божественную литургию на центральной площади Кишинёва. После чтения Евангелия Предстоятель Русской Церкви произнес проповедь на стихи из послания святого апостола Иоанна Богослова о человеческих страхах и способах их преодоления, а по окончании Литургии обратился ко всем собравшимся со словом. Предстоятель Русской Церкви подарил митрополиту Кишиневскому и всея Молдовы Владимиру памятную панагию, а каждому архиерею митрополии — напрестольное Евангелие на молдавском языке. В дар кафедральному собору Кишинёва Святейший Патриарх передал плащаницу Божией Матери. Затем в соборе Рождества Христова Предстоятель Русской Церкви благословил новобращенных, вручив



каждой паре иконы Спасителя и Божией Матери.

После богослужения Святейший Патриарх Кирилл посетил Мемориал воинской славы «Этернитате», расположенный рядом с Воинским мемориальным кладбищем в центре Кишинева, где почтил память павших воинов, а затем обратился с кратким словом к ветеранам и военнослужащим.

Днем 9 октября в Малом зале Дворца Республики в Кишиневе состоялась торжественная церемония вручения Святейшему Патриарху Кириллу высшей награды Молдовы — ордена

Республики. Вручая орден, и.о. Президента и председатель парламента Республики Молдова Мариан Лупу, в частности, отметил: «Эта награда является выражением высоких отношений между Церковью и государством в Республике Молдова. Это оценка Вашего труда во имя великой цели — укрепления православного единства и христианского возрождения. Ваши идеалы, касающиеся православных ценностей, служат ориентиром не только в Вашей жизни, но и в жизни наших стран и наших народов. Сегодня Ваш голос и Ваш авторитет востребованы как никогда,

ведь независимо от политических взглядов и религиозных убеждений все мы работаем на одну цель — во имя достойной, благополучной и мирной жизни людей». В ответном слове Предстоятель Русской Церкви поблагодарил руководство Молдовы за высокую награду, подчеркнув вместе с тем наднациональный и надгосударственный характер патриаршего служения.

Вечером того же дня состоялась встреча Святейшего Патриарха Кирилла с Марианом Лупу, а затем с премьер-министром Молдовы Владимиром Филатом. В тот же вечер Предстоятель Русской Церкви возложил цветы к памятнику основоположнику молдавской государственности Стефану III Великому (Штефану чел Маре) в Кишиневе.

10 октября Святейший Патриарх Кирилл посетил Институт онкологии Молдовы. Святейший Патриарх обратился со словом к родителям маленьких пациентов и посетил палаты, где находятся тяжелобольные дети. Затем состоялась беседа Святейшего Патриарха с коллективом онкологического института. Предстоятель Русской Церкви передал в дар центру список иконы Божией Матери «Всецарица», которая хранится в Ватопедском монастыре на Афоне, и рассказал о случаях исцеления онкологических больных по молитвам перед этой иконой. Минист-





ру здравоохранения Молдовы Андрею Усатому Патриарх вручил сертификат на приобретение рентгеновского аппарата для передачи в одну из клиник страны.

В тот же день Святейший Патриарх Кирилл посетил Богородице-Рождественский Курковский мужской монастырь (село Курки Оргеевского района Республики Молдова). По пути в монастырь Патриарх остановился в селе Пересечине Оргеевского района, где в церкви святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова побеседовал с верующими. В обители Предстоятель Русской Церкви совершил чин малого освящения воссозданного собора Рождества Пресвятой Богородицы, а затем с балкона настоятельского корпуса обратился к собравшимся с первосвятительским словом. В память о пребывании в обители Святейший Патриарх передал братии образ «Лоза истинная» с изображением Христа Спасителя и напрестольное Евангелие на молдавском языке.

10 октября трехдневный первосвятительский визит Святейшего Патриарха Кирилла в Молдову завершился.

МОЛДОВА И МОЛДАВСКИЙ НАРОД ВСЕГДА БУДУТ В МОЕМ СЕРДЦЕ

Из слова Святейшего Патриарха Кирилла на вручении высшей государственной награды Молдовы ордена Республики

Я не являюсь послом Российской Федерации, послом какого-либо государства. Я являюсь Патриархом Московским и всея Руси, чья юрисдикция — это неудачное слово, но мы используем его для описания служения Патриарха — распространяется на все страны и все народы, которые входят в Московский Патриархат. Я приехал в Молдову не как гость и не как посланник Российской Федерации — я приехал сюда как Патриарх к своему народу, к своей Церкви. И любовь моя к Молдове, к ее многострадальному народу, к ее Церкви, героически сохранившей веру в народе, — такая же, как любовь к россиянам, украинцам, белорусам, казахам и многим-многим другим народам.

Иногда бывает очень трудно понять со стороны эту наднациональную и надгосударственную миссию Патриарха. Я хотел бы сегодня заверить вас в том, что радости и скорби Молдовы и ее народа — это мои радости и скорби. И когда я молюсь, опускаясь на колени перед престолом Божиим, я молюсь о всей Церкви, о всей многонациональной и великой Церкви, Церкви — мученице и исповеднице, объединяющей разные народы, Церкви, в которой преодолеваются межнациональные различия, потому что Церковь призвана созидать самое главное — духовную и нравственную составляющую жизни людей.

Принимая высокий орден Молдовы, я выражаю свою признательность лично Вам, Мариан Ильич, и руководству Молдовы, ее парламенту, народу за признание моих скромных трудов. И хотел бы заверить Вас: сколько даст мне Господь сил и крепости в осуществлении моего Патриаршего служения, Молдова и молдавский народ всегда будут в моем сердце. Не на периферии — в центре, потому что у сердца нет периферии. Если сердце поражает недуг, то безразлично, в каком месте сердечной мышцы происходит инфаркт — всё сердце сотрясается болью. А если боль продолжается, то сердце останавливается. Вот так и в моем сердце нет центра и периферии, и боль народа моего, православного народа, — это моя боль, а радость ваша — это моя радость.

НА ЗАПАДНОМ ПОРУБЕЖЬЕ

**10–14 ОКТЯБРЯ
СОСТОЯЛСЯ
ПЕРВОСВЯТИТЕЛЬСКИЙ
ВИЗИТ СЯТЕЙШЕГО
ПАТРИАРХА КИРИЛЛА
В КАЛИНИНГРАДСКУЮ
ЕПАРХИЮ**



12 октября Предстоятель Русской Церкви совершил чин великого освящения храма в честь святого благоверного князя Александра Невского в городе Балтийске и Божественную литургию в новоосвященном храме. За богослужением Святейший Патриарх возглавил хиротонию архимандрита Иоанна (Павлихина) во епископа Магаданского и Синегорского (*материалы хиротонии будут опубликованы в следующем номере журнала*). По окончании Литургии Святейший Патриарх Кирилл обратился к собравшимся с первосвятительским словом, передал в дар храму икону святого Александра Невского с частицей мощей и икону святого Георгия Победоносца, а затем вручил высокие церковные награды представителям предпринимательского сообщества за участие в строительстве Александро-Невского храма в Балтийске. На площади перед собором



Предстоятель Русской Церкви освятил иконостас походного храма и образец богослужебного облачения, по которому в дальнейшем будут изготавливать облачения для клириков, несущих послушание на кораблях ВМФ России.

Далее Святейший Патриарх Кирилл посетил строящийся храм святых Космы и Дамиана в поселке им. А.Космодемьянского и ознакомился с ходом работ.

Вечером того же дня состоялась встреча Святейшего Патриарха с руководителями государственных структур Калининградской области. Стороны обсудили различные аспекты взаимодействия Калининградской епархии и органов власти, а также текущие вопросы церковно-государственных взаимоотношений. В завершение встречи Предстоятель Русской Церкви поблагодарил собравшихся за возможность обсудить актуальные проблемы и наметить планы дальнейшего углубления сотрудничества Церкви и государства в Калининградской области.

13 октября в конференц-зале кафедрального собора Христа Спасителя города Калининграда Святейший Патриарх Кирилл, который после избрания на Московский Патриарший престол остается правящим архиереем Калининградской епархии, возглавил епар-

МИССИЯ ЦЕРКВИ

Из слова Святейшего Патриарха Кирилла в праздник Покрова Пресвятой Богородицы в кафедральном соборе Христа Спасителя

Для Церкви нет пространства, потому что Церковь там, где народ Божий собирается вместе со своим епископом и совершает таинство евхаристии. Через это святое таинство Церковь преодолевает пространство и время, выходя за пределы земной, физической реальности, соединяется с Самим Богом и получает от Него огромную силу. И человеческое сообщество, коллектив людей, община преобразуются по замыслу Божию в Его Тело и Кровь, становясь Церковью Христовой, которая пребывает вне времени и пространства. Эти видимые знаки, свидетельствующие о невидимом, внепространственном, нефизическом бытии Церкви, помогают нам понять и особенности церковной проповеди. Она направлена не столько на решение сиюминутных задач, которые стоят перед людьми, — хотя и в решении этих задач добрый совет, основанный на Евангелии, может быть очень полезен. Но главная задача, которая стоит перед Церковью, — это привести всех людей в неземное бытие, в Царствие Божие, которое начинается здесь, на земле, когда мы чувствуем присутствие благодати в сердце, и с которым мы соприкоснемся после нашей смерти. У Церкви надмирная, надвременная миссия, а потому так часто люди, погруженные в суету каждодневной жизни, не могут понять смысл церковной проповеди. Одним этот смысл кажется устаревшим, другим — непонятным, потому что Церковь обращается не к суете земного мира, а приглашает всех прикоснуться к миру небесному. Но ведь это прикосновение имеет отношение не только к загробной жизни, не только к приуготовлению себя к Царствию Небесному. Это прикосновение имеет отношение и к нашей земной жизни, потому что когда мы чувствуем присутствие Божие в сердце своем, тогда у нас появляется точка отсчета, система координат. Мы точно знаем, что можно и нужно делать, а чего ни при каких обстоятельствах делать не следует; и Сам Господь говорит о том, что иго Его благо и бремя Его легко есть (ср.: Мф. 11, 30).

И если мы в Церкви через прикосновение Божией благодати воспринимаем это благое и совершенное иго Божие, то легкой и благодатной становится наша человеческая жизнь. Даже в этой круговерти каждодневных обязанностей, в этой суете мы начинаем вдруг осознавать присутствие вечного и неизменного в нашей жизни, и словно крылья вырастают у человека. Он обретает особое зрение, он видит не на день, не на два — он видит далеко вперед. Он обретает силу и способность сопротивляться злу не только в своей личной жизни, но и в жизни общественной и государственной.

хиальное собрание. Обращаясь к духовенству, Святейший Патриарх Кирилл отметил историческую роль Архиерейского Собора Русской Православной Церкви, состоявшегося 2–4 февраля 2011 года в Москве, рассказал о деятельности Межсоборного присутствия, о создании новых епархий и митрополий в Русской Православной Церкви, а в заключение ответил на вопросы. По окончании епархиального собрания Святейший Патриарх осмотрел помещения воскресной школы в соборе Христа Спасителя и посетил православную гимназию № 1 города Калининграда, расположенную на территории собора.

В тот же день Предстоятель Русской Церкви в сопровождении епископа Балтийского Серафима и мэра Калининграда А.Г. Ярошука посетил строящиеся храмы Калининграда. Святейший Патриарх освятил место закладки храма Преподобного Сергия Радонежского на площади Калинина у Южного вокзала Калининграда, после чего обратился к собравшимся с кратким словом. «Мне приходится много путешествовать по стране, и вот, знакомясь с церковной жизнью на местах, особенно в Сибири, на Дальнем Востоке,



в некоторых других регионах, я обнаружил нечто, что меня очень расстроило. Представьте себе: для того чтобы перелететь от Магадана до Иркутска на современном реактивном самолете, нужно четыре часа. Это ровно столько, сколько от Москвы до Лондона. Чтобы пересечь Красноярский край с юга на север, нужно лететь три часа с небольшим — это как от Москвы до Парижа. И вот на этих огромных территориях

— один правящий архиерей и часто очень небольшое количество прихожан. Поэтому и было принято решение учредить в границах епархий, где есть такая потребность, новые епархии. За последние два с небольшим года мы открыли 35 новых епархий в Русской Православной Церкви.

Целый ряд проектов в епархиях можно осуществлять только совместно, например, содержать семинарию, издавать журнал, вести телевизионную программу, взаимодействовать с учебными заведениями. Для того чтобы в рамках одного субъекта Федерации архиереи могли работать как одна команда, чтобы самостоятельные епархии, находящиеся в границах одного субъекта Федерации, имели возможность координировать свои действия, для того чтобы кто-то из архиереев нес особую ответственность за взаимодействие с губернатором и с центральной властью, на последнем заседании Синода было принято положение о создании митрополий.», — отметил Патриарх.

Далее Святейший Патриарх посетил строящийся храм святой мученицы Татианы, расположенный на улице





Александра Невского, и храм святого апостола Андрея Первозванного на улице Комсомольской, где освятил место закладки образовательного центра при храме. После освящения Предстоятель Русской Церкви перешел к расположенному рядом с храмом Андрея Первозванного мемориальному комплексу памяти солдат Великой Отечественной войны, павших при взятии Кенигсберга. Павшим воинам была возглашена «Вечная память». Вечером того же дня Святейший Патриарх Кирилл совершил всенощное бдение в кафедральном соборе Христа Спасителя города Калининграда.

13 октября Святейший Патриарх Кирилл также посетил прием, устроенный от имени губернатора Калининградской области. Обратившись к присутствовавшим, Святейший Патриарх отметил, что «служение Церкви призвано менять жизнь людей к лучшему». По словам Патриарха, можно иметь прекрасную инфраструктуру, высокие зарплаты, высокую производительность труда, а общество при этом будет «пустым и саморазрушающимся». «Вот для того, чтобы этого никогда не произошло в

жизни нашего народа, сегодня и трудится наша Церковь», — подчеркнул Патриарх. Святейший Патриарх Кирилл призвал священнослужителей «никогда не понижать планку своей духовной жизни, любви к своему народу и всегда остро переживать всё то, что происходит в жизни людей, подставляя плечо, давая мудрый совет, помогая в решении непростых жизненных ситуаций».

14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии, Святейший Кирилл совершил Божественную литургию в кафедральном храме Христа Спасителя города Калининграда, за которой возглавил хиротонию архимандрита Вениамина (Кириллова) во епископа Ардатовского и Атяшевского (материалы хиротонии будут опубликованы в следующем номере журнала). По окончании богослужения Предстоятель Русской Церкви обратился к собравшимся с первосвятительским словом о миссии Церкви в нашем мире.

Далее во внимание к помощи Русской Православной Церкви и в связи с 55-летием со дня рождения Святейший Патриарх Кирилл наградил заместителя председателя правительства России Александра Жукова орденом святого благоверного князя Даниила Московского I степени, а также поблагодарил ключаря кафедрального собора Христа Спасителя протоиерея Вадима Дегтярева и клир собора за труды по благоустройству храма.

В завершение визита Святейший Патриарх посетил бывшую больницу святой Елизаветы в Калининграде.



НАРЕЧЕНИЯ И ХИРОТОНИИ



НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ АРХИМАНДРИТА СЕРАФИМА (КУЗЬМИНОВА) ВО ЕПИСКОПА КАМЕНСКОГО И АЛАПАЕВСКОГО

27 августа по совершении всенощного бдения в Тронном зале Патриарших покоев Храма Христа Спасителя Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Серафима (Кузьминова), клирика Тульской епархии, во епископа Каменского и Алапаевского. 3 сентября за Божественной литургией в кафедральном соборе в честь иконы Божией Матери «Знамение» Знаменского женского монастыря в Иркутске Святейший Патриарх Кирилл возгласил хиротонию архимандрита Серафима (Кузьминова) во епископа Каменского

и Алапаевского. Предстоятелю Русской Православной Церкви сослужили митрополит Саранский и Мордовский Варсонофий; архиепископы Красноярский и Ачинский Антоний, Иркутский и Ангарский Вадим, Екатеринбургский и Верхотурский Кирилл, Хабаровский и Приамурский Игнатий; епископы Читинский и Краснокаменский Евстафий, Улан-Удэнский и Бурятский Савватий, Солнечногорский Сергей, Бельцкий и Фэлештский Маркелл, Енисейский и Норильский Никодим, Якутский и Ленский Роман, Находкинский и Преображенский Николай.

Слово архимандрита Серафима (Кузьминова) при наречении во епископа Каменского и Алапаевского

Ваше Святейшество, Святейший владыка и отец наш! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, богомудрые архипастыри Святой Христовой Церкви! Промыслом Божиим, решением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла и определением Священного Синода нашей Матери-Церкви ныне призываюсь я, недостойный,

к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе (Флп. 3, 14) быть преемником служения апостольского, епископом Русской Православной Церкви. Сегодня вновь я переживаю то же самое чувство, которое испытал четырехлетним отроком, когда Господь особым образом коснулся моего сердца, наполнив его необычайным, неведомым мне восторгом так, что крещение для меня стало не только самым первым воспоминанием детства, но и первым опытом богообщения. Дом Божий, его благолепие и ощущение благодатного Божественного мира всегда

влекли меня к себе, детская молитва освящала сердце пламенной радостью. Годы отрочества, наполненные исканием смысла жизни, окончательно привели меня в храм Божий, открыв мне суть моей жизни в служении Христовой Церкви. Господь и Пречистая Матерь Его укрепляли меня в этом намерении, через алтарное послушание приведя Своими неисповедимыми путями к монашеству, а затем и ко священству, воспринятым от рук приснопамятного митрополита Серапиона и Высокопреосвященнейшего архиепископа Кирилла. С первого года моего священнического служения и до настоящего момента несу послушание преподавателя пастырских курсов Тульского духовного училища, а затем и кафедры теологии Тульского государственного университета. Знания, духовный опыт, полученные за годы моего обучения на пастырских курсах при Тульском епархиальном управлении, в Калужской духовной семинарии, Санкт-Петербургской православной духовной академии и Тульском государственном университете, Господь даровал мне передать православной молодежи через учебную кафедру. Глубокие сердечные переживания охватили меня, когда мне стало известно, что Господь призывает меня на столь высокое служение Святой Христовой Церкви. Исповедуя перед вами, святители Божии, мое недостойнство, немощи и грехи, прошу Господа нашего, чтобы Он Своєю вседейственной благодатью исцелил сокрушенное и оскудевшее и сподобил меня чистым сердцем воспринять и в непорочности соблести и умножить вверяемый

талант. Утешением моей немощи служат слова Спасителя нашего: *Да не смущается сердце ваше и да не устрашится* (Ин. 14, 27), ведь ничего в жизни преданного сердца всецело воле Божией не совершается без Его всеблагого Промысла. Сегодня, как и во все времена, души человеческие жаждут слова истины, ибо душа по природе христианка. Жажда истины, смысла жизни, даже неосознанная, есть в каждом человеке: попытки вытеснить слово Божие духом уныния, действующим во многих наших современниках, приводящим их к образу жизни порочной, запойной, с безудержным исканием веселья, указывают путь гибельный как для отдельной личности, так и для всего человеческого сообщества. Задачу предстоящего мне служения вижу в трудах по взысканию заблудших овец Христова стада, формально православных, но живущих вне спасительного покровта таинств Церкви. Со многот ответственностью принимаю высокое служение епископское, помня, что епископ как преемник апостолов является блюстителем веры и нравственности в Церкви Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею (Деян. 20, 28), раздаятелем благодати Божией, посредством возложения рук которого Господь призывает к священническому служению новых пастырей Церкви. Правилот и образом моего служения Церкви будет жертвенное служение Вашего Святейшества и наставника моего Высокопреосвященнейшего Алексия, митрополита Тульского и Белевского, под святительским омофором которого Господь сподобил меня трудиться последнее

десятилетие. В этот особо значимый для меня день хочу сугубо поблагодарить владыку Алексия за молитвы и слова, исполненные духовной мудрости. Ваше Святейшество! В предстоящем мне труде на ниве Христовой прошу Вашего первосвятительского благословения и молитв обо мне грешном и недостойном, о чем прошу и богомудрых всечестных архипастырей, чтобы Милосердный Господь ниспослал мне Божественную благодать Духа Святого, спасая через таинство епископской хиротонии. Недостаточность жизненного опыта, мудрости приводит меня в смущение, но верю, что Господь, «немощная врачующий и оскудевающая восполняющий», восполнит мое недостойнство Своим всесовершенство. В своем архипастырском служении обещаю строго соблюдать каноны и уставы Церкви, быть верным богозаповеданному единству ее, дабы в соединении с Лозой ветви приносили плод многих (Ин. 15, 5). Всецело, с полным смирением предаю себя Пастыреначальнику нашему, веруя, что Промысл Божий, приведший меня к епископскому служению через избрание Вашего Святейше-

ства, укрепит меня и дарует мне во все дни живота моего быть верным служителем Христовой Церкви.

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Серафиму (Кузьминову), епископу Каменскому и Алапаевскому

Преосвященный епископ Серафим!

Изволением Христовым и возложением архиерейских рук ныне тебе подана полнота благодати Всесвятаго Духа, дабы пасти Церковь Господа и Бога, которую Он стяжал Кровию Своею.

Помни завет апостола Павла: *Внимайте себе и всему стаду, в немже вас Дух Святыи постави епископы* (Деян. 20, 28). Прежде всего внимай себе. Ты восприял дар Духа Божия как искру. Не угашай ее, но обрати в пламя. По слову Златоустого учителя Церкви, *как огонь требует дров, так и благодать — нашего усердия, чтобы она была воспламеняема* (Беседа 1-я на 2-е Послание к Тимофею). Дабы поддерживать в себе огонь ревности, крепко молись, наипаче у Престола Господня, пребывая в воздержании со смирением. Ибо только имея внутреннее трезвение, ты сможешь исполнить апостольское повеление «внимайте всему стаду».

Более десяти лет ты служил настоятелем в Тульской епархии, где каждодневными трудами пастырского душепопечения снискал любовь прихожан, простых сельских людей, и уважение местных властей и жителей. Не один год ты успешно исполнял



послушание заместителя председателя епархиального церковного суда. Не сомневаюсь, всё это будет помогать тебе нести то легкое и вместе с тем тяжелое бремя (ср.: Мф. 11, 30), которое ныне легло на твои плечи.

Знай, что епископу необходимо многое самоотвержение. «Нужно полное забвение своего я, — говорит святитель Игнатий (Брянчанинов), — чтобы эта угловатая и резкая буква не ранила, тем более не убивала никого из ближних» (Аскетические опыты. Т. 1).

С любовью служи вверенным твоему попечению клиру и пастве: помогай нуждающимся, заботься о больных, плачь с плачущими, радуйся с радующимися (ср.: Рим. 12, 15). Чтобы снискать благословение Божие на все дела твои, имей попечение о нуждающихся, дабы они всегда могли найти у тебя кусок хлеба и необходимую одежду. Возлюби странноприимство и по возможности позаботься об устройении приютов для сирот и бездомных. Промыслом Божиим тебе

суждено возглавить Каменско-Алапаевскую епархию, среди святынь которой особенно значим монастырь святых Новомучеников и Исповедников Российских, основанный на месте злодейского убийства членов царской семьи. Пусть вдохновляет и ободряет тебя светлый образ великой княгини Елизаветы Феодоровны, мученической кончиной запечатлевшей здесь свой жизненный подвиг — ее любовь к Богу и людям, с которой она несла свое служение милосердия. Получив академическое образование, ты многие годы преподавал на факультете теологии Тульского государственного университета. Приобретенные знания и педагогический опыт, несомненно, найдут себе применение при работе с молодежью, в просветительском служении и духовно-нравственном воспитании детей и юношества. Сегодня особенно актуальным становится диалог с интеллигенцией и светским обществом, в том числе

с помощью современных средств массовой коммуникации. Проповедуй Христово Евангелие и не смущайся, ибо живое Божие слово сильнее и острее всякого меча обоюдоострого (Евр. 4, 12). Не сомневайся: когда искренне начнешь трудиться на этом поприще, встретишь много препятствий и врагов. Но, если даже надо будет умереть, не переставай вразумлять брата, — увещевает святитель Иоанн Златоуст. — Это будет для тебя мученичеством. До смерти борись за истину, и Господь будет побороть за тебя (Беседа 1-я во дни Великого поста). На епископской кафедре тебе необходимо будет нести миссионерское служение, взаимодействовать с Вооруженными силами, с правоохранительными органами, с казачеством, с системой исполнения наказаний. Исполняя определение последнего Архиерейского Собора, озаботься тем, чтобы в каждом поселении твоей епархии был открыт храм, часовня или молитвенный дом, устроена православная

библиотека. Только тогда мы возродим Русь Святую, если в каждом населенном пункте будет место для общей молитвы, которое посещал бы настоятель прихода, в состав которого входит эта местность. Много на этом пути уже сделано митрополитом Викентием, твоим предшественником, и тебе предстоит войти в труд его (Ин. 4, 58). Молю Господа, дабы Он предстательством преподобного Серафима Саровского, твоего небесного покровителя, даровал тебе непорочное архиерейство. Памятью духовный подвиг этого великого угодника Божия, старайся исполнить его завет: «Стяжи дух мирен, и тысячи вокруг тебя спасутся». А теперь прими архиерейский жезл, и да пошлет тебе Господь на предстоящем поприще служения непобедимый жезл силы (ср.: Пс. 109, 2), крестной силы, с которым пойдешь сам и поведешь ко Христу вверенную тебе паству. Благослови людей, собравшихся в этом храме и молившихся о тебе на Божественной литургии. Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Каменский и Алапаевский Серафим (Дмитрий Николаевич Кузьминов) родился 31 августа 1977 г. в г. Богородицке Тульской области в семье служащих. 9 декабря 1997 г. архимандритом Кириллом (Наконечным) постри-

жен в монашество с наречением имени Серафим в честь преподобного Серафима, Саровского чудотворца. 10 декабря 1997 г. митрополитом Тульским и Белевским Серапионом хиротонисан во иеродиакона с назначением в штат Свято-Казанского храма г. Богородицка. 5 апреля 1998 г. епископом Богородицким Кириллом хиротонисан во иеромонаха к Свято-Казанскому храму г. Богородицка. В 1998 г. назначен преподавателем Священной истории Нового Завета на пастырских курсах при Тульском епархиальном управлении. В 2000–2002 гг. — настоятель Свято-Никольского храма с. Карачева Дубенского района Тульской области. Одновременно в 2001 г. назначен настоятелем

храма святых апостолов Петра и Павла пос. Дубна Тульской области. В 2003 г. без освобождения от должности настоятеля храма святых апостолов Петра и Павла пос. Дубна назначен настоятелем Свято-Никольского храма с. Карачева Дубенского района Тульской области. В 2004 г. окончил Калужскую духовную семинарию. С 2005 г. — преподаватель кафедры теологии Тульского государственного университета. В 2007 г. окончил Санкт-Петербургскую духовную академию. 1 декабря 2007 г. возведен в сан игумена. Решением Священного Синода от 27 июля 2011 г. (журнал № 70) избран епископом Каменским и Алапаевским.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ АРХИМАНДРИТА КОРНИЛИЯ (СИНЯЕВА) ВО ЕПИСКОПА ВОЛГОДОНСКОГО И САЛЬСКОГО

9 сентября в Тронном зале Патриарших покоев Храма Христа Спасителя Святейший Патриарх Кирилл возглавил чин наречения архимандрита Корнилия (Синяева) во епископа Волгодонского и Сальского. 11 сентября за Божественной литургией в Свято-Троицком соборе города Щелкова Святейший Патриарх Кирилл возглавил хиротонию архимандрита Корнилия (Синяева) во епископа Волгодонского и Сальского. Предстоятелю Русской Православной Церкви сослужили митрополиты Крутицкий и Коломенский Ювеналий, Саранский и Мордовский Варсонофий; архиепископы Ярославский и Ростовский Пантелеимон, Можайский Григорий, Самарский и Сызранский Сергей, Истринский Арсений; епископы Илиан (Востряков), Видновский Тихон, Ростовский и Новочеркасский Меркурий, Серпуховской Роман, Солнечногорский Сергей, Шахтинский и Миллеровский Игнатий.



Слово архимандрита Корнилия (Синяева) при наречении во епископа Волгодонского и Сальского

Ваше Святейшество, Святейший владыка и отец! Ваши Высокопреосвященства, Преосвященства, богомудрые архипастыри! В сей великий и священный для меня день предстою пред вами и в вашем лице пред всею Церковью Христовой и Самим Господом нашим, чтобы принести исповедание мое и подобающий ответ дать

на призвание мое к служению архиерейскому. Этого призвания страшились и всячески уклонялись от него великие отцы, светильники Церкви Христовой, почитая себя недостойными вступить на путь святительского служения в образе Христа, Архиерея истинного, принесшего Себя Богу и Отцу на алтаре крестном. Смиренно воспринимая преемственную апостольскую благодать, сознаю высоту и ответственность предстоящего архипастырского труда, названного святым апостолом Павлом делом домостроитель-

ства Божия (ср.: Тит. 1, 7). Исповедую свою немощь и недостойнство быть поставленным на свещницу архиерейского служения, ибо пастырь призван пасти овец Христовых, не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду (ср.: 1 Пет. 5, 3); но верю, что Бог всякой благодати по молитвам Пречистой Девы Марии, святых угодников и всех верных чад Своих утвердит меня, укрепит и соделает непоколебимым (ср.: 1 Пет. 5, 10), снизойдя через возложение ваших святых рук и на мою грешную главу.

Да обновит и укрепит Он меня на ниве служения Церкви Христовой. Благодарю всех принимающих участие в священном чине моего наречения и испрашиваю благословения на предстоящий мне подвиг епископского служения.

А в сей час прошу заступничества и молитв у помогающих мне в течение всей моей жизни преподобномученика Корнилия Псково-Печерского, у святого равноапостольного князя Владимира, крестителя Руси, а также у святых преподобных Антония и Феодосия, Киевских чудотворцев, и великого святителя Русской Церкви митрополита Московского Алексия, небесного покровителя Самарского края, где я родился и духовно окреп. Этого дивного архипастыря и чудотворца издавна я благоговейно почитал и любил и ныне верю, что его благодатная помощь простирается и на Волгодонскую и Сальскую земли, не столь далеко расположенные от родной Самарской земли. Вспоминая пройденный путь, вижу, как незримая десница Божия вела меня по дороге жизни. С детских лет я полюбил храм Божий. Неизреченная красота богослужения и благозвучное церковное пение влекли меня, еще трехлетним ребенком, в дом Господень. Хотелось бы сегодня поблагодарить тех людей, которые приняли огромное участие в моей жизни и оказали неоценимое влияние на мое формирование и становление



как христианина и священника. В первую очередь я земно кланяюсь архиепископу Самарскому и Сызранскому Сергию, духовным отцам, меня воспитавшим, сродникам моим, сделавшим всё, чтобы жизнь моя была исполнена глубокого духовного смысла, и от молодых лет побуждавшим меня искать прежде всего Царствия Божия и правды Его (ср.: Мф. 6, 33). Имея с младенчества добрые примеры служения у Престола Божия, я с юных лет, как себя помню, связывал и свою будущую жизнь со служением алтарю Господню.

Но каким трудом можно образ Христа на себе носить и каким трудом можно превзойти немощь человеческую, если только не сила Божия приложится к нашим усилиям?! Нет выше и ответственнее служения епископского на земле, нет суда строже, чем тот, перед которым надлежит предстать архиерею, когда «истязан будет», когда Самому Богу Живому будет давать отчет о вверенном ему: «Епископу вверены люди Господни, и он воздаст ответ о душах их» (39-е апостольское правило). Поэто-

му у архиерея нет и не должно быть своей личной жизни и своих личных интересов, но вся его жизнь, все его мысли и заботы — это заботы о Церкви. В этом Вы, Ваше Святейшество, всегда будете для меня живым примером. Я благодарю Вас, Ваше Святейшество, Преосвященные владыки, за то высокое доверие и отеческую любовь, которые вы проявили, призвав меня в круг апостольский. Особо благодарю владыку Варсонофия, мудрых отцов и архипастырей. Мое сердце всегда исполнено сыновней благодарности моему наставнику и учителю архиепископу Сергию.

Теперь же смиренно прошу Ваше Святейшество и вас, богомудрые архипастыри, вознести обо мне усердную молитву и благословить на предстоящий подвиг, чтобы даруемую мне ныне благодать мог я сохранять и возгревать, совершая служение Церкви и Отечеству неосужденно и непреткновенно, дабы было оно Богу угодным, народу полезным и мне спасительным. Верю, что по вашим святым молитвам Господь Вседержи-

тель споспешествует сохранению духовной бодрости на всем моем пути, ибо Он блаженный и единый сильный Царь царствующих и Господь господствующих, единый имеющий бессмертие. Ему честь и держава вечная! (1 Тим. 6, 15–16).

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Корнилию (Синяеву), епископу Волгодонскому и Сальскому

Преосвященный епископ Корнилий!

Ныне во время Божественной литургии, совершенной в Троицком храме города Щелкова, ты сподобился возложением рук преемников апостольских тайнодейственно воспринять великую благодать архиерейства, облекшись, как и ученики Спасителя в день Пятидесятницы, *силою свыше* (Лк. 24, 49).

Этот нетварный Божественный дар да озарит и просветит всё твое человеческое естество, подавая крепость

и разумение, ревность и терпение в совершении многотрудного дела епископского служения. Бережно храни сие безмездно полученное благодатное сокровище. Будь для верных образцом жизни по духу, ибо *помышления плотские суть смерть, а помышления духовные — жизнь и мир* (Рим. 8, 6). Свидетельствуй об истине и обличай неправду, стремись всегда неотступно исполнять заповеди Господни, призывая к тому других, научая благочестию и вере. Следуй завету апостола о том, что *епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец, но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан, держащийся истинного слова, согласного с учением* (Тит. 1, 7–9).

С молодых лет ты возлюбил Господа и Его Святую Церковь и, еще будучи юношей, решил посвятить всю свою жизнь Богу, приняв в Псково-Печерской обители монашеский постриг. Премудрым Промыслом Вседержителя тебе довелось нести различные послушания в Самарской епархии. Много внимания уделяя храмостроительной деятельности, ты стремился к образованию новых приходских общин, взаимодействуя с местной властью. В настоящее же время Священный Синод, поручая тебе в управление Волгодонскую и Сальскую епархию, возлагает на тебя гораздо более высокую ответственность.

В предстоящем служении примером тебе да будет евангельский идеал Пастыря доброго, Который зовет Своих овец по имени, полагает за них душу (ср.: Ин. 10, 1–16).

Никогда не забывай о нуждах вверенного тебе словесного стада, да не впадешь в соблазн наемничества. Как свидетельствует блаженный Феофилакт, архиепископ Болгарский, наемник, в отличие от истинного пастыря, не знает овец «оттого, что он не надзирает за ними постоянно» (Толкование на Евангелие от Иоанна). Помни это, посему неустанно проповедай *глаголы вечной жизни* (Ин. 6, 68), с отеческой любовью наставляя паству свою как лично, так и через помощников твоих — пресвитеров.

Устраивай порученную твоему попечению епархию таким образом, чтобы неукоснительно и ревностно исполнялись решения Соборов нашей Церкви, в частности по организации на приходах катехизаторской, социальной деятельности, работы с молодежью. Наставление людей в основах христианского вероучения и жизни является для Церкви насущной потребностью и обязанностью, заповеданной Самим Господом (ср.: Мф. 28, 19–20). Исполняя ее должным образом, ты смо-

жешь созидать крепкие приходские общины, способные нести благовест о спасении рода человеческого тем, кто пока еще находится вне церковной ограды. Не пренебрегай помощью активных мирян, привлекая их к участию в различных духовно-просветительских и социальных проектах. Это будет тебе и всему клиру добрым подспорьем в проповеди Евангелия и совершении служения милосердия. Христианин обязан быть чутким и восприимчивым к страданию, боли и горестям ближнего. Именно о таких делах любви спросит нас Сын Человеческий, когда придет судить живых и мертвых (ср.: Мф. 25, 31–46). Посему внимай словам Псалмопевца: *Блажен, кто помышляет о бедном [и нищем]! В день бедствия избавит его Господь* (Пс. 40, 2). Особо ты должен заботиться об обращении к вере юных сердец, *ибо таковых, — по слову Спасителя, — есть Царство Небесное* (Мф. 19, 14). Сегодня повсеместная пропаганда разврата и вседозволенности оказывает

пагубное влияние в первую очередь на молодых людей, так как они находятся в активном поиске жизненных ориентиров и потому наиболее восприимчивы к веяниям времени и соблазнам мира сего. Ныне перед Церковью стоит особая задача: указывая верный путь ко Христу, уберечь подрастающее поколение от отрицательного воздействия насаждаемого культа греха. Многотрудное бремя архипастырства, возложенное на тебя священноначалием, требует полной самоотдачи и сопряжено с отказом от личных забот. Но не полагайся лишь на свои силы, их никогда не будет хватать. Писание учит, что *всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов* (Иак. 1, 17). Посему именно усердные молитвы ко Господу, Его Пречистой Матери и угодникам, более всего приобщение святых Христовых таин дадут тебе необходимую поддержку и вразумление. Богослужения совершай благоговейно и в мире душевном. Средоточием твоей литургической

жизни да будет принесение Бескровной Жертвы. По слову священномученика Игнатия, епископа Антиохийского, старайся со всеми избранными Божиими «чаще собираться для Евхаристии и словословия. Ибо, если вы часто собираетесь вместе, то низлагаются силы сатаны, и единомыслием вашей веры разрушаются губительные его дела» (Послание к Ефессянам). Пастыреначальник Христос да явится твоим Учителем и Помощником в великой и ответственной работе, в высоком служении, на которое ты призван. С таким напутствием прими сей жезл, видимый знак епископской власти, и да будет он в руках твоих жезлом любви и мудрости, жезлом правды и милости, крепости и спасения. А теперь от полноты дарованной тебе благодати преподай свое первое архипастырское благословение всем предстоящим людям Божиим, молитвенно соучаствовавшим в твоей архиерейской хиротонии. Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Волгодонский и Сальский Корнилий (Владимир Александрович Синяев) родился 22 декабря 1976 г. в Куйбышеве (Самаре). Школьником стал иподиаконом у архиепископа Евсевия (ныне митрополит Псковский и Великолукский). 3 июля 1993 г.

пострижен архиепископом Евсеем в малую схиму с именем Корнилий. 6 июня 1994 г. рукоположен во иеродиакона в Иоанно-Предтеченском храме г. Самары. 31 июля 1995 г. рукоположен во иеромонаха и назначен настоятелем Михаило-Архангельского храма с. Ореховка Алексеевского района Самарской области. В 1997 г. переведен в клир церкви во имя святых мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софии г. Самары. В 1999 г. назначен настоятелем строящейся церкви во имя святого равноапостольного князя Владимира г. Самары. В 2000 г. возведен в сан игумена. В 2003 г. назначен временным членом Русской духовной миссии в Иерусалиме.

С 2007 г. исполнял послушание благочинного Самарского городского Приволжского округа Самарской епархии. В 2009 г. назначен настоятелем прихода во имя святых первоверховных апостолов Петра и Павла г. Самары. В 2010 г. стал благочинным Самарского городского центрального округа Самарской епархии. 4 апреля 2010 г. возведен в сан архимандрита. Окончил Самарскую духовную семинарию и Киевскую духовную академию, а в 2009 г. — Самарскую гуманитарную академию. Решением Священного Синода от 27 июля 2011 г. (журнал № 70) избран епископом Волгодонским и Сальским.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНΙΑ АРХИМАНДРИТА АНДРЕЯ (ТАРАСОВА) ВО ЕПИСКОПА ОСТРОГОЖСКОГО, ВИКАРИЯ ВОРОНЕЖСКОЙ ЕПАРХИИ

17 сентября в Покровском кафедральном соборе города Воронежа Святейший Патриарх Кирилл совершил чин наречения архимандрита Андрея (Тарасова) во епископа Острогожского, викария Воронежской епархии. 18 сентября за Божественной литургией в Благовещенском кафедральном соборе Воронежа Святейший Патриарх Кирилл возглавил хиротонию архимандрита Андрея (Тарасова) во епископа Острогожского, викария Воронежской епархии. Предстоятелю Русской Церкви сослужили митрополиты Саранский и Мордовский Варсонофий, Воронежский и Борисоглебский Сергей, схимитрополит Ювеналий (Тарасов); архиепископы Курский и Рыльский Герман, Белгородский и Старооскольский Иоанн, Орловский и Ливенский Пантелеимон, Липецкий и Елецкий Никон, Святогорский Арсений, Бориспольский Антоний, Мукачевский и Ужгородский Феодор; епископы Никон (Миронов), Архангельский и Холмогорский Даниил, Тамбовский и Мичуринский Феодосий, Саратовский и Вольский Лонгин, Моравичский Антоний, Пятигорский и Черкесский Феофилакт, Солнечногорский Сергей, Иероним (Чернышов), Борисовский Вениамин, Южно-Сахалинский и Курильский Тихон, Элистинский и Калмыцкий Зиновий.

Слово архимандрита Андрея (Тарасова) при наречении во епископа Острогожского, викария Воронежской епархии

Ваше Святейшество, Святейший владыка, милостивый отец и Первосвяtitель! Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, богомудрые архипастыри! Ныне изволением Святаго Духа Церковь Христова призывает меня принять жребий архипастырского служения. Действием благодати Божией и возложением святительских рук предстоит мне приобщиться к многовековому преемству, которое берет начало от святых апостолов Христовых и продолжится до скончания века. Находясь перед вами, епископами Церкви, я таинственным образом предстою пред лицом Самого Господа и Спасителя Иисуса Христа и, внимательно прислушиваясь к голосу совести (насколько безукоризненно пронес я данные мне дары священства и монашества), осознаю свое недостойнство. Вместе с первоверховным апостолом Петром коленопреклоненно восклицаю: *Выйди от меня, Господи! потому что я человек грешный* (Лк. 5, 8). Вместе с древним пророком Моисеем вопрошаю: *Кто я, чтобы мне идти... Господи! пошли другого, кого можешь послать*



(Исх. 3, 11; 4, 13). Но смиренно внимая Божественному призыву, вступаю в область великого служения и с пророком Самуилом отвечаю на этот призыв: *Говори, Господи, ибо слышит раб Твой* (1 Цар. 3, 10). Библейские пророки и апостолы, все святые архипастыри Церкви Христовой всегда осознавали свою немощь, взирая на предстоящее служение, которое может быть лишь жертвенным и бескорыстным. Вечным ответом Господним на этот

человеческий трепет, несомненно, являются слова, сказанные Спасителем святому апостолу Павлу: *Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи* (2 Кор. 12, 9), и действительно, благодатная помощь Божия ни на мгновение не оставляла меня во все дни моей жизни. Я искренне благодарен своим родителям, которые воспитали меня в любви к православным отеческим традициям, приучили к столь необходи-

мой для верующего человека дисциплине и разнообразному физическому труду.

Как благодарный ученик обращаю свои слова ко всем своим учителям и педагогам, которые не только передавали необходимые знания, но и научили ценить науку и образование, привили вкус к ученичеству, вселив в мое сознание мысль, что вобретении новых знаний до конца своей жизни никогда нельзя останавливаться. Мои учителя мудро устанавливали порой столь высокие требования, что студенческая душа иной раз и роптала, но сейчас я осознаю промыслительность и значение их трудов.

Сегодня я с любовью вспоминаю своих первых приходских священников, которые научили юную душу любить богослужение и вселили в нее подлинное благоговение пред святыней.

Благодарю Бога за годы пребывания в лавре Преподобного Сергия, где мне, воспитаннику Московских духовных школ, братия лавры показала подлинный пример монашеской жизни, наставила на ревностное следование избранному пути, научила всем сердцем любить молитву и монашеское правило.

Большое значение в жизни моей сыграли те годы, когда я, приняв от рук епископа Барнаульского и Алтайского Антония монашеский постриг и рукоположение в священный сан, нес служение в новооткрытой Сибирской епархии. Здесь духовенством во главе с владыкой Антонием созидалась церковная жизнь и возрождались традиции, заложенные преподобным Макарием (Глухаревым) и святителем Макарием (Невским). Подлинным примером ревностного

пастырского служения стали для меня алтайские клирики архимандрит Ермоген (Росицкий) и ныне уже покойные протоиереи Николай Войтович и Михаил Капранов. Призванные к священническому служению в годы, когда над Церковью довлел тотальный контроль атеистической власти, когда желание проповедовать истину и созидать храмы было практически неисполнимо, они оставались добрыми делателями нивы Христовой. Именно они научили меня ценить время и возможности, данные нам Господом, по слову апостола Павла: *Итак, не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия* (Еф. 5, 17).

С особым трепетом размышляю я сегодня о своем служении в богоспасаемом граде Воронеже под архипастырским омофором митрополита Воронежского и Борисоглебского Сергия. Здесь, у мощей воронежского первопрестольника Митрофана, святителей Тихона и Антония, священномученика Петра, обращаясь к их молитвенному предстательству, я постоянно назидаясь уроками их жития, служения и подвигов.

Я искренне признателен Высокопреосвященнейшему митрополиту Сергию, который даровал мне личный пример сердечного отношения к каждому человеку. Владыка научил меня ценить чужой труд, быть благодарным Богу и ближним, быть ревностным и преданным служителем Матери-Церкви, помощником Святейшего Патриарха и верным гражданином нашего земного Отечества.

Большое духовно-символическое значение имеет для меня

то, что избрание мое епископом произошло в стенах древней Киево-Печерской лавры. Вместе со святителем Антонием (Смирницким), призванным на Воронежскую кафедру из лавры преподобных Антония и Феодосия, мне хочется сказать: «От нового Афона, святой горы Печерской, где Матерь Божия селение Свое положила, я, недостойнейший, быв возван на пастырское служение в сих благословенных пределах, в которых многие пастыри, яко светила, просияли». Эта связь с Киев-градом дорога для меня и потому еще, что, согласно церковному преданию, пребывал здесь и мой святой покровитель апостол Андрей Первозванный: «Мати Сион — псаломски речет человек, яко человек духовно родися в нем, новый же Сион нам бысть Киев: в нем бо свет и благодать Божия явися всем сыновом русским» (Акафист святому апостолу Андрею Первозванному, икос 9). Ваше Святейшество, Святейший владыка! Прошу принять мою сыновнюю благодарность за то доверие, которое Вы ныне оказали мне, недостойному, ибо сегодня избранием Вашим и Священного Синода мне предстоит стать епископом Острогским. Воронежские викарии с титулом Острогский начинают свою историю в 1841 году при святителе Антонии. Для меня важно быть достойным преемником четырнадцати своих предшественников, среди которых духовные писатели, просветители и миссионеры епископы Иринарх (Попов), Елпидифор (Бенедиктов), Макарий (Троицкий), Владимир (Соколовский), святитель-исповедник митрополит Владимир (Шимкович).

В наши дни Вы, Ваше Святейшество, своим служением, вдохновенной проповедью, свидетельством перед всем миром об истине Христовой и подлинных духовно-нравственных ценностях являете новый вдохновенный пример отеческой заботы обо всех сторонах жизни Церкви и каждого верующего человека. Мы, молодое поколение священнослужителей, благодаря трудам Вашего Святейшества, архипастырей, пастырей и верных чад Церкви видим неустанное действие Святого Духа, явственно осознаем исполнение слов Христа Спасителя о том, что Дух Святой обличит мир о грехе и о правде и о суде (Ин. 16, 8), ибо происходит всестороннее обновление всего церковного организма, являющее жизнеспособность русского православия, патриотическое значение идеи Святой Руси, социальную и научно-богословскую миссию нашей веры. Во все дни первосвятительское служение — это сораспятие Христу. Подобно оставленному всеми Распятому Богочеловеку, Патриарх зачастую оказывается один перед лицом мира, лежащего во зле. Поэтому так важно в наши дни, чтобы с голосом Предстоятеля Церкви, являя единство Церкви, в унисон звучали и голоса иерархов, духовенства, мирян — всей полноты церковной. Исповедание Христовой истины и укрепление единства Церкви — долг каждого из нас, и я молю Милосердному Богу, чтобы благодать Божия не тщетно была принята (2 Кор. 6, 1) и чтобы Он сподобил меня по прошествии времени воскликнуть вместе со святым апостолом языков: *Подвигом добрым я подвизался, течение совер-*

шил, веру сохранил (2 Тим. 4, 7), для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых (1 Кор. 9, 22). Ваше Святейшество! Богомудрые архипастыри! От всего сердца прошу святых молитв при возложении ваших святительских рук на главу моей худости, ибо ныне дерзаю приступить не к горе, осязаемой и пылающей огнем, не ко тьме и мраку и буре... Но к горе Сиону и ко граду Бога живого (Евр. 12, 18, 22), чтобы сподобил меня Всемиловитый Господь по молитвам Пречистой Его Матери и всех святых, в земле Воронежской просиявших, исполнить завет святого апостола Павла, обращенный к каждому христианину, а наипаче к епископу Церкви: *Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины* (2 Тим. 2, 15).

Слово Святейшего Патриарха Кирилла при вручении архиерейского жезла Преосвященному Андрею (Тарасову), епископу Острогжскому, викарию Воронежской епархии

Преосвященный епископ Андрей!
Премудрым Промыслом Бога и Спасителя мира Иисуса Христа ты ныне стал архиереем, получил благодать Всесвятого Духа, низшедшую на тебя через возложение рук архипастырей. Твоя хиротония совершилась у честных мощей святителя Митрофана, первого епископа Воронежского, и священномученика Петра (Зверева) — архипастырей, своей жизнью и смертью засвиде-



тельствовавших преданность православию. Пусть же их духовное водительство всегда сопровождает тебя во всех твоих делах и начинаниях. Стремись подражать им во всем, более же всего в ревности о Церкви Божией, на благо которой ты трудился много лет в разных местах и на разных поприщах. Тебе довелось служить на Алтае, исполнять обязанности секретаря сначала Барнаульской, а затем и Воронежской епархий, нести послушание настоятеля этого величественного собора. Теперь тебе предстоит продолжать начатое с еще большим усердием и ревностью о славе Божией в соответствии с твоим новым саном и положением. Всегда содержи в памяти слова архиерейской присяги, произнесенные тобой сегодня в присутствии православного народа. Пребывай в послушании священноначалию. Цени опыт старших собратьев-сослужителей. Проявляй уважение и сыновнее почтение к правящему архипастырю, под началом которого ты приобрел опыт административный и, что, может быть, самое важное, опыт духовной жизни и церковного служения. Помни, что полученный тобою ныне дар означает

и огромную ответственность перед Богом и Церковью за врученное тебе достояние: *От всякого, кому дано много, много и спросится, и кому много вверено, с того больше взыщут* (Лк. 12, 48). Эти слова Господа имеют прямое отношение к каждому архиерею, кого Бог возносит на высокую свещницу, но с кого и взыскивает больше, чем с любого другого человека.

Старайся быть доступным для духовенства и простых людей, чтобы чувствовать их нужды и чаяния; никогда не создавай искусственной преграды между собой и людьми. Все преграды, которые мы создаем, идут от нашего воображения, от ложных образов, которые мы рисуем перед взором своим, но не от Бога, не от Его слова, не от апостольского предания Церкви. Стремись быть для людей образцом не только в твердости исповедания веры, но и в благочестии, в аскетическом делании, в умении ограничивать себя ради других и жертвовать собой ради блага ближних. И всё это не красивые слова: со временем ты узнаешь, что именно отдавая себя другим людям, жертвуя собой, своим временем, силой, здоровьем,

ты и обретаешь благодать Божию. Будь скромнее во всем. Помни, что в условиях социального расслоения общества внешние проявления материального достатка зачастую воспринимаются, особенно теми, кто недоброжелателен к Церкви, как вызов христианской нравственности. Архиерей, как и всякий священнослужитель, должен быть обеспечен всем необходимым для достойной жизни, однако это не может делаться в ущерб православной миссии. Всегда нужно помнить, что главное — результат этой миссии, а всё остальное вторично, в том числе образ жизни архиерея и любого священнослужителя. Господь призвал тебя к епископскому служению в молодые годы. Ты полон сил и энергии. Пусть же твои способности и дарования будут целиком посвящены исполнению слов Священного Писания: *Прославляйте Бога и в телах ваших, и в душах ваших, которые суть Божии* (1 Кор. 6, 20). Вместе с тем неустанно заботься о нуждающихся, страдающих, обремененных тяготами людей. Сам подавай пример того, как следует помогать тем, кто взирает

на Церковь как на последнюю надежду в сложных обстоятельствах, скорбях, болезнях, лишениях. Добрый, с христианским настроем совершенный поступок гораздо более значим для спасения человека, чем тысячи красивых, но не поддержанных делами слов.

Главным же содержанием и центром твоего делания да будет служение Божественной литургии. Без обновления в себе присутствия Христова, постоянного благоговейного приобщения пречистых таин невозможно подлинный подвиг веры. Никаких сил на этот подвиг не хватит. Именно об этом говорит Спаситель, обращаясь к каждому из нас: *Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего* (Ин. 15, 5).

Имей непрестанное попечение о подготовке кандидатов к принятию священного сана. Соединенное союзом любви к Богу, узами взаимной заботы и общим предстоянием Святому Престолу Господню, братство клириков епархии является областью особого внимания всякого архиерея. Чаше совершай евхаристию соборно, дабы приобщение духовенства и мирян из единой чаши было залогом их единодушия и незыблемым основанием для *созидания Тела Христова* (Еф. 4, 12).

Не забывай о том, что к познанию Божественного откровения призваны все без исключения, ибо Владыка неба и земли *хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины* (1 Тим. 2, 4). Посему постарайся добротой организовать дело миссионерства и катехизации. К сожалению, еще мно-

гие наши сограждане, будучи по своей культуре и по факту крещения укорененными в православной традиции, не имеют достаточных знаний о фундаментальных истинах своей веры, а потому и живут как язычники. Эту ситуацию в православной России нельзя признать нормальной, и она требует радикального и скорейшего исправления. В рамках твоих полномочий усердно трудись над тем, чтобы всякий христианин был тверд в своем исповедании и всегда был готов всякому, требующему отчета в уповании, дать ответ с кротостью и благоговением (ср.: 1 Пет. 3, 15). Особое же внимание уделяй работе с молодым поколением. За юношеством — будущее православия, нашей страны и нашего народа. От того, насколько серьезными будут успехи по приобщению молодежи к вере,

напрямую зависят перспективы нашей Церкви, государства и народа.

Не страшись предстоящих тебе трудностей. Господь, возложивший на твои плечи бремя великой ответственности, подаст тебе Свою всеукрепляющую благодать и крепость, ибо верен Бог, Который не попустит быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение (ср.: 1 Кор. 10, 13). Только ты сам никогда не отступай от правды Божией! Помни слова Спасителя, сказанные ученикам: *Мужайтесь: Я победил мир* (Ин. 16, 33). Прими же жезл сей как знамение власти и ответственности за врученный тебе жребий и благослови предстоящих православных христиан, соучаствовавших своими горячими молитвами в свершившейся ныне твоей личной Пятидесятнице. Аминь.

БИОГРАФИЯ



Епископ Острогожский Андрей, викарий Воронежской епархии (Андрей Сергеевич Тарасов), родился 19 июля 1975 г. в Томске. В 1992–1996 гг. учился в Московской духовной семинарии. 28 октября 1995 г. епископом Барнаульским и Алтайским Антонием (Масендич; †2001) рукоположен в сан диакона, 30 октября — во пресвитера. В 1995 г. назначен ключарем Покровского кафедрального собора г. Барнаула. 7 марта 1996 г. пострижен в мантию с наречением имени Андрей в честь святого апостола Андрея Первозванного.

В 1997 г. — председатель отдела по благотворительности и социальному служению Барнаульской епархии. В 1998 г. возведен в сан игумена. В 1998–1999 гг. — и.о. секретаря Барнаульской епархии. В 1998 г. назначен секретарем правления Барнаульского духовного училища. 27 августа 1999 г. назначен председателем ставленнической комиссии, 20 октября — председателем отдела по религиозному образованию и катехизации Барнаульской епархии, 28 октября — проректором по воспитательной работе Барнаульского духовного училища. В 2001 г. стал настоятелем Иоанно-Богословского храма г. Барнаула. В 2002 г. освобожден от должности настоятеля Иоанно-Богословского храма и назначен экономом Барнаульского епархиального управления. В 2003 г. почислен за штат Барнаульской епархии в связи с переходом в клир Воронежской епархии и назначен

настоятелем Покровского кафедрального собора г. Воронежа и секретарем Воронежского епархиального управления. В 2003 г. назначен директором регионального общественного благотворительного фонда «Фонд святителя Митрофана» по строительству Благовещенского кафедрального собора Воронежской епархии. В 2000–2004 гг. заочно обучался в Московской духовной академии. В 2005 г. возведен в сан архимандрита. В 2009 г. поступил в Общецерковную аспирантуру и докторантуру им. святого равноапостольного Кирилла и Мефодия на кафедру управления и канонического права по программе повышения квалификации. 23 октября 2009 г. назначен настоятелем Благовещенского кафедрального собора Воронежской епархии. Решением Священного Синода от 27 июля 2011 г. (журнал № 73) избран епископом Острогожским, викарием Воронежской епархии.

Епископ Якутский и Ленский Роман находится в архипастырском достоинстве чуть более четырех месяцев. Во время первого молебна в кафедральном соборе Якутска владыка заметил, как много в храм пришло представителей народа саха. Он отметил, как красиво звучат по-якутски слова молитв, и дал обещание не только выучить этот непростой язык, но и сделать новый перевод Литургии на него. К осени 2011 года этот выдающийся по своему миссионерскому значению проект практически завершен.



Епископ Якутский и Ленский Роман:

НЕСТИ СЛОВО БОЖИЕ НА РОДНОМ ЯЗЫКЕ

— Ваше Преосвященство, первый перевод Литургии на якутский язык появился еще в середине XIX века. С чем связана необходимость нового перевода?

— В середине XIX века святитель Иннокентий (Вениаминов), просветитель Сибири и Америки, создал и возглавил комитет по переводу священных и богослужебных книг на языки народов Якутии. 19 июля 1859 года впервые состоялась Божественная литургия на якутском языке. Евангелие читал сам святитель Иннокентий. Один из очевидцев записал: «С раннего утра толпы народа спешили к соборной церкви, которая едва ли когда вмещала столько молящихся, как в тот день. Первые звуки якутского языка, на котором отправлялось решительно всё богослужение, казались удивительными для самих якутов... Якутов до того тронуло это событие, что родоначальники их от лица всех своих собратий представили Владыке Иннокентию покорнейшую просьбу, чтобы 19 июля навсегда было днем праздничным, потому что в этот день они в первый раз услышали Божественное слово в храме на своем родном языке».

С тех пор тот язык, конечно, устарел, вернее, перевод Литургии был сделан, когда еще не оформился и не был орфографически зафиксирован якутский литературный язык, и поэтому многие слова оказались не переварены якутским языком, не адаптированы к якутской фонетике. Например, вместо якутского «сибэ-тиэй» — «святой», вместо «Саарысты-

ба» — «Царство», вместо «дууһа» — «душа», «үһүү» — «молитва» и т.д.

Кроме того, при последнем переводе Нового Завета многие слова-термины были переведены на якутский. Например, «благодать» переведена как «илгэлээх үтүө», «слава» как «кэрэмэн килбиэн». В последнее время у нас весьма актуален вопрос чистоты якутской лексики, поэтому и возникла необходимость перевести осложняющие восприятие местных жителей русские слова на национальный язык.

Так же, как и на Руси, письменность в Якутии была создана ради того, чтобы нести слово Божие на родном языке. И в деле создания якутского литературного языка трудно переоценить роль православного духовенства. Миссионеры создали первый якутский алфавит, и до революции ими было издано более ста названий различной литературы на языке народа саха. Стали печататься официальные распоряжения, циркуляры, молитвы и проповеди. Примечательно, что первым изданием, выпущенным Якутской областной типографией в 1866 году, была «Краткая священная история» в переводе священника Петра Попова. Благодаря появлению якутского письма и распространению его через церковноприходские школы был сохранен древний эпос Олонхо, фольклорные, исторические, этнографические сведения. Была заложена основа для появления национальной литературы.

— Кто и как работал над переводом? Как вы оцените результат?

— Переводил тексты известный якутский писатель Михаил Василье-

вич Дьячковский. Он родился в Якутии, а после окончания учебы в МГУ вернулся на малую родину и сделал немало для развития национальной литературы и публицистики. Михаил Васильевич тонко чувствует якутское слово, ритмику языка. Кроме этого, важно, что он глубоко воцерковленный человек, хорошо знающий литургические тексты.

Если не считать время, потраченное на подготовку (поиск нужной литературы), то первоначальный вариант текста был сделан за три недели. В настоящее время идет работа над уточнением ключевых слов и улучшением слога. Вся работа над Литургией предположительно займет три месяца, и это учитывая время редактуры и апробации текста на богослужении.

Вместе с Михаилом Васильевичем работают редакторы: Саргылана (Саломия) Леонтьева и доктор филологических наук Николай Ефремов, которые также занимаются переводом Нового Завета и Псалтири на якутский язык; литературным редактором является писатель Семен Руфов.

— С какими сложностями пришлось столкнуться в работе?

— Старый перевод не во всем согласуется и с современным текстом самой Литургии, и с такими книгами, как «Толкование на Божественную литургию» епископа Виссариона (Нечаева), и другими комментариями. Например, прошение «Миром Господу помолимся» было переведено в словнике «Эйэлээх тураммыт Айыы Тойонно үнүөбүн», то есть по-русски



МОЛИТВА «ОТЧЕ НАШ» НА СОВРЕМЕННОМ ЯКУТСКОМ ЯЗЫКЕ

Халлаанна баар Аҕабыт! Эн сибэтиэй аатын ытыктаныхтың; Эн Саарыстыбан кэлиэхтин. Халлаанна курдук сиргэ эмиэ барыта Эн көңүлүн хоту буолуохтун. Күннээҕи тыын килиэппитин бүгүн биһиэхэ биэр. Итиэннэ биһиэхэ иэстээх дьоммутун биһи бырастыы гынарбыт курдук, Эн эмиэ биһиги иэспитин бырастыы гын. Уонна, аһыы угаайытыгар киллэрбэккэ, биһигини хара дьайдаахтан харыстаа.

«Достойно есть», тропарь святителю Иннокентию.

— *В скольких храмах епархии регулярно проходят богослужения на якутском языке?*

— Богослужбные тексты еще не переведены на современный якутский язык, чтобы полностью служить на якутском. Регулярное чтение на воскресной Литургии Евангелия и Апостола на современном якутском уже совершается в Спасо-Преображенском кафедральном соборе Якутска. Здесь так же произносятся ектении и возгласы.

Почти все священники при хорошей подготовке могут использовать якутский на богослужении. С первого воскресенья ноября ранняя Литургия в нашем кафедральном соборе совершается на якутском.

В этот раз в годовщину первой Литургии на якутском, 19 июля, хор Преображенского собора впервые пел антифоны на языке саха, что вызвало большую радость и волнение присутствующих.

— *Есть ли переводы других богослужебных книг?*

— Да, сейчас практически завершен перевод «Часов» на современный якутский язык. В скором времени планируем перевод воскресных тропарей всех гласов.

Беседовал Сергей Чапнин

«Стоя мирно, Господу помолимся», а между тем переводчики и редакторы считают, что более подходит другое понимание слова «мир», которое дает «Толкование на Божественную литургию». Например: «Будем молиться Господу под сенью мира Божия» (епископ Виссарион), «Стяжи дух мирен» (преподобный Серафим Саровский), то есть благодать, очищающую душу от бурь страстей и водворяющую в ней небывалую, неземную, глубочайшую благословенную тишину горнего Царствия Христа, Который и есть Начальник Тишины («Тишиною Сына

Твоего...»). Сокровенная молитва души, которой и молились святые отцы, именно призыванием такого состояния и начинается Литургия.

— *Будут ли литургические тексты распеты, или они предназначены для чтения?*

— Да, регент хора Спасо-Преображенского собора города Якутска Светлана Кузьмина сейчас работает над распевом антифонов. Михаил Дьячковский написал вместе с Варварой Сибирцевой, регентом храма МГУ во имя святой мученицы Татианы в Москве, нотные тексты «Херувимской»,

Игумен Савва (Тутунов):

МИТРОПОЛИЯ — НОВАЯ ФОРМА ВЗАИМОДЕЙСТВИЯ ЕПАРХИЙ

Создание митрополий на территории России стало одним из важнейших решений октябрьского Синода. Их деятельность регламентирует новый документ — Положение о митрополиях Русской Православной Церкви. Основные положения этого документа комментирует игумен Савва (Тутунов), заместитель управляющего делами Московской Патриархии и секретарь комиссии Межсоборного присутствия по вопросам церковного управления и механизмов осуществления соборности.

— Отец Савва, в новом Положении митрополия названа одной из форм организации взаимодействия епархий. Какие еще формы такого взаимодействия существуют? С чем связано создание новой формы?

— Сегодня в Русской Православной Церкви формы территориального объединения епархий могут быть разные. Если идти от больших к меньшим, то это прежде всего Самоуправляемые Церкви, экзархаты, митрополичьи округа и митрополии. Во всех случаях, кроме митрополий, формируются свой синод и синодальные учреждения.

Создание митрополий как нового уровня взаимодействия епархий связано с тем, что с мая этого года создаются новые епархии, границы которых не совпадают с границами субъектов Российской Федерации. Возникла новая ситуация: на территории одного субъекта Федерации возникает несколько епархий. По понятным причинам сразу же возник вопрос о взаимодействии этих епархий как между собой, так и со светской властью. Простой пример: как строить отношения с департаментом образования области по вопросам ОПК? Очевидно, что департаменту



со стороны Церкви нужен один координатор. И таких ситуаций немало.

В связи с этим в июле Священный Синод поручил комиссии Межсоборного присутствия, которую возглавляет управляющий делами Московской Патриархии митрополит Саранский и Мордовский Варсонофий, изучить этот вопрос. По итогам интенсивной работы был разработан проект документа, который предлагал объединить епархии внутри одного субъекта Федерации в митрополию.

Само понятие «митрополия» не впервые появляется в истории Церк-

ви и имеет некоторый прообраз в виде тех митрополий, которые существовали в древней Церкви. Конечно, этимологически «митрополия» — это скорее центр области, главный город, а не территория, но, полагаю, терминология не должна в данном случае вызывать особого беспокойства.

Существование «промежуточных» образований между высшей церковной властью, если употреблять современную терминологию, и епархиями хорошо известно из истории. Известна четырехступенчатая структура: епархии, несколько епархий организовано в митрополию, несколько митрополий — в экзархат, несколько экзархатов — в патриархат. Хотя нельзя сказать, что четырехступенчатая структура существовала очень долго. А вот трехступенчатая, которую мы сейчас видим в России, исторически существовала, была весьма действенной и существует по сей день. Хотя, безусловно, неизбежны существенные различия в этой системе управления как в разные исторические периоды, так и в разных географических территориях.

— В документе перечислены различные направления деятельности, которые следует координировать

епархиям в составе митрополий. Какова цель такого подробного перечисления?

— Положение о митрополиях — это церковно-правовой документ, и направления взаимодействия в нем должны быть прописаны детально. Это законы жанра, если угодно.

— Мы уже коснулись взаимодействия новых епархий с органами государственной власти на региональном уровне. Как может быть построено взаимодействие самих епархий? Например, можно ли сказать, что не в каждой такой епархии следует создавать отдел религиозного образования? Такой отдел может быть создан в митрополии и координировать деятельность нескольких епархий. Или в каждом случае епархиальная структура должна быть жесткой и повторять основные синодальные отделы?

— Безусловно, собственно епархиальная структура должна быть. Это прежде всего епархиальный совет, епархиальное собрание, епархиальный секретарь — всё то, что предусмотрено Уставом Русской Православной Церкви. А также главный бухгалтер, потому что каждая епархия является юридическим лицом. Что касается епархиальных отделов, то тут ситуации могут быть разные. И уже сегодня нет единообразия. Например, в Чукотской епархии, где буквально пара десятков приходов, и в Екатеринбургской, где их несколько сотен, епархиальная структура, очевидно, не может быть одинаковой. Это нормально. В одном случае есть большие епархиальные отделы с несколькими десятками сотрудников, в другом — приходские священники помимо служения на приходе несут ответственность за то или иное направление.

Полагаю, что в новых епархиях, объединенных в митрополии, ситуа-

ция будет разная в зависимости от числа приходов, от характера местности, от наличия инфраструктуры. Но так или иначе при архиерее должны быть люди, пусть и немногочисленные, но ответственные за те основные направления церковной деятельности, которые определил в этом году Архиерейский Собор: социальное служение, работа с молодежью, религиозное образование и катехизация, миссия. По крайней мере по этим четырем направлениям должны быть отдельные штатные единицы. Если нет возможности создать полноценный епархиальный отдел, то вполне достаточно назначить одно ответственное лицо. Повторюсь: такой опыт в малочисленных епархиях есть, и он себя вполне оправдал. Никто не будет выдвигать к новообразованным епархиям таких требований, которые они не смогут выполнить.

Кроме того, епархиальный отдел главного города митрополии призван помогать епархиям. При этом со стороны епархиального отдела митрополии не должно быть какого-либо диктата. С точки зрения канонов и церковного права новообразованные епархии митрополий не отличаются от той епархии, которую возглавляет в качестве правящего архиерея митрополит. Следовательно, так должно быть и на практике.

— Положение вводит новый церковный орган — Архиерейский совет. Какой у него статус и в чем его задачи?

— Давайте сделаем важное уточнение: необходимо избежать терминологической и церковно-правовой путаницы между митрополичьими округами и митрополиями.

Митрополичьи округа, которые действуют в Казахстане и Средней Азии, имеют свои общие органы — синоды, имеющие властные полномочия, и синодальные учреждения,

являющиеся органами исполнительной власти.

Архиерейские советы митрополий не имеют властных полномочий, это совещательные органы архиереев в каждой митрополии. Они необходимы для решения тех вопросов, о которых мы говорили выше.

Еще один пример общей заботы Архиерейского совета — духовные училища и семинарии. Например, если есть училище в Саранске, то открывать еще одно училище в Краснослободске или в Ардатове нет нужды. Вместе с тем, поскольку благами этого училища пользуются все епархии Мордовской митрополии, они призваны совместно поддерживать семинарию. Этот вопрос должен решаться в братском советовании между архиереями как раз в рамках Архиерейского совета.

— Какова роль главы митрополии? Судя по Положению, у него наблюдательные функции: заботиться, преподавать братские советы, оказывать попечение. Но вместе с тем есть и одна неожиданная функция — проводить досудебное разбирательство. Как это понимать?

— Быть старшим товарищем, наставником — это одна из важных функций главы митрополии. Сейчас, когда новые епархии только формируются, особенно важно, что во всех митрополиях ее главами являются многоопытные архиереи, которые смогут помочь молодым, возглавившим новые епархии.

Кроме этого, митрополит является координатором. Мы прекрасно знаем, что если не будет лица, лично ответственного за координацию деятельности епархий, то ничего работать не будет. Митрополит несет такую ответственность.

Возвращаясь к сказанному ранее: руководству области, государственным органам власти проще и понятнее

вести диалог с кем-то персонально. Это вовсе не значит, что другие архиереи митрополии должны быть отстранены от диалога с тем же губернатором. Это будет противоречить церковно-правовым нормам. Но при посредничестве или координации со стороны одного лица, митрополита, этот диалог будет более плодотворным.

Возможно, время покажет, что полезна будет и централизация в решении некоторых вопросов. Однако здесь необходима осторожность. Каждая епархия митрополии подчинена непосредственно высшим органам церковной власти. И митрополит не может вмешиваться в отношения между высшими органами власти и епархиями. Любой епархиальный архиерей, в том числе епархиальный архиерей новой епархии, входящей в состав митрополии, может напрямую обращаться к Патриарху и к председателям синодальных учреждений. Этим они отличаются от викариев, которые обращаются к высшим органам власти через своих правящих архиереев.

Нередко бывает так, что на имя Патриарха поступают жалобы на епархиальных клириков, порой и на архиереев. Положение о митрополиях предусматривает, что такие обращения может принимать и митрополит. Одно дело — пытаться разобраться в ситуации издалека, другое — если местный митрополит будет принимать участие в примирении сторон на месте.

Не узурпирует ли это функции церковного суда? В Положении о митрополиях указано, что судебные инстанции остаются прежними: епархиальный суд и Общецерковный суд. Митрополит же может рассматривать недоразумения без формального судопроизводства. Это говорит не о том, что церковное судопроизводство упраздняется, а о том, что в тех случаях,

когда в нем нет необходимости, митрополит имеет право решить вопрос самостоятельно.

— Другими словами, это досудебный порядок рассмотрения тех дел, которые не касаются канонических вопросов и где стороны могут договориться.

— Да. По опыту работы в Управлении делами Московской Патриархии могу сказать, что значительное число обращений по жалобам священников и архиереев разрешается именно в досудебном порядке путем диалога и беседований. В церковный суд дела передают тогда, когда возможности примирения исчерпаны. И митрополиту в том случае, когда он не может достичь результата без формального судопроизводства, следует направить документы в Общецерковный суд либо в тот епархиальный суд, которому подсудно обвиняемое лицо, то есть по месту жительства или служения.

— Положение о митрополиях готовилось одной из комиссий Межсоборного присутствия. Сегодня существует практика вынесения проектов документов на общецерковное обсуждение. Принятое Положение было передано в Синод без такой процедуры. С чем это связано?

— Как вы знаете, Межсоборное присутствие состоит не только из сотрудников церковных учреждений, но и широкого круга священнослужителей, экспертов, которые могут разносторонне рассмотреть порученную тему. Наверное, можно было сделать по-другому — дать поручение написать такое Положение сотрудникам Управления делами, юридической службы или историко-правовой комиссии. Но Синод поручил это Межсоборному присутствию — широкому коллегиальному органу. Таким образом, помимо собственной работы по созданию документов, которые про-

ходят упомянутое вами обсуждение, публикацию и так далее, отдельные комиссии Межсоборного присутствия привлекаются и к такого рода разработкам.

— Что было положено в основу этого документа? На какую церковную практику вы ориентировались?

— Мы изучили материалы Поместного Собора 1917–1918 годов, однако тогда Собор не принял никаких конкретных документов, хотя в материалах соответствующего отдела Собора были определенные наработки.

Полезными оказались и документы Синода при Патриаршем местоблюстителе митрополите Сергии (Страгородском). Эти материалы были опубликованы в «Журнале Московской Патриархии» в 1931–1935 годах и доступны нам в переиздании, подготовленном Издательством Московской Патриархии несколько лет назад. Пожалуй, нельзя сказать, что мы прямо переносили в документ какие-то формулировки, но, без сомнения, это был для нас рабочий материал.

— Принятое Положение закрепляет порядок взаимодействия епархий на сегодняшний день. Как вы думаете, возможно ли дальнейшее развитие сотрудничества епархий в рамках митрополии и, соответственно, новая редакция этого документа в дальнейшем?

— Положение вступило в силу и будет действовать. Если возникнут принципиальные вопросы по содержанию, то изменения можно будет внести на Архиерейском Соборе. Синод указал, что с принятием Положения необходимо внести поправки в Устав Русской Православной Церкви и, если потребуются какие-либо дополнения в правовой статус митрополий, их можно будет предложить на рассмотрение того Архиерейского Собора, который будет принимать эти поправки в Устав.

22 сентября в Санкт-Петербурге состоялось совещание директоров православных общеобразовательных учреждений России. Совещание возглавили председатель Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви епископ (ныне митрополит) Ростовский и Новочеркасский Меркурий и ректор Санкт-Петербургской духовной академии епископ Гатчинский Амвросий, председатель ОРОиК Санкт-Петербургской и Ладожской епархии. Центральными вопросами совещания стали финансирование православных общеобразовательных школ, а также подготовка и переподготовка педагогов по предметам духовно-нравственного блока.

По итогам прозвучавших выступлений и в ходе последующей дискуссии участники совещания пришли к единому мнению о необходимости бюджетного финансирования православных школ и привлечения дополнительных средств как за счет спонсорской помощи, так и путем участия в грантовых проектах. Также участники мероприятия предложили обратиться в епархии, где имеются педагогические университеты и институты повышения квалификации педагогов, с просьбой основать региональные центры по подготовке и переподготовке православных педагогов по вероучительным предметам.

По итогам совещания была принята резолюция.

ПРОБЛЕМЫ И ПЕРСПЕКТИВЫ ПРАВОСЛАВНЫХ ШКОЛ

ДОКЛАД МИТРОПОЛИТА РОСТОВСКОГО И НОВОЧЕРКАССКОГО МЕРКУРИЯ

Сегодня мы собрались, чтобы обсудить два самых острых вопроса в работе православных общеобразовательных учреждений: финансирования школ и аттестации педагогов. Отмечу, что это первая встреча подобного формата, которая проходит в соответствии с нашим общим решением, принятым на XIX Международных Рождественских образовательных чтениях в Москве.

Первый вопрос. В финансировании образовательных организаций Русской Православной Церкви можно выделить бюджетные и внебюджетные источники. Согласно действующему законодательству государство гарантирует получение бесплатного образования только в государственных и муниципальных школах. Порядок финансирования негосударственных образовательных учреждений возложен на субъекты Федерации, которые устанавливают норматив, процедуры и особенности финансирования. Поэтому в финансировании образовательных организаций Русской Православной Церкви как негосударственных просматривается

большое разнообразие в определении порядка и нормативов финансирования. Финансирование осуществляется в форме субвенций или субсидий на основании региональных нормативных актов: законов, распоряжений губернаторов, правительств области, договоров с муниципалитетом. Сегодня в ряде регионов в связи с принятием нового закона, запрещающего органам исполнительной власти быть учредителями негосударственных организаций, наблюдается отказ муниципального образования финансировать православные школы, учредителями которых они являлись. Тяжелая ситуация с финансированием сложилась и в Москве. Правительством Москвы было принято решение о прекращении бюджетного финансирования негосударственных образовательных учреждений. Взамен было указано на возможность предоставления субсидий из регионального бюджета, выделение которых не является обязательным. Понимая, что сложившаяся ситуация может привести к закрытию православных школ, отделом были предприняты следующие

действия: председателем Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви был направлен рапорт Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси с описанием ситуации и предложением возможных путей решения проблемы. Святейший Патриарх Кирилл направил письмо мэру города Москвы Сергею Семеновичу Собянину с просьбой о проведении переговоров департамента образования города Москвы с Отделом религиозного образования Русской Православной Церкви на предмет урегулирования процедуры финансирования в новых условиях с целью обеспечения гарантий регулярного получения субсидий.

В настоящее время централизованно невозможно выработать единую для всех схему бюджетного финансирования, так как оно зависит от регионального законодательства. В данной ситуации возрастает роль епархиальных отделов религиозного образования. Мы можем и должны сегодня предложить общие подходы и дать направляющие рекомендации к решению этой проблемы на местах

в помощь епархиальным отделам религиозного образования, предложить наиболее удачные схемы финансирования, реализуемые в том или ином субъекте Федерации (например, опыт Нижегородской, Белгородской, Калужской, Тобольско-Тюменской, Ярославской епархий).

Выбор конкретной схемы внедрения в жизнь — это задачи именно епархиальных отделов религиозного образования совместно с правящими архиереями.

Оценка отделом ситуации с государственным финансированием православных образовательных организаций однозначная: она близка к дискриминационной по отношению к гражданам православного вероисповедания, желающим наряду с получением знаний, согласно существующим Федеральная ГОС, получить и православное воспитание.

Подобная ситуация складывается и с общеобразовательными школами других конфессий. Согласно закону «Об образовании», образовательные организации Российской Федерации обязаны реализовывать ФГОС, то есть для частных, негосударственных школ это можно рассматривать как государственный заказ, который должен в этой части оплачиваться государством. В данном случае все образовательные организации должны иметь равные права независимо от их организационно-правовой формы. Сейчас в работе над проектом нового закона «Об образовании в Российской Федерации» мы отстаиваем эту позицию. И есть надежда, что вопрос будет решен положительно, поскольку участники законотворческого процесса услышали нас. Новый законопроект предусматривает в качестве основополагающего принципа равенство прав государственных и частных образовательных организаций и принцип финансирования по равному нормативу.

В связи со сложившейся ситуацией по бюджетному финансированию для православных общеобразовательных учреждений особое значение приобретают источники внебюджетного финансирования: финансовое участие учредителей, постоянная (или переменная) помощь спонсоров, участие в грантовых проектах, взносы родителей, создание целевого капитала.

Религиозные организации-учредители (епархия, приход, монастырь) оказывают финансовую поддержку образовательным учреждениям, однако редко кто из них полностью содержит учебное заведение, зачастую поддержка заключается лишь в предоставлении помещения для школы и оплате коммунальных платежей. В качестве положительного примера можно назвать Липецкую епархию, которая полностью содержит православную гимназию в Липецке. Есть школы, которые финансируются только за счет родителей (например, православные гимназии в Тольятти, Владивостоке). В ряде случаев спонсоры оказывают постоянную (ежемесячную) финансовую поддержку образовательной организации (например, Верхотурская православная гимназия во имя Святителя Николая Чудотворца). Имеется факт финансирования православного образовательного учреждения просветительским фондом (Городенская православная гимназия, Тверская область).

В целом можно сказать, что решение вопроса финансирования православных школ при финансовой поддержке благотворителей остается актуальным для большинства православных образовательных организаций.

Обобщая всё сказанное, настоятельно рекомендую до решения вопроса на законодательном уровне всем образовательным организациям Русской Православной Церкви активизировать свою работу по изыс-

канию внебюджетного финансирования: учиться привлекать средства благотворительных фондов, гранты, шефскую помощь. Надо учиться привлекать денежные средства в школьный бюджет.

Второй вопрос для обсуждения сегодня — аттестация педагогов. Здесь можно выделить две проблемы: государственная аттестация педагогов и аттестация преподавателей обязательных предметов Стандарта православного компонента общего образования, утвержденного Священным Синодом 27 июля 2011 года. Первая проблема возникла в связи с вступлением в силу 1 января Положения об аттестации педагогов государственных и муниципальных школ Министерства образования и науки Российской Федерации. В этом документе остались без внимания негосударственные образовательные учреждения. На основании этого документа органы управления образованием отказываются проводить аттестацию педагогов негосударственных образовательных учреждений даже на платной основе. Мы полагаем, что это юридическая ошибка, а не принципиальная позиция Министерства образования и науки РФ. Чтобы решить эту проблему, необходимо изменить формулировку федеральной нормы права так, чтобы была предусмотрена аттестация педагогов негосударственных образовательных организаций. В связи с этим Отдел религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви намерен инициировать принятие (или изменение) закона, предусматривающего аттестацию педагогов негосударственных образовательных организаций. Над решением этой задачи мы трудимся и в рамках работы над проектом закона «Об образовании РФ».

Вторая проблема связана с переходом православных образовательных учреждений на Стандарт православ-

ного компонента общего образования. Мы планируем введение обязательной переподготовки и аттестации педагогов — преподавателей по обязательным предметам православного компонента: Основам православной веры, церковнославянскому языку и церковному пению (для гимназий также по классическим языкам и логике). Рассматривается возможность организации централизованных курсов переподготовки педагогов на базе Российского православного университета, но не исключаем возможности создания таких курсов на региональном уровне в рамках уже отработанных моделей. Прошу вас до 1 декабря этого года выслать в отдел ваши предложения по аттестации православных педагогов, а также предложить возможные варианты моделей переподготовки на базе региональных институтов развития образования или научно-образовательных центров. Думаю, что можно было бы создать курсы переподготовки педагогов в Нижнем Новгороде на базе Нижегородского государственного педагогического университета; в Калининграде на базе Института развития образования; в Волгограде на базе Волгоградского государственного института повышения квалифи-

кации и переподготовки работников образования; Новосибирске на базе Новосибирского государственного педагогического университета.

Мы знаем, что в ряде епархий осуществляется подготовка педагогов по ОПК, предметам духовно-нравственной направленности на базе институтов развития образования, научно-образовательных центров и др. Надеюсь, что мы сможем обменяться мнениями на эту тему.

Программы переподготовки и повышения квалификации по курсам Основы православного богословия и культуры, Основы православия, Возрастная психология и педагогика и др. реализует Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет на факультете дополнительного образования и Московская православная духовная академия на Высших богословских курсах (на заочной форме обучения). По окончании обучения выдаются дипломы государственного образца (при объеме от 500 и более 1000 часов) или удостоверения, свидетельства ПСТГУ, Высших богословских курсов (при объеме менее 500 часов).

В заключение хочу сказать несколько слов о процедуре внедрения

Стандарта православного компонента общего образования для учебных заведений Российской Федерации. Мы планируем осуществить внедрение Стандарта в течение 2011–2012 и 2012–2013 учебных годов. В этом году мы проведем исходный мониторинг готовности школ к стандартизации. Информационно-методические материалы будут вам направлены в ближайшее время. Кроме того, рассматриваются школы для апробации технологий внедрения Стандарта. Если учебное заведение, возглавляемое вами, желает присоединиться к этому процессу, необходимо письменно оформить заявку в отделе. В течение этого года на базе пилотных школ будут разработаны все необходимые учебно-методические материалы: примерный учебный план, концепция духовно-нравственного воспитания и социализации обучающихся в традициях православия, примерная образовательная программа православного образовательного учреждения. С 2013 года мы надеемся внедрить Стандарт во все общеобразовательные организации Русской Православной Церкви. Прошу вас принять активное участие в этом процессе, поддерживать постоянную связь с отделом.

ИТОГОВАЯ РЕЗОЛЮЦИЯ, ПРИНЯТАЯ ПО РЕЗУЛЬТАТАМ СОВЕЩАНИЯ ДИРЕКТОРОВ ПРАВОСЛАВНЫХ ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫХ УЧРЕЖДЕНИЙ 22.09.2011

Участники совещания выражают свою поддержку общей стратегии развития православного образования, определенной Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом на XIX Международных Рождественских образовательных чтениях, мероприятиям Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви, реализующим данную стратегию.

Участники совещания констатируют, что в настоящее время сложилась неблагоприятная ситуация с финансированием православных образовательных учреждений. В ряде регионов православные образовательные учреждения, которые финансировались государством, получили отказ в дальнейшей поддержке. Как социально ориентированные образовательные учрежде-

ния, основным контингентом которых являются обучающиеся из многодетных семей, семей социального риска, дети-инвалиды, дети-сироты и др., православные образовательные учреждения не могут взимать большую плату за обучение. Религиозные организации-учредители в некоторых регионах не могут оказывать значительную финансовую поддержку православным образовательным учреждениям.

Не менее острой на сегодня является проблема аттестации педагогов православных образовательных учреждений в связи с принятием Министерством образования и науки Российской Федерации Положения об аттестации педагогов государственных и муниципальных образовательных учреждений, вступившего в силу 1 января 2011 года.

НАДЕЮСЬ, ЧТО ВЛАСТИ ПРИМУТ ПРАВИЛЬНОЕ РЕШЕНИЕ

Даже при существующей поддержке государства православные школы еле-еле держатся на плаву. С отменой государственного финансирования, которого многие ожидают с 2012 года, их будущее оказывается под вопросом. Ситуацию в сфере православного среднего образования, сложившуюся в Москве, комментирует директор Православной Свято-Петровской школы, иерей Андрей Постернак.

— Отец Андрей, сейчас православное образовательное сообщество обеспокоено угрозой прекращения со следующего года государственного финансирования православных школ. Какая ситуация складывается на сегодняшний день в Москве?

— Что касается угрозы прекращения финансирования, то ситуация на данный момент довольно неопределенная. В мае текущего года были приняты поправки к закону об образовании города Москвы, согласно которому государственное финансирование будут получать только школы, включенные в реестр социально ориен-

тированных школ. Этот реестр на данный момент нигде не обнародован, и не очень понятно, по какому признаку составляются эти списки. Эта неопределенность действительно вызывает обеспокоенность всех православных школ, поскольку возможное лишение финансирования для наших образовательных учреждений равносильно смерти. Серьезную тревогу внушает также тот факт, что на сегодняшний день не выделено финансирование тем православным школам, которые имеют повышенный статус, являются лицеями или центрами образования. Всё это беспокоит не только нас, членов преподавательской корпорации, но и родительскую общественность. Ведь большая часть учеников православных школ — дети из многодетных и малообеспеченных семей. И если школы лишатся финансирования со стороны государства, это может вызвать очень сильную негативную реакцию со стороны родителей. Поэтому я очень надеюсь, что правительство Москвы, от которого в конечном итоге зависит разрешение возникшей ситуации, при-

мет правильное решение, которое будет устраивать все заинтересованные стороны.

— Сегодня православных педагогов ожидает двойная аттестация — как государственная, так и со стороны Отдела религиозного образования и катехизации. Не обременительна ли подобная процедура?

— На мой взгляд, аттестация, которую собирается проводить ОРОиК, необходима для учителей, которые связаны с преподаванием предметов православного компонента. Проблема в том, что эта аттестация будет носить исключительно внутрицерковный характер. То же самое можно сказать и о лицензировании школ на предмет соответствия церковным требованиям, которое ОРОиК проводит с недавнего времени. Такая процедура нужна и необходима, но эта лицензия никак не коррелируется с государственной. А очень бы хотелось, чтобы наши внутренние аттестацию и лицензирование признавали и на уровне органов государственной власти. Надеюсь, что это дело недалекого будущего.

В связи с вышеизложенным участники совещания предлагают:

1. Просить Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла обратиться в правительство Российской Федерации с предложением на законодательном уровне уравнивать в правах негосударственные образовательные учреждения и государственные образовательные учреждения в вопросах бюджетного финансирования, предоставления льгот, а также инициировать принятие нормативного акта, предусматривающего аттестацию педагогов негосударственных образовательных учреждений на равных правах с государственными образовательными учреждениями.
2. Просить Отдел религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви к XX Международным Рождественским образовательным чтениям составить реестр региональных центров подготовки педагогов по духовно-нравственному воспитанию на базе институтов развития образования и других научно-образовательных центров.

3. Просить Отдел религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви обратиться к Преосвященнейшим: митрополиту Волгоградскому и Камышинскому Герману, архиепископу Нижегородскому и Арзамасскому Георгию, архиепископу Новосибирскому и Бердскому Тихону, епископу Балтийскому Серафиму с просьбой оказать содействие в организации курсов переподготовки и повышения квалификации педагогов негосударственных образовательных учреждений на базе региональных институтов образования или научно-образовательных центров в пределах указанных епархий.

4. Просить юридическую службу, сектор православного образования Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви подготовить примерную схему и рекомендации для получения бюджетного финансирования в условиях регионального (местного) законодательства и разместить материалы на сайте отдела.

ПОМОЩЬ АНГЕЛОВ

Ангелы непрестанно служат нашему спасению вместе со святыми людьми Божиими, даже более о нем радуются и заботятся, чем сами люди.

Внашей жизни как непрестанны и превосходны действия ангелов! И вот, несмотря на такое близкое и непрестанное участие ангелов в деле нашего спасения, исполненное столь великой и заботливой любви, мы так мало их замечаем. Между тем святая Церковь напоминает нам о них непрестанно. Очевидно, будучи плотью, очень мы вперяем свои очи телесные, приковываем очи самого сердца лишь к земному и видимому; оттого о небесных силах бесплотных забываем и молитвенного их ходатайства и помощи, которые они как слуги, забывающие свое небесное величие и славу, готовы являть нам, почти не просим.

Но какой великий ущерб получается в нашей духовной жизни оттого, что мы так редко входим в духовное общение с небесными ангелами! Ведь для человека, живущего постоянно в низинах, наполненных зловредными испарениями, так необходимо по временам переселяться на более высокое место с чистым горным воздухом; даже лечение болезни часто в том лишь и состоит, что человека посылают дышать более здоровым и чистым воздухом.

Ведь мы живем в дольней стране страстей земных, житейских, вдыхаем их зловредные, ядовитые испарения, обращаясь постоянно в низинах и безднах греха, — как же необходимо нам почаще вдыхать как бы горный, небесный воздух беспримесной святости, которым непрестанно дышат ангелы!

Мало того, ведь мы, обложенные тягелою, ленивою, немощною и многострастною плотью, так слабы, так побеждаемся страстями плотскими, уступаем без борьбы едва не всякому натиску или приступу страстей к душам нашим. Ангелы же такую большую обладают духовною крепостию, так они удобоподвижны на добро,



СВЯЩЕННОМУЧЕНИК
ФАДДЕЙ (УСПЕНСКИЙ),
АРХИЕПИСКОП ТВЕРСКОЙ

так легко прилетают туда, где ожидают их помощи! И как поэтому необходимо чаще возносить к ним моление, внушаемое святой Церковью: «Ангельскому поревнуем житию и мысли вперим к высоте и с ними невещественно воспоим Господа!» Поэтому-то святые угодники Божии всегда представляли в уме своем образ жизни ангелов как совершенный образец для подражания и действительно уподоблялись им, делались «ангелами во плоти».

Как необходима нам помощь ангелов в борьбе с духом злобы! Ведь эта борьба *не против плоти и крови* (Еф. 6, 12), то есть не с подобными нам немощными людьми, но с сильнейшими нас и коварнейшими духами злобы, невидимо всегда и всячески готовыми нам вредить. Как же не прибегнуть к помощи небесных сил во главе с Архистратигом их, чрез которого и сатана с небес, как молния, ниспал (ср.: Лк. 10, 18)? Трудно нам прямо взойти на ту неизмеримую духовную высоту, где пребывает Бог, первый Свет, и вот Господь создал ангелов, «свет второй», являя в них как бы посредствующую ступень, к которой гораздо легче приблизиться и нам: ангелы хотя и духи, но все же создания и ближе к нам, легче для нас, плотяных, подражать им, чем непосредственно Самому Богу, всесовершенному чистейшему Духу. Легче взойти на сравнительно низшую ступень в лестнице бытия, на вершине которой утверждается Сам Господь.

Но скажут, быть может, некоторые: зачем же помощь ангелов, когда мы имеем Самого Христа Бога, Пречистую Матерь Его, Богородицу, честнейшую Херувим и славнейшую без сравнения Серафим? Разве Они не всеильны, чтобы во всем помогать нам? Разве недостаточна помощь Христа, Который облекся в подобную нам плоть, чтобы, Самому быв искушенным во всем, и нам, искушаемым, помогать (ср.: Евр. 2, 18; 4, 15)?

Да, но и Христос явился во плоти нашей для того, чтобы, снизойдя к нам, чрез то нас потом удобнее возвести на высоту небесного жития ангельского. Поэтому Он не остался на земле с плотью, но вознесся, чтобы и мы *о горнем помышляли, а не о земном* (Кол. 3, 2). И Божия Матерь по смерти вознесена с телом к Сыну Своему и Богу «в Небесная и наднебесная», а во время земной жизни, живя во храме и уготовляясь сделаться вместилищем Бога невидимого, не в общении ли с ангелами Она более пребывала?



Будем помнить, что «плоть и кровь» Царствия Божия наследовать не могут и что наше тело должно по воскресении измениться, стать «духовным», чтобы соделаться соучастником Царствия Небесного (ср.: 1 Кор. 15, 44, 50). Значит, и жизнь Христа на земле во плоти, равно и Божией Матери, внушают нам, как необходимо стремиться к общению с миром ангельским. Конечно, Христос всеилен для того, чтобы помогать нам; но, спасая существа, одаренные свободой, не вводит Он их насильно в Свое Царство, а хочет, чтобы употребляли они и свободные усилия войти в него, чтобы сами, взаимно помогая друг другу в этих усилиях, содействовали созиданию Небесного Царства. Как же обойтись в этой борьбе за созидющееся Царство Христово без участия высшего и более крепкого воинства небесных сил?

Будем же чаще и усиленнее призывать себе на помощь ангелов, чтобы общением с ними облегчился дух наш от отягчающих и влекущих долу страстей плотских, чтобы легче влеклось подобное к подобному — на высоту, как все легкое на земле влечется на высоту воздушную, — чтобы нам достаточно укрепиться и удержаться на этой высоте и не быть увлеченными в бездну, куда тяжестью собственного яда страстей низринутись демоны и уподобившиеся им люди.

Произнесено 8 (21) ноября 1916 г.

Священник Александр Мазырин

НАСЛЕДНИКИ НОВОМУЧЕНИКОВ

КОММЕНТАРИЙ К ДОКУМЕНТУ «О МЕРАХ ПО СОХРАНЕНИЮ ПАМЯТИ НОВОМУЧЕНИКОВ, ИСПОВЕДНИКОВ И ВСЕХ НЕВИННО ОТ БОГОБОРЦЕВ В ГОДЫ ГОНЕНИЙ ПОСТРАДАВШИХ»

За последние годы усилиями Русской Православной Церкви собраны многочисленные свидетельства о христианах, пострадавших за Христа в прошлом веке. Сохранить их подвиг в исторической памяти нашего народа — долг нынешнего поколения.

Призыв Архиерейского Собора к членам Церкви «быть по духу верными наследниками новомучеников и исповедников, твердо стоять в подвиге жертвенного свидетельства истины» чрезвычайно важен и актуален. Слова соборного документа о необходимости усвоения обществом духовных плодов их подвига указывают на то, что до сих пор эти плоды усвоены недостаточно. Утверждающийся в обществе культ потребления и внешнего благополучия приводит к тому, что жертвенный подвиг новомучеников не всегда находит должный отклик в сознании современных людей, в том числе и людей церковных. Равнодушие к подвигу новомучеников — очевидный симптом духовного нездоровья, и указание Собором на него — необходимый шаг на пути к выздоровлению. Важно, чтобы намеченные Собором конкретные действия по сохранению памяти новомучеников не осуществлялись формально, а стали живым продолжением исповеднического свидетельства миру об истине Христовой.

Нельзя не отметить апологетической направленности слов документа: «Подвиг новомучеников и исповедников свидетельствует об их противостоянии богоборчеству, а не государству как таковому». Действительно, метод советских «органов» ЧК, ГПУ,

НКВД, МГБ, КГБ представлять новомучеников и исповедников политическими преступниками был частью широкомасштабной клеветы на Церковь, которая до сих пор еще продолжает отравлять сознание отдельных членов общества. В то же время, чтобы оценить позицию Церкви по отношению к Советскому государству, очень важно понять и учитывать положение Основ социальной концепции Русской Православной Церкви: «Церковь сохраняет лояльность государству, но выше требования лояльности стоит Божественная заповедь: совершать дело спасения людей в любых условиях и при любых обстоятельствах. Если власть принуждает православных верующих к отступлению от Христа и Его Церкви, а также к греховным, душевредным деяниям, Церковь должна отказать государству в повиновении». Советская власть, вопреки декларируемой ей свободе совести, всеми силами принуждала православных верующих к отступлению от Христа и Его Церкви. По этой причине моральное неприятие этой власти верующими людьми ни в коем случае не может быть поставлено им в вину. Равным образом и признание на следствии своей контрреволюционной настроенности тем или иным подвижником, пострадавшим от богоборческой власти, не должно быть препятствием для его канонизации. Скорее наоборот, допускаясь отдельными представителями Церкви дифирамбы в адрес советской власти могут рассматриваться как свидетельство их внутреннего разлада с велениями христианской совести.

Весьма актуальными представляются слова документа о необходимости «продолжать диалог с государством и разъяснительную работу в обществе для того, чтобы в названиях улиц и населенных пунктов не возвеличивались имена лиц, ответственных за организацию преследований и уничтожения неповинных людей, в том числе пострадавших за веру». Действительно, одновременно с увековечиванием памяти новомучеников и жертв богоборческой власти очень важно и преодоление насаждавшегося этой властью прославления ее деятелей — организаторов и участников одних из величайших в истории человечества злодеяний. Необходимо добиваться, чтобы «Ленинские проспекты», «площади Свердлова», «Войковские» и другие подобные им названия в России стали столь же немислимыми, как «Гитлер-штрассе» или «Гиммлер-платц» в современной Германии. Подводя исторический итог эпохи гонений, с необходимостью придется оценить большевистский режим в целом как нравственно преступный.

Нельзя не отметить и подчеркнутую в документе важность совершенствования методики научного изучения следственных и судебных дел. Начавшееся в 1990-е годы стремительное развитие отечественной церковно-исторической науки, особенно в области новейшей истории Русской Православной Церкви, в значительной мере оказалось возможным благодаря открытию огромного массива источников, ранее исследователям не доступных. Одно из важнейших мест среди этих



новооткрытых источников занимают документы советских репрессивных органов, в первую очередь материалы следственных дел в отношении служителей Церкви, из которых в 1920-е и последующие годы мало кто избежал арестов, допросов и приговоров. Использование следственных дел позволило церковным историкам прояснить большое количество темных пятен нашей новейшей истории: восстановить биографии многих видных репрессированных церковных деятелей, точнее определить их позиции по тем или иным вопросам, волновавшим Церковь, обнаружить многие важные церковные документы (письма, послания, воззвания), которые в большом числе изымались при арестах и приобщались к делам в качестве «вещест-

венных доказательств». В то же время привлечение документов советских репрессивных органов поставило проблему их интерпретации. Особенно остро эта проблема стоит в отношении собственно следственных документов: протоколов допросов, обвинительных заключений, внутренней переписки органов госбезопасности. Очень редко в следственных делах встречаются стенограммы допросов. Несколько чаще — собственноручные показания подследственных (хотя остаются неизвестными меры воздействия следователя на заключенного). Обычно же протокол допросов составлялся следователем и лишь подписывался допрашиваемым (якобы с внесением необходимой правки). Разумеется, следователь записывал, а чаще сочи-

нял показания в нужном ему ключе. За кадром оставались жесточайшее давление на допрашиваемых (в том числе и пытки), всевозможные провокации и подлоги. Дистанция между подлинными словами подследственного и зафиксированными в протоколе могла быть огромной. Бывали случаи, когда подпись подследственного ставилась под уже заранее заготовленный следователем протокол. На это указывает сам стиль подобных протоколов, составленных в выражениях, церковным людям совершенно не свойственных, но очень характерных для работников НКВД. Наконец, следователи не боялись просто подделать подпись под протоколом или «выбить» из подследственного подпись на белом листе, куда потом вписывался нужный следователю сочиненный им же текст (см.: Головкина Л.А. Особенности прочтения следственных дел в свете канонизации новомучеников и исповедников Российских // Альфа и омега. 2000. № 4 (26). С. 206–215). Результатом этого могут быть весьма сложные коллизии, когда сохранившийся в церковной памяти светлый образ кого-то из известных священнослужителей оказывается не соответствующим картине его поведения в заключении, которая вырисовывается при поверхностной работе с материалами следственного дела. В каждом конкретном случае требуется кропотливое изучение всех доступных свидетельств и их предельно трезвая оценка. Полагаться всецело на документы репрессивных органов нельзя. Было бы очень важно добиться разрешения для церковных историков глубже и полнее изучать архивные дела (в особенности следственные дела), о чем говорится в девятом пункте документа. Это дало бы новые возможности для написания правдивой истории Русской Церкви и вообще России XX века.

БОГОСЛОВСКАЯ ОБИТЕЛЬ

Иоанно-Богословский мужской монастырь — один из древнейших на Руси. Основанный в конце XII века, поруганный и вновь возрожденный в XX веке, монастырь переживает новый период расцвета. Об истории обители, ее

первом настоятеле старце архимандрите Авеле (Македонове), о том, чем живет монастырь сегодня рассказывает его нынешний настоятель архимандрит Дионисий (Порубай), избранный решением Священного Синода от 5–6 октября епископом Касимовским и Сасовским.

— Отец Дионисий, как вы пришли к вере? Как выбрали монашеский путь?

— Вспоминая свое детство и юность, я понимаю, что всё от Господа получил даром, без особых усилий с моей стороны.

Семья у нас была обыкновенная, простая «советская» семья. Но нельзя сказать, что родные мои были атеистами. Я никогда не слышал в их разговорах никакой насмешки или тем более злобных выпадов против Церкви и верующих, наоборот, как сейчас говорят, «по умолчанию» отношение было уважительное. Впрочем, об этом вслух не говорили, храм не посещали, постов и церковных традиций не соблюдали. Однако я помню, как бережно ходил тогда по рукам наших знакомых «Православный церковный календарь», изданный Московской Патриархией. Помню, с какой трепетной осторожностью хранилась за стеклом серванта маленькая просфорка «из церкви». Бабушка в конце жизни начала



ходить в храм, хотя и не успела стать церковным человеком. Многого не понимала, но каждое лето, находясь у одра еще более престарелой родственницы в деревне, она раз в две недели в субботу вечером отправлялась ко всенощной за три километра в поселок и брала, как правило, с собой меня. Мне тогда было лет семь. Бабушка не принуждала меня отстаивать службу, креститься, молиться. Я помню, что чувствовал себя в церкви спокойно и свободно (вместе с тем без шалостей и развязности). Мог во время службы зайти или выйти, посидеть на лавочке. В храме Божиим я чувствовал себя как в родном доме: ощущение было такое, что я когда-то неизмеримо давно испытал что-то очень хорошее и вот опять попал в это же самое место. Мне всё церковное казалось таким близким, будто бы это я уже когда-то знал, но забыл.

Снаружи, по обеим сторонам от дверей храма, были две иконы «в рост»: одна — великомученика Димитрия Солунского, другая — Преподобного Сергия Радонежского. Вот его образ меня тогда сразу очень заинтересовал. Естественно, я тогда о преподобном ничего не знал, но помню, как сидел, размышлял, что же это за таинственный старец в такой одежде с крестиками. Я не знал, что это монашеская одежда, схима, но мне было очень интересно.

Еще я помню, что в раннем детстве, когда мне было лет пять, мама и бабушка впервые взяли меня на кладбище «к дедушке», и, пока они на дедушкиной могилке убирались, я ходил по кладбищу. Оно было старинное, с дореволюционными памятниками, коваными крестами, маленькой часовенкой, за которой ухаживали местные старушки. Если в часовенку заглянуть, то сквозь мелкие стеклышки чугунного оконного переплета можно было увидеть большое распятие, неугасимую лампаду и белоснежные кружева

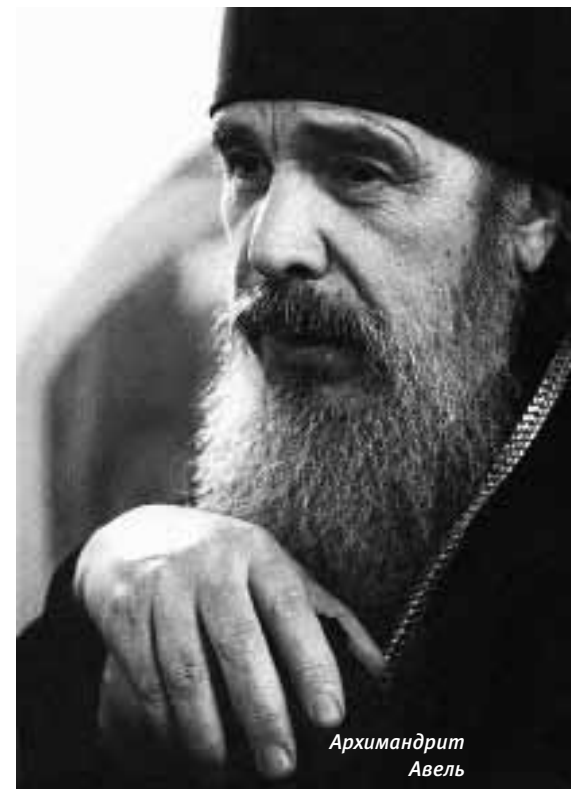
на панихидном столике. И над всем этим — печальный лик Спасителя. Естественно, у меня появлялись вопросы. Мне что-то пытались объяснить про смерть. Я глубоко задумался и ошарашил маму размышлением о бессмертии человеческой души, в «детском стиле», конечно. Иногда про меня сейчас в семье рассказывают, будто в третьем классе школы на вопрос учительницы, кем мы хотели бы стать, я ответил, что хочу стать священником (это были брежневские времена). Случая этого я уже не помню, хотя и думал тогда о священстве. Когда я стал подростком, юношей, я посмотрел на себя внимательно, сравнил себя с идеалом священника и со скорбью понял, что он для меня слишком высок и я недостоин его. Но что касается веры, сколько я себя помню, я всегда верил, что Господь существует, и всегда обращался к Нему в молитве.

Что сказать о том, как я пришел в монастырь? Не так давно я прочел: чтобы стать монахом, нужно не только Бога любить, но и всё монашеское любить, любить аскетический подвиг, и духовное чтение, правило, посты, и звон колоколов, и мантии, и клобуки и пояса — словом, всё это надо любить. Я тогда поразился верности этого замечания. И в детстве я испытал подобный опыт. Это случилось как раз в тот период, когда я летом ходил один раз в две недели ко всенощной. Наш настоятель ушел в отпуск, и владыка прислал на замену какого-то иеромонаха. Мы зашли с бабушкой в церковь, открылись Царские врата, и вдруг я увидел около престола вместо привычного батюшки священника в фелони и клобуке с воскрилиями. Ничего подобного я тогда до этого не видел и о монашестве ничего не знал. Я помню, как незнакомый священник приложился к престолу, прежде чем начать каждение, и мне показалось, словно птица взмахнула крыльями в алтаре. Понимаю,

что в словесном изложении всё это выглядит, может быть, даже немного высокопарно, но что было, то было. Сердце дрогнуло, и с тех пор, как я понимаю сейчас, Господь определил мне место. Все эти детские впечатления и встречи, Преподобный Сергий — таинственный и добрый старец, схима с крестиками — в общем, мой путь уже тогда начинался, хотя я об этом даже и предположить не мог. Потом была юность, хоть и не хулиганская, но и не безгрешная, попытки найти себя и разговор с отцом Авелем, определившим мою жизнь.

— Вы имеете в виду архимандрита Авеля (Македонова)? Как произошла эта встреча и как она повлияла на вашу жизнь?

— Об отце Авеле я слышал, как и любой другой рязанец. Когда я начал ходить в храм и коснулся церковной жизни, то заметил, что имя отца Авеля верующие люди произносят с особым уважением, и понял, что он человек необычный. Потом, когда я увидел его фотографию в одной церковной газете



Архимандрит
Авель

те, мое впечатление усилилось, но я даже и не думал, что придется с ним встретиться.

В студенческие годы меня с другом руководство православного молодежного центра на неделю отправило в Николо-Чернеевский монастырь, недалеко от города Шацка. Я впервые попал в иноческую обитель уже не туристом, а паломником. И оказалось, что одновременно с нами туда прибыл отец Авель. Тогдашний настоятель отец Пимен был его духовным чадом, и батюшка приехал поддержать молодого игумена.

Узнав о том, что отец Авель находится в монастыре, я почувствовал страх оттого, что увижу такого человека совсем рядом. И он меня увидит, увидит мою душу, да еще обличит при народе! «Но, — думаю, — батюшка в алтаре, далеко, может, и не попадусь ему на глаза, а сам хоть издали на него живого посмотрю!» Размышляя так, я вместе со своим другом шел по дорожке к братскому корпусу и вдруг буквально столкнулся лицом к лицу с шедшим навстречу нам отцом Авелем. Батюшка нас благословил, а ко мне обратился особо: «Петенька, я с тобой давно хотел познакомиться».



Я к тому времени вел православную передачу на рязанском телевидении, поэтому его слова меня не очень удивили. Он поразил меня тем, что обратился ко мне так, как называла меня моя бабушка, — Петенькой, с такой же любовью, и с этого момента мое сердце было покорено отцом Авелем. Когда началась всеобщая, он через иеродиакона позвал нас в алтарь и

благословил нас ему помогать. Мой друг Саша держал за этим богослужением книгу, а я — архимандричий жезл. Тогда это было верхом всех наших надежд. На следующее утро после Божественной литургии, крестного хода и трапезы отец Авель поехал с отцом Пименом и своими спутниками посетить все местные святыни, и мы с Сашей его сопровождали. Это был самый счастливый день в моей жизни и до сих пор таким остается. Все его события в моей памяти, как будто это вчера было: лето, святыни, чудотворные источники и сам отец Авель, который мог и не говорить ничего, но находиться рядом с ним было счастьем.

Батюшка был удивительным человеком. Как духовник он был очень кротким, впрочем, и как игумен. Зачастую в наш монастырь присылали послушников из других мест на исправление, потому что знали, что если человек и с отцом Авелем не уживется, то как ему дальше монашествовать? У батюшки всё было в меру: он мог сказать строго и знал, где не-

Вид обители в конце 80-х годов





много ослабить напряжение, а где и вообще ничего не спрашивать с человека. Он знал, когда нужно говорить, когда молчать, и при этом всегда попадал в точку. Создавалось впечатление, что он видит человека насквозь и никакие мысли от него не были скрыты. Идет, например, батюшка по монастырю со своей палочкой-ключкой, навстречу иноку с унылыми мыслями в голове. Подходит к отцу наместнику благословение взять, а тот не благословляет, а три раза легонько ключечкой по лбу стукнет и говорит: «Не думай так!» — и дальше пойдет, а у инока все унылые мысли и разлетелись без следа. В последние годы он уже не мог отвечать на многочисленные письма и поэтому звал кого-то из молодежи на помощь, меня в том числе. Отец Авель сажал меня рядом с собой в кабинете и говорил: «Вот, Дионисий, читай письмо вслух». Я читал, он вновь: «Ну, теперь пиши ответ», — и начинал диктовать сначала размеренно и четко, потом увлекался, забывал, что он диктует, и как будто начинал разговаривать

с автором письма. А моя главная задача была его мысли все уловить и изобразить на бумаге. И очень часто эти ответы на чужие письма были ответами на все вопросы, которые мучили меня тогда и которые я не смел задать отцу Авелю по ложному стыду или из-за боязни утомить его. Как у него всё это получалось? Это дар благодати Божией.

— Как происходило восстановление вашей обители? Кто были первые насельники?

— Монастырь был передан Церкви в 1988 году одним из первых. В год празднования 1000-летия Крещения Руси на волне интереса к православии в Рязанской области было принято решение какой-то из монастырей передать Церкви. Владыке Симону тогда предложили на выбор две обители: Солотчинскую и Богословскую. Владыка выбрал наш монастырь. И практически сразу, как только этот вопрос был решен (хотя еще не были оформлены все документы), владыка Симон вызвал к себе отца Авеля (он тогда был почетным настоятелем Борисоглебского кафедрального собора) и сказал: «Батюшка, нам нужно поехать в Богословскую обитель посмотреть, что там происходит». Отец Авель взял с собой небольшой Иверский образ Царицы Небесной. Эта икона имеет свою интересную историю. В свое время она обновилась у одной жительницы города Рязани — буквально на глазах в течение нескольких дней темная доска вернула себе все краски. Женщина боялась, что ее дети продадут икону, и передала ее отцу Авелю. Вот так два



Крестный ход с иконой апостола Иоанна Богослова в 60-е годы

старца и поехали смотреть на сохранившиеся еще развалины.

Здесь надо заметить, что у местных жителей села Пощупова, которое расположено у стен монастыря, был обычай ходить по воскресным дням с большим образом апостола Иоанна Богослова на святой источник. Так завещал местным отец архимандрит Зосима — последний настоятель Богословской обители. Несмотря на то что, как он сказал, монастырь за-

смирилось, смотрело сквозь пальцы на все эти «проявления религиозного суеверия».

Владыка Симон с отцом Авелем приехали осмотреть монастырь как раз в воскресенье. Сначала они прошли по территории, часть зданий была совершенно разрушена и заброшена. Успенский собор стоял разбитый. В нем они отслужили первый молебен апостолу Иоанну Богослову и панихиду по всем прежде почившим

ствию, только готовились документы, а с Крещения 1989 года в обители начались регулярные богослужения. Отец Авель был практически сразу назначен наместником. Тогда ведь никто не знал, как устроить монастырь, с чего начинать. Сначала владыка просил отца Авеля просто приезжать служить по субботам и воскресеньям, но батюшка сразу сказал, что он не может так «гастролировать», что в монастыре нужно жить,



В алтаре храма икона Божией Матери «Скоропослушница»

кроют, изуродуют, разграбят, пусть местные жители в знак того, что они все-таки помнят апостола Иоанна Богослова, каждое воскресенье ходят «на камушек» к источнику и поют там ему акафист. На фотографиях 50–60-х годов видно, как целая улица людей движется (в основном «белые платочки», конечно, женщины средних лет, бабушки, пожилые мужчины), несут на руках большой образ Иоанна Богослова на источник. Этот образ, судя по всему из иконостаса какого-то из монастырских храмов, хранился по домам. Каждое воскресенье устраивалась эта церковная демонстрация, а колхозное начальство ничего не могло с этим поделать и в конце концов

настоятелям и насельникам монастыря. А потом отправились на источник. И вот сцена: навстречу владыке Симону и батюшке с Иверской иконой в руках идет крестный ход с образом Иоанна Богослова. Апостол через руки этих бабушек в беленьких платочках передал обитель наконец законной церковной власти. С этих пор в этот день, 23 октября, у нас установлен особый праздник Царице Небесной в честь ее Иверской иконы. Иверская икона хранится сейчас на жертвеннике в храме Скоропослушницы, а упомянутый образ апостола Иоанна Богослова — на подворье монастыря в Рязани.

Это был 1988 год, осень. Начало зимы прошло во внешнем бездей-

Чтение синодиков

хотя условий для этого там не было. Отец Авель несколько лет прожил в маленьком домике из фанеры, принадлежавшем ранее одному из учителей местной школы. Постепенно вокруг отца Авеля стали собираться и будущие монахи.

По документам Церкви передали только архитектурный ансамбль монастыря — безглавые колокольни, несколько разрушенных храмов, больше ничего. Братский корпус монастыря принадлежал управлению внутренних дел — здесь хранились противогазы, по ведомству гражданской обороны вокруг стоял двухметровый забор с колючей проволокой и милицейский пост, лаяли собаки. Надежды на то,

что все здания будут возвращены монастырю, не было никакой. Батюшка тогда благословил братию молиться перед иконой Божией Матери «Скоропослушница». И произошло одно из первых чудес в истории обители: не прошло и двух месяцев, как чуть ли не в самый день праздника Скоропослушницы совершенно внезапно и неожиданно документы на братский корпус были переданы Богословскому монастырю. Именно тогда в память

Никола-Угрешского монастыря. Он был при отце Авеле экономом-строителем, и до сих пор многие местные жители вспоминают трудолюбие и энергию отца Вениамина, приводя его в пример себе и другим. Его стараниями был восстановлен купол Большой колокольни, Святые врата, решены бесчисленные бытовые вопросы первой необходимости.

А второй сподвижник — архимандрит Иосиф (Братищев). Впоследствии

духовенством Рязани, часто молился в алтаре при служении многих святителей и иереев, имена которых мы проносим сейчас с благоговением. И вот приехал он в отпуск, и отец Авель ему сказал: «Я ничем тебя не связываю, живи спокойно, отдыхай, гуляй, ходи на Источник». Коля прожил в обители несколько дней, а затем направил начальнику Рязанского военного училища, в котором служил, рапорт об отставке. Через год он был зачислен



После богослужения на Троицу

о заступничестве Царицы Небесной отец Авель принес Ей обет расположить храм в том месте, где устроится первая братия. Батюшка свой обет исполнил. Отцы, которые застали это время, вспоминают, что там, где сейчас устроен великолепный храм в честь Пресвятой Богородицы — Скоропослушницы, у них стояли раскладушки, покрытые солдатскими одеялами. С тех пор мы всегда прибегаем к Скоропослушнице в разных сложных обстоятельствах.

В то время восстанавливать обитель отцу Авелю помогали два известных священнослужителя. Один из них — нынешний епископ Пензенский и Кузнецкий Вениамин, бывший наместник

он был долгое время наместником прославленного и древнего Соловецкого монастыря. С ним произошло несчастье — инсульт, и сейчас батюшка практически инвалид. Он на покое, живет неподалеку и ездит в нашу обитель на службы. В то время он был у отца Авеля благочинным.

20 мая 1989 года был освящен Богословский собор и начались уже не просто регулярные, а ежедневные богослужения. Летом 1990 года навесить отца Авеля приехал его любимый племянник Коля, старший лейтенант Николай Македонов. Коля всегда очень уважал отца Авеля, был его духовным чадом, воспитывался в благочестивой семье, с детства был знаком с



Заготовка сена

в монастырь и летом 1991 года пострижен своим дядей в монашество с именем Иосиф и стал главным помощником батюшки на все оставшиеся годы. У них с батюшкой сложилась удивительная симфония: отец Авель молился, благословлял, а отец Иосиф исполнял, строил и устраивал. Поначалу у него не было опыта ни в стройке, ни в руководстве, но пришлось овладеть всеми профессиями: и бухгалтера, и прораба, и за дисциплиной братии следить. Позднее, в 1998 году Святейший Патриарх и Синод призвали отца Иосифа к архиерейскому служению. Но даже тогда, будучи рязанским викарием, владыка не оставил монастырь, и когда отец Авель ушел в 2005 году

на покой, стал его священноархимандритом. Теперь владыка Иосиф мудро и энергично управляет Иваново-Вознесенской епархией.

Сам я пришел в монастырь в 1998 году, когда большинство бытовых проблем уже были решены. Только по рассказам старшей братии знаю, как зимой спали на одном матрасе, а другим укрывались, потому что не было денег купить уголь для отопления. Господь помогал тогда, помогает и теперь.

Бывали и совершенно чудесные случаи. Отец Авель вспоминал, как однажды монастырское начальство находилось в очень серьезной ситуации: бригада строителей из ближнего славянского зарубежья закончила работу, а у монастыря нет денег с рабочими расплатиться. Больше всего мучило батюшку, что эти люди, проработавшие три месяца на чужбине, вернутся к своим семьям и им нечего будет сказать своим женам и детям, а вина ляжет на монастырь и на его совесть. Отец Авель не спал всю ночь, молился апостолу Иоанну Богослову. На следующий день после Литургии к нему среди многих других подошел мужичок в тренировочных штанах «пузырями», в рубашке не первой свежести, с авоськой в руках, а в авоське какой-то сверток газеткой обернут: «Бать, — говорит, — я хочу пожертвовать на монастырь». Отец Авель, погруженный в свои невеселые мысли, поблагодарил — может, человек там огурцов принес или еще чего — и взял сверток. Уже в своем наместническом фанерном домике он развернул газету, а там пачка долларов, причем сумма ровно такая, которая была необходима для того, чтобы расплатиться с рабочими. Откуда этот мужичок пришел? И доллары тогда были редкостью. Такие случаи можно перечислять долго, очень многое здесь в обители делается вопреки человеческой логике. Нет сил, средств, людей, а всё получается.

— Как повлиял опыт афонской жизни архимандрита Авеля на устройство Иоанно-Богословского монастыря?

— Опыт — ключевое слово в вашем вопросе. Монашество — это не только жизнь облеченных в соответствующие одеяния людей, по написанному уставу, это еще и особое внутреннее содержание, выражающееся через соответствующее поведение. О семье мы судим по родителям, их достоинствам, по образу общения старших с младшими, членов семьи — с «внешними». Здоровье монашеской семьи узнается из тех же признаков.

За те годы, которые отец Авель провёл на Святой горе, он усвоил многое из тысячелетнего опыта афонского монашества. Унаследованные им в детстве и юности от родителей и духовных наставников добрые качества на Афоне окончательно приобрели тот вид, который оставлял неизгладимый след в памяти всех, кто общался с батюшкой впоследствии. Отец Авель всегда вспоминал в разговорах с монастырской молодежью своих учителей в монашестве отцов Илиана, Исихия, Аверкия. Простые, добрые, кроткие старцы.

В монастыре всегда очень сильно действие не слова, как ни странно, но примера. Уважаемый всеми инок, убежденный сединами и согбенный до земли болезнями, каждый день понуждает себя ходить к полунощнице. Естественно, молодым стыдно просыпать правило. Тянутся и они. Старики уходят, молодые становятся пожилыми, следующее поколение уже с них берет пример. Так и живут монашеские братства — виноградники, а корень лозы этого дивного сада — в пустынях Египта и каменистых нагорьях Палестины.

Богословский монастырь с самого начала своего становления имел у себя опытного авву, который мог всё объяснить и служил живым примером для молодых. Наш небольшой духовный

садик через отца Авеля оказался привит к благородному древу монашества. Так что можно только благодарить Бога за это и молиться, чтобы Господь дал силы, способность и решимость всё это сохранить и передать тем, кто будет после нас.

— Кто сейчас подвизается в монастыре — опытные иноки или молодые монахи? Много ли в монастыре послушников?

— Среди насельников есть разные люди. Самый пожилой из братии — 73-летний отец иеродиакон Кирилл. Сам он с Западной Украины. Они с супругой, дожив до пятидесятилетнего возраста, поняли, что детей у них уже не будет, и по благословлению отца Наума, известного духовника, оба постриглись в монашество. Им дали имена Кирилл и Мария в честь родителей Преподобного Сергия Радонежского. Отец Кирилл ушел в Богословский монастырь, а его матушка — в Введенский монастырь в Иванове. Сам отец Кирилл за пределы обители не выезжал, а вот матушка его навещала здесь. В один из приездов она простудилась, заболела и здесь в обители скончалась. Перед кончиной ее постригли в схиму. Теперь каждый вечер отец Кирилл ходит зажигать у нее на могилке лампадку. Сам отец Кирилл — человек очень простой, с семью классами образования, при этом он настоящий монах: несмотря на свой преклонный возраст и болезни, несет диаконскую череду, никогда не жалуется. К тому же он еще и «старший ящичный» (заведует церковной лавкой), а это значит, что все праздники и бдения — в том числе и на Пасху, Рождество — он стоит, как скала, «за ящичком» и всегда является для братии образцом монашеского бесстрашного послушания и молчаливого терпения скорбей внешних и внутренних. У него, кстати, одна из самых чистых и опрятных келий, он еще и чрезвычайно аккуратный человек.

Большая часть монахов из нашего братства прожила в обители от десяти до пятнадцати лет. Молодежь — лет пять-шесть. Могу сказать, что братство у нас внутренне если и не исполнено истинной христианской любви, то по крайней мере наполнено снисхождением друг к другу, ссор не бывает, если хоть облачко промелькнуло, то, как правило, примирение наступает в тот же день. Никаких издержек жизни в замкнутом коллективе типа наушничества, кляузничества, мелкого карьеризма нет и в помине. Отцы знают, что мне бесполезно жаловаться. В ответ я всегда спрошу: «А ты-то с ним примирился? Может, ты сам и виноват?» Конечно, свет души отца Авеля наложил отпечаток на каждого, кто здесь живет. Так что Бог даст, и мы сможем сохранить первоначальное устройство обители, дух, который был насажден батюшкой. Каждый подвигается как может. Каждый старается по мере своих сил, а иногда и сверх этого внести от себя что-то в общую копилку.

— Сейчас большое внимание уделяется развитию сельского хозяйства. Это жизненная необходимость или часть монастырского послушания?

— Поскольку монастырь находится в деревне, занятия сельским хозяй-

ством были вызваны необходимостью. Коровы были приобретены сразу же, распахивали поле под картошку. Сейчас монастырь — это фактически небольшой колхоз: 1200 га земли, более 150 «рукодельных и мирских» работников. Мы используем наемный труд, создаем рабочие места в районе, а братия в основном руководит.

В первую очередь мы стараемся покрывать собственные нужды, а излишки реализуем в монастырских лавках. В результате получается выгодно и монастырю, и паломникам, и окрестным жителям, потому что монастырь на сегодняшний день — самый крупный работодатель в окрестностях.

— Вы преподаете на кафедре теологии Рязанского университета. Как, на ваш взгляд, должна развиваться кафедра теологии в светском вузе и к чему нужно стремиться?

— Конечно, то, что в Рязанском университете есть кафедра теологии, чрезвычайно важно. В первую очередь это амвон для свидетельства о Христе для тех людей, которые лет через пять-шесть будут определять лицо политической и общественной жизни государства. Кроме этого, богословское отделение РГУ — площадка для встреч церковной и светской

интеллигенции. Место, где в церковном ключе могут теоретически разрабатываться важнейшие, фундаментальные мировоззренческие вопросы. Со временем отделение должно стать факультетом.

Для наших «богословских» монахов, кстати, образование и преподавание — часть монастырской традиции. Вот уже много лет для братии обязательным послушанием является учеба в духовных школах, а для способных — получение академического образования и в перспективе — преподавание в семинарии и университете. И в этом нет ничего нетрадиционного для иночества — еще первоначальник монашества преподобный Антоний Великий с грустной иронией отзывался о тех, кто смешным и ненужным считал науку. С его точки зрения, образование и науки имеют свойство «умягчать нравы». А это и есть самое главное сейчас монашеское дело.

Публикуемое интервью стало результатом бесед архимандрита Дионисия со студентами богословского факультета ПСТГУ, проходившими летнюю практику в Иоанно-Боголовском монастыре. Текст подготовлен заместителем руководителя пресс-службы ПСТГУ Анастасией Абалихиной.



ПОНЯТИЕ СПРАВЕДЛИВОСТИ В РИМСКОЙ ПРАВОВОЙ ТРАДИЦИИ

В «Журнале Московской Патриархии» (2011. № 8) была опубликована статья о проблемах икономии в церковном праве. Продолжая данную тему, мы предлагаем вниманию наших читателей материал, посвященный понятию справедливости (*aequitas*) в римском праве. Именно римский принцип правовой справедливости оказал значительное влияние на юридическое содержание церковной икономии. Икономию можно признать юридической аналогией «справедливости» римского права. В настоящей статье рассматриваются характерные черты концепции справедливости в римском праве, история ее формирования, а также основные юридические функции. Универсальность «справедливости» как правового принципа обуславливает актуальность ее изучения как для представителей светской, так и церковной юридической науки.

Право и закон

В общественном сознании право совпадает с *позитивным правом* (законом). На место объективно существующей исторически обусловленной формы общественных отношений, определяющих равенство участников и ценность каждого из конфликтующих интересов, такой взгляд ставит официально-властный порядок разрешения споров и определения правил поведения.

Подобное сужение понятия оправдывается тем, что позитивное право — это результат усилий всего общества по точному выражению и закреплению достигнутого понимания права. Данное определение становится отправной точкой дальнейших рассуждений о праве, основанием для судебных решений, источником поиска правовых начал в новых, ранее неизвестных ситуациях. Так формируется правовая традиция народа, понятийный контекст, позволяющий учитывать достижения прошлых поколений мыслителей и вносить новое в уже известное, выдерживая преемственность представлений и единство смыслов, вкладываемых в те или иные понятия. Норма позитивного права представляет собой обобщение этого опыта и одновременно — единицу реально действующего права, правило поведения в данном (отдельном) случае.

Позитивное право существует в разнообразных формах. Наиболее значимая и заметная среди них — закон. Закон отличает прежде всего официальный характер, широкая сфера действия, уровень обобщения и порядок принятия, который призван обеспечить соответствие ожиданий и потребностей

общества с достигнутым уровнем понимания права в целом и самой регулируемой ситуацией в частности.

Наряду с законом существуют и пользуются публичным признанием и защитой и другие формы позитивного права, такие как различные подзаконные акты, правовой обычай, судебный прецедент и другие. Эти источники права, как и закон, подвергаются официальному и неофициальному (доктринальному) *толкованию*.

Значительная часть современных правоведов отождествляет право не с самим законом, а с результатами его толкования. Однако принципиальной разницы между официальными формами позитивного права и его интерпретацией нет: и то и другое относится к внешней, когнитивной стороне права, порядку его выражения и восприятия, но не к сущности действующей нормы. Специальные законы назначают (признают) те или иные публичные органы официальными толкователями законов, тем самым устраняя всякое понятийное различие между официально действующим правом и правом как результатом толкования.

Позитивное право и право, установленное толкованием, равно выступают лишь формами признания и восприятия норм права, которые существуют объективно, независимо от официального признания, и являются подлинным регулятором общественных отношений. Весь смысл и содержание борьбы за право заключается в приближении официального права к объективному, в обеспечении порядка, при котором расхождения между ними будут разрешаться в пользу права объективного (пусть не выраженного). Отступления от есте-

ственным образом сложившихся норм будут рассматриваться как издержки законодательного процесса или толкования и, соответственно, — отвергаться судами и правоприменительными органами.

Вместе с тем норма позитивного права — закон или судебный прецедент — не может полностью отвечать всей сфере регулирования. Перед судом (или иным правоприменительным органом) стоит задача выявить подлинное право, разрешающее конфликт по принципу равенства, для каждого конкретного случая.

В любой правовой системе задача нахождения права возлагается на суд. Право в объективном смысле оказывается нормой, регулирующей конкретный случай (дело), найденной в установленном порядке в процессе судебного спора. Это право становится общеизвестным в ходе (опять-таки официально определенной) публикации, но не может быть возведено в закон или в обязательный к применению в сходных случаях прецедент, так как каждый случай неповторим и требует своего особого решения, пусть и подчиненного (соответствующего) общей норме. Таким образом, объективно существует расхождение между правом (как естественной формой общественных отношений, принципом формального равенства) и «правом» как системой выраженных и общепризнанных норм (позитивным правом). Если юридическая наука понимает под правом подлинное и объективно существующее право — норму, управляющую конкретным случаем, то общественное сознание (а нередко и законодательные и правоприменительные органы) — официально признанную норму (закон, обычай, прецедент, международную конвенцию).

Отсюда потребность юридического языка, правовой науки (юриспруденции) в специальном понятии, выражающем идею подлинного права, собственно права, в оппозиции к официальному, позитивному праву (которое может правовым и не быть, а подлинно правовым быть и не может, во всяком случае — применительно к любому конкретному делу). Таким понятием издревле выступает «справедливость».

Понятие правовой справедливости

Сегодня в обыденном сознании понятие справедливости ассоциируется с «социальной справедливостью», с искаженным представлением о поддержке слабых и немощных, о государственных социальных программах, о равных возможностях, о материальном, потребительском равенстве, иными словами — о всех тех социальных формах, которые нацелены на сокращение разрыва между богатыми и бедными, здоровыми и больными, преуспевающими и обездоленными, на неформальное уравнивание различных социальных групп или отдельных лиц, материально отстающих от некоего

стандарта потребления или пораженных в их человеческом достоинстве. Эти далекие от права идеи в целом отражают, но вместе с тем и искажают принцип равенства. Справедливость (естественное право) как равное для всех благо, равный ко всем подход предполагает равное воздаяние равным и неравное неравным — именно с тем, чтобы последовательно провести принцип равенства. Но такое равенство будет равенством формальным: равным отношением ко всем (с исключениями для депривилигированных групп или лиц), общей нормой для всех (которая потому и становится нормой, что она всеобщая), единым масштабом подхода ко всем членам общества.

Равный масштаб не предполагает материального равенства, но достигает равенства формального, независимого от материального положения лиц. Равенство (формальное) преодолевает существующие различия (материальные), преобразуя различных людей в равных лиц, устанавливая единые правила для всех, независимо от реальных возможностей. Исключительная мера (масштаб) прилагается к обездоленным (и лишь в особых отношениях), потому что они с формальной точки зрения заслуживают (предварительной, предвосхищающей искомый результат) компенсации, нацеленной на обеспечение формально равного положения с большинством. Так возникают правовые (оправданные целью формального равенства) привилегии — исключительные права некоторых социальных групп. Эти исключения справедливы (в отличие от неоправданных, неправомερных привилегий) именно потому, что они подчиняются единому для всех принципу равенства.

В теории права «справедливость» — синоним права, понятие, указывающее на подлинное (естественное) право, объективно существующее в общественных отношениях, несмотря на возможный произвол законодателя и неизбежные издержки официального признания такого подлинного права. Справедливость — понятие, выражающее сущность действующего права, его непреходящую константу, право, идеальное для данного общества и для данного дела.

Различение права и закона характеризует наиболее проницательные учения о праве и выступает одним из определений права. Эти учения стремятся построить модель идеального права как ориентир для честного человека в его отношениях с другими людьми. Согласно этим учениям, которые называют «естественно-правовыми», в центре правопорядка стоит человек, от рождения наделенный определенными правами, естественными и неотъемлемыми, так что все общественные институты производны от этих первичных прав и стоят у них на службе. Естественные права определяют нравственность и добродетель человека, совершенство его мыслей и чувств. Право формирует и че-

ловека, и общество как совершенных во всех отношениях. В большинстве естественно-правовых учений этот идеал получает этическую оценку: говоря о субъекте идеального права, они говорят о нравственно совершенном человеке. Поскольку право как воплощение нравственного закона не зависит от усмотрения людей, оно оказывается источником действующих законов. От законодателя требуется адекватно воспроизвести право в законе, подчинить закон природным характеристикам права. Закон только потому закон, что отвечает естественному праву. Государство и законы существуют для того, чтобы обеспечивать и защищать прирожденные права человека.

Совпадение права с нравственностью — одна из главных слабостей естественно-правовых учений. В этом подходе совпадение естественного права со справедливостью отводит справедливости место в ряду этических, а не правовых явлений, так что противопоставление права (как первичного естественного явления) и закона (как вторичного, искусственного создания людей) сопровождается логическим подчинением права требованиям нравственности или иным неправовым критериям, — что противоречит тезису о первичном и объективном (естественном, Божественном) характере самого права. Сходным образом последовательное противопоставление правовых и политических явлений, отведение государству и другим общественным институтам служебного положения в правовой системе общества — выводит реальное общество в сферу земного, обыденного, профанного, тогда как право сводится к некоему идеальному (и нереальному) явлению, недостижимому завету. Принцип права оказывается не интегрирующим все общественные явления началом, определяющим и раскрывающим Божественную сущность действующего закона и реального общества, а лишь одним из проявлений идеала, не способного полностью воплотиться в действительности.

Исторические сведения о развитии права складываются в более цельную картину подчинения общественных институтов, правовой системы и идеологии единому началу, которое оказывается реально действующим принципом, определением всей общественной жизни, воплощенным в подлинном разнообразии всех ее аспектов.

Понятие справедливости в римском праве

В правовые учения Нового времени понятие справедливости (*aequitas*) в его соотношении и традиционном противопоставлении позитивному праву пришло из древнего Рима. Тексты юстиниановского Свода гражданского права (529–535) донесли несколько максим, наиболее авторитетные из которых взяты из постановлений Константина Великого.

Решено, что во всех делах соображения правосудия и справедливости должны быть выше строго права¹.

Другие обобщения дошли во фрагментах Юлия Павла, крупного юриста начала III века:

Всякий раз, когда предписания или неясности права препятствуют естественной справедливости, положение следует исправить праведными решениями².

Во всем, особенно же в праве, следует исходить из справедливости³.

Обычно считают, что эти тексты зависимы от императорского законодательства IV века, поскольку именно с Константином противопоставление справедливости праву — как новая идеология, созвучная христианству, постепенно получавшему официальный статус, — утвердилось в науке римского права и стало впоследствии одной из ведущих идей Юстиниановой кодификации, получив через нее прочное место в теориях многих европейских мыслителей последующих веков. Такой взгляд, в целом достоверный, предполагает определенное переосмысление понятия «*aequitas*» со времен классической римской юриспруденции. Иными словами, ставшее общим местом (топосом) европейской правовой мысли понятие справедливости имело свою предысторию: свой подлинный смысл она обрела в рамках классического римского права (I–III). Последующее усвоение римского правового наследия византийской, западно-европейской и всей мировой культурой происходило в других условиях, в другом культурном контексте, в рамках понимания права, отличного от того, что было свойственно создателям юридической науки. Определение места и значения «*aequitas*» в структуре римского классического права необходимо для научного уяснения этой категории.

Римские юристы классической эпохи восприняли абстрактное понятие справедливости у философов, прежде всего у Аристотеля и Цицерона (который и сам следовал Аристотелю). Для юристов идея справедливости совпадала с правом, так что ее вычленение из единого (синкретичного) понятия должного и правильного (праведного) произошло именно под влиянием философских учений. Аналитическое обособление «справедливости» в учениях профессиональных юристов стало возможным потому, что понятие «*aequitas*» вполне соответствовало сложившимся правовым взглядам и юридической терминологии, легко вписывалось в язык развитой римской юриспруденции. Кроме того, в учениях великих философов идея справедливости уже была подчинена принципу правового равенства и соразмерности, так что юристы воспринимали ее как подлинно правовое понятие.

Возражая софистам, которые противопоставляли право и нравственность, отводя справедливости место в ряду этических понятий, Аристотель показал содержательное единство

права и справедливости, предложив формальное, абстрактное и всеобщее значение этого понятия.

Аристотель различает естественное право, одинаковое повсюду и не зависящее от его признания или непризнания, и условное (конвенциональное) право, которое определяется соглашением людей⁴. Понятие справедливости едино и неизменно только по отношению к богам. Реально действующее право, человеческое право изменчиво, как изменчивы условия жизни: различия определяются разнообразием реальных отношений и историческими условиями фиксации правил общежития⁵. При этом разнообразие не противоречит единству сущности, поскольку все правила подчиняются единому для всех общему правилу, что и делает их правом.

Справедливость — это пропорция, учит Аристотель в 5-й книге (§7) «Никомаховой этики». Суть справедливости в применении равного масштаба к равным и неравного к неравным (*распределяющая справедливость*) и в равном воздаянии, возмещающем утраты (наказание, компенсация) или определяющем эквивалентность при обмене (*уравнивающая справедливость*). Справедливо то, что исключает отступления от равенства и возмещает нарушения соразмерности и эквивалентности. При добровольном обмене равенство обеспечивает соразмерность предоставлений, при утрате вследствие кражи или повреждения имущества (недобровольный обмен) — равная компенсация позволяет восстановить гармонию, отняв неправомерно полученное или возместив потери потерпевшему.

Объясняя всеобщее действие правового принципа (*omnis ratio iuris*), Цицерон воспроизводит и учение о едином равном масштабе и теорию компенсации в римских терминах:

Право разделяется сначала на две части: природу и закон, и значение каждого типа распадается на божественное и человеческое право, из них одному свойственна справедливость (aequitas), другому благочестие (religio). Значение справедливости двоякое: одна направлена на истинное и правомерное и, как говорится, опирается на принцип соразмерного и доброго (aequi et boni ratio), другая относится к чередованию воздаяний, что в отношении благодетельности именуется благодарностью, а в отношении несправедливости — мстостью. И они тоже являются общими для природы и законов, но свойственны именно законам — и тем, которые писаны, и тем, которые без записи поддерживаются либо всеобщим правом, либо обычаем предков⁶.

Принципиальное единство права позволяет отличать его от разнообразного законодательства и усматривать именно в объективном и всеобщем праве регулятивную основу общества⁷. Право несет в себе самом высший принцип⁸, который не принимает утилитаристских (с позиций пользы) подходов, вопреки мнению эпикурейцев и других философских

школ⁹, поскольку это более абстрактный и потому независимый от содержательных трактовок принцип, неизменный, как природа:

Ибо существует лишь одно право, связывающее человеческое общество и установленное одним законом. Закон этот есть подлинное основание для того, чтобы приказывать и запрещать. Кто закона этого не знает, тот — человек несправедливый, независимо от того, писаный ли это закон или неписаный. Но если справедливость (iustitia) заключается в повиновении писаным законам и установлениям народов и если, как утверждают все те же философы, следует все измерять выгодой, то этими законами пренебрежет и их, если сможет, нарушит всякий, кто сочтет, что это будет ему выгодно. Это учение приводит к тому, что, если справедливость не происходит из природы, то ее вообще не существует... [Перевод В.О. Горенштейна]¹⁰

Говоря о праве, укорененном в природе, Цицерон объединяет в общем понятии справедливости термины «iustitia», «aequitas», «bonum et aequum»¹¹. В этом он следует более ранним авторам, также зависимым от Аристотеля. Знаменитый оратор начала I века до Р.Х. определил:

Правосудие (iustitia) — это справедливость (aequitas), воздающая каждому конкретное право соответственно достоинству каждого¹².

Цицерон вторит этому определению:

Пусть действует справедливость (aequitas), что устанавливает в равных случаях равное право!¹³

Право гражданской общины (*civitas*), гражданское право (*ius civile*) по содержанию совпадает со справедливостью, отличаясь лишь установленным, фиксированным и официально признанным характером (*aequitas constituta*):

Гражданское право — это справедливость, установленная для членов одной гражданской общины, ради обеспечения принадлежности своих вещей¹⁴.

Цицерон в этих определениях верен своему намерению вывести понятие справедливости из философии, а не из права¹⁵. Однако, обращаясь к конкретным проявлениям справедливости, он постоянно цитирует юридические дела, а пытаясь наполнить понятие «доброе и справедливое» (*bonum et aequum*) конкретным содержанием, прямо прибегает к сочинению крупнейшего юриста начала I века до Р.Х. Квинта Муция Сцевола¹⁶. Воплощением справедливости в гражданских делах, реализованной справедливостью оказываются судебные иски, нацеленные на установление содержания взаимных предоставлений сторон по суждению судьи (*boni et aequi iudicia*).

Понятие «bonum et aequum» издревле описывало римский правопорядок. Выражение «aequum ius», «aequum est» (= ius est), «bonum et aequum» (хорошее и правильное, доброе и

справедливое) известно уже в самых ранних текстах¹⁷, засвидетельствовано эпиграфически и зачастую приводится в законодательных актах в качестве указания на их правомерность и юридическую силу. «Aequum» равно прилагается как к людям, так и к богам, очерчивая сферу правомерного, должного, нормативного. В этом значении «aequum» удерживается на протяжении всей письменной традиции римского права. В техническом смысле «bonum et aequum» указывает на результат деятельности судебных магистратов, судей и юрисконсультов и ставится в один ряд с законами, хотя и отличается от них. «Aequitas» относится к этой специальной сфере права, выступая критерием правомерности судебного решения¹⁸ или адекватности толкования закона¹⁹ или частного волеизъявления²⁰.

Если в эпоху Республики юристы говорят «aequum», приравнивая его по смыслу к «ius» (право), то уже в конце I века от Р.Х. они начинают прибегать к абстрактной категории «aequitas» (дословно: то, что способно и действительно выступает как aequum, справедливое и соразмерное). Термин «aequitas» употребляется юристами I–II веков лишь в единичных случаях (правда, их сочинения и дошли в меньшем числе фрагментов), получая широкое распространение в юридической литературе в конце II века. Крупнейшая составная часть Свода гражданского права — Дигесты Юстиниана — содержит десятки текстов юристов конца II века — начала III века, в которых «aequitas» выступает в виде консолидированного понятия, выражающего идею подлинного права, правовой справедливости как ведущего принципа, управляющего правовым общением, и как искомой композиции интересов, способа разрешения конфликтов, высшей ценности, составляющей цель и сущность деятельности юриста.

«Право» говорится во многих смыслах: в одном — когда правом называется то, что всегда справедливо и хорошо (aequum ac bonum), каково естественное право. В другом смысле — то, что служит всем или многим в какой-либо гражданской общине, каково гражданское право²¹.

Обращаясь к занятиям правом, прежде всего следует узнать, откуда происходит наименование права (ius). Названо же оно от справедливости (iustitia): ведь, как удачно определяет Цельс, право — это мастерство доброго и справедливого (boni et aequi)²².

Римский юрист нередко критикует закон или сложившееся в праве положение как «несправедливое» (iniquum)²³. При этом закон или правовое положение в целом не отменяется — и в этом смысле остается «правом», ius: суждение выносится по конкретному делу или в определенном отношении, отмечая неприменимость (несправедливость) приложения к нему общей нормы. Широкое противопоставление справедливости праву, настойчивая апелляция к «aequitas» в обосно-

вание не только существенных нововведений, но и любого вмешательства в устоявшиеся, традиционные нормы распространяется в эпоху Поздней империи. Императоры словно оправдывают свое присутствие в правовом поле тем, что они выступают проводниками искомой справедливости, лучшего, более обоснованного и адекватного решения, выдвигая «aequitas» как некий высший нормативный принцип. Императорское усмотрение тем самым получает нормативное измерение, а сама императорская власть предстает агентом справедливости, способом реализации и актуальным источником высшей правды и гармонии.

Эти установки становятся исходным пунктом нового понимания идеи справедливости, в оппозиции которой за понятием права закрепляется теперь значение официально признанного права, абстрактной нормы, нечувствительной к специфике отдельного случая (всеобщий закон, lex generalis). Такие отличительные признаки права, как стабильность, определенность и равное значение для всех утрачивают привлекательность, оборачиваясь к наблюдателю только своими негативными следствиями: косностью, негибкостью, уравнительным безразличием. Они обращаются в некую бездушную и неодолимую принудительную силу, нечувствительную к индивидуальным слабостям и несчастьям, перед лицом которой не только отдельное стечение обстоятельств, но каждый человек теряет свою индивидуальность, превращаясь в безликую единицу управления. Все же положительные черты равного действия единых для всех норм теперь концентрируются в понятии справедливости, будто подлинное право существует вне реально действующего права и правовые ожидания могут быть реализованы вне правовой сферы. Такая идеология удобна для оправдания произвола властей, присваивающих себе право по собственному усмотрению решать, что справедливо, а что нет. Связанность императорской власти обоснованными (правовыми) представлениями о справедливости, конечно, не может быть обеспечена никакими особыми средствами, стоящими вне контроля общества и его естественно сложившихся порядков, никакими идеологическими установками, свободными от принципа равенства, который только и может обеспечить свободу каждого, согласованную со свободой всех, свободу всех как условие свободы каждого.

Здесь мы стоим перед принципиально разными пониманиями права и справедливости. Одно из них, научное, отождествляет справедливость с правом (подлинным правом), признавая невозможность (несправедливость) иной справедливости, кроме равной для всех. Другое — произвольное — (в конечном счете всегда — властное) наделяет справедливость ситуативным смыслом и противопоставляет ей право как бездушный порядок, черпя оправдание

ненормативного и случайного усмотрения властей в уничижительном отношении к праву (правовом нигилизме). Если первое понимание становится знаменем либеральных учений и общественных движений, отстаивающих свободу индивида, то второе востребует правоотрицающими деспотическими силами. Это объективные векторы развития соответствующей идеологии, независимой от порой благих установок мыслителей или их адептов.

Для римских юристов смысл их профессиональной деятельности заключался именно в поиске конкретного права как приложения общих принципов равенства и соразмерности к каждому отдельному делу, в поиске справедливости (единого масштаба) конкретной ситуации, в преодолении фактических различий (фактического) в едином формальном отношении, равном для всех подобных случаев (норме). Отождествление права и справедливости, признание правовой природы справедливости исключает из понятийного словаря римской юриспруденции идею справедливости как неправового, противопоставленного праву, понятия, делает немислимым превознесение справедливости перед правом, столь свойственное императорским постановлениям позднего Рима.

Только в рамках юстиниановой кодификации, где суждения классиков римского права по отдельным делам предстали в виде общих норм, абстрактных положений самого широкого действия, упоминания справедливости получили двойственный смысл — как согласованные с императорской установкой на произвольное и ситуативное вмешательство в сложившееся право. Все наследие римской юриспруденции — в этом контексте — может быть переосмыслено как подчиненное идее пересмотра и преобразования косного и устаревшего позитивного права (строгого права — *ius strictum*). Дело, однако, в том, что действующее в классический период римское право было в основном созданием самих римских юристов. Их суждения по конкретным делам и составляли основной массив письменных текстов — позитивного права²⁴. Наличие такой фиксации несколько не ослабляло гибкости этих конкретизированных норм, поскольку они легко изменялись в зависимости от особенностей каждого нового дела, каждой специфической ситуации. Справедливость римского права в действии обеспечивалась творческим характером его основного источника — юриспруденции. Поиск справедливости как метод римского права (*ars boni et aequi*) сохранял свое значение и в том случае, если для обсуждаемого дела имелся официальный (публичный) закон. Справедливость (*aequitas*) признавалась ведущим критерием толкования законов или иных правовых актов. Общая стабильность и определенность правовой системы обеспечивалась единым — правовым — пониманием спра-

ведливости и права, общими, разделяемыми всем обществом принципами волевого взаимодействия. Для римского юриста справедливость — это право (подлинное право, найденное право, поскольку несправедливое правом считаться не может).

Достоверность представленной реконструкции классических представлений о справедливости подтверждает сопоставление текста Ульпиана, воспроизводимого в Дигестах Юстиниана²⁵, и фрагмента этого же текста, дошедшего в рукописи, источник которой независим от юстиниановой компиляции²⁶. Текст содержит одно из вызывающих больше всего сомнений в подлинности выражений «*aequitas dictat*» (справедливость требует), привычное в императорских постановлениях IV века и крайне редкое в Дигестах. В литературных сочинениях оно неизвестно ранее IV века²⁷. Страсбургский фрагмент (очень сильно испорченный: в нем уверенно читается всего несколько слов) доказывает подлинность этого выражения: фрагмент содержит слово «*[aequitas] dictat*», а также название иска, отсутствующее в тексте Дигест. Составителей свода Юстиниана не интересовали классические средства судебной защиты, и они опустили казавшийся им лишним термин. Таким образом, страсбургский фрагмент восходит к рукописи сочинения Ульпиана, существовавшей до создания свода гражданского права. Можно с уверенностью сказать, что это была рукопись подлинного сочинения Ульпиана²⁸, которая, как теперь ясно, содержала выражение «справедливость требует».

Крупнейший исследователь текстовой традиции римского права второй половины XX века Франц Виакер, признавая, что слова «*aequitas dictat*» не были внесены в текст юстиниановскими юристами, предполагал, что текст Ульпиана подвергся искажению в IV веке. По его мнению, этическое обоснование вмешательства потребовалось потому, что к этому времени обсуждаемая в тексте специфика классического процесса уже исчезла. В действительности, отпадение формальной проблемы, которой был озабочен классик, не требовало и никакого вмешательства в данный текст. Если в нем излагалось право, приемлемое для IV века, исправлять текст было не нужно. Если же Ульпиан говорил о норме, устаревшей к IV веку, то текст не мог использоваться в судебной практике, но был сохранен лишь как памятник юридической мысли — возможно, подтверждавший для юристов IV века превосходство действующего права. Во всяком случае, процессуальная техника, к которой прибегает Ульпиан, была в IV веке уже неприменима (а возможно — и не нужна), так что, «исправив» текст, позднейшие юристы должны были «освободить» его от излишних подробностей (в духе юстиниановских компиляторов, чье вмешательство наши данные опровергают).

Сам по себе глагол «dictare» (который вызывает подозрения Виакера) встречается в классических текстах римского права²⁹. Предпочтение справедливости слепому праву выделено в тексте риторически: «Но хотя это происходит по праву, всё же справедливость (aequitas) требует дать иск также против тех, кто в результате слепого действия права освободился от обязательства...» Эта фигура, нередкая в позднейших императорских постановлениях, оказывается вполне классической. Так, уже Гай в «Институциях» противопоставляет ответственность по праву и несправедливость привлечения к суду³⁰. Он даже говорит о видимой, кажущейся правомерности иска (prima facie iusta), несправедливого по существу³¹. Такой подход отвечает общей установке на выявление права, конкретной справедливости в каждом отдельном деле. Тем самым реабилитируются многочисленные классические тексты, содержащие риторическое различие строгого права и справедливости. Заслуживает полного доверия упоминание основателей одной из классических школ Сабина и Кассия (I в.) в тексте Павла³², обосновывавших свое решение ссылкой на «aequitas». Это не отрицание значения традиционного права, но творческий поиск, призванный обеспечить его адекватное действие.

В конце II века и в III веке такое словоупотребление становится более распространенным. Это не означает, однако, что классики противопоставляют право справедливости в духе позднейшей императорской канцелярии. Не значит это и того, что данные слова были вставлены в классические тексты в ходе юстиниановой систематизации права, будто составители Свода гражданского права вложили в

уста классиков позднейшее понимание справедливости в его противопоставлении позитивному праву (как нередко считают защитники «классической» чистоты римского права). Если порой словоупотребление юридических сочинений, представленных в выдержках в составе Свода гражданского права, напоминает язык позднейших императорских постановлений, тогда как в сочинениях, которые дошли до нас, помимо Юстиниановой компиляции, таких выражений нет, или во фрагменте сочинения классика более справедливое решение противопоставляется требованиям «строгого права» (ius strictum), права в буквальном понимании, — то это, скорее, свидетельствует о том, что классические образцы послужили моделью для юристов императорской канцелярии, которые и вложили в такие обороты и выражения новый, созвучный новой идеологии, смысл.

Дмитрий Дождев,
доктор юридических наук, профессор,
ведущий научный сотрудник Института государства и права РАН

От редакции: «Журнал Московской Патриархии» продолжает публикацию материалов по актуальным проблемам теории и истории права, государства и Церкви. Исследование фундаментальных правовых принципов в контексте различных правовых систем позволяет адекватно интерпретировать важнейшие понятия и концепции церковного права. В ближайших номерах журнала мы предложим вниманию наших читателей статьи, посвященные вопросам систематизации источников права, проблемам церковного правотворчества и правоприменения и т.п.

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ С. 3, 1, 8 (314 г.).

² D. 50, 17, 85, 2 (Paul., 6 Quaest.).

³ D. 50, 17, 90 (Paul., 15 Quaest.).

⁴ Arist., NE., 1234b19.

⁵ Ibid., 1135a.

⁶ Cic. Part. or. 130.

⁷ Cic., De leg., 3, 18–19: Итак, ученые мужи признали нужным исходить из понятия закона, и они, пожалуй, правы — при условии, что закон, как они же определяют его, есть заложенный в природе высший разум, велящий нам совершать то, что совершать следует, и запрещающий противоположное. Этот же разум, когда он укрепился в мыслях человека и усовершенствовался, и есть закон. (19) Поэтому принято считать, что мудрость есть закон, смысл которого в том, что он велит поступать правильно, а совершать преступления запрещает. Полагают, что отсюда и греческое название «номос», так как закон «уделяет» каждому то, что каждому положено, а наше название «lex», по моему мнению, происходит от слова legere [выбирать]. Ибо, если греки вкладывают в понятие закона понятие справедливости (aequitas), то мы вкладываем понятие выбора; но закону все же свойственно и то, и другое. Если эти рассуждения правильны (а лично я склонен думать, что в общем это верно), то возникновение права следует выводить из понятия закона. Ибо закон есть сила природы, он — ум и сознание мудрого человека, он — мерило права и неправы. Но так как весь наш язык основан на представлениях народа, то нам время от времени придется говорить так, как говорит народ, и называть законом (как это делает чернь) те положения,

которые в писаном виде определяют то, что находят нужным, — либо приказывая, либо запрещая.

Будем же при обосновании права исходить из того высшего закона, который, будучи общим для всех веков, возник раньше, чем какой бы то ни было писанный закон, вернее, раньше, чем какое-либо государство вообще было основано [Перевод В.О. Горенштейна].

⁸ De leg., 3, 37; 3, 48. Ср. в трактате «Об обязанностях» (Cic., De off., 3, 30): Справедливость светит сама по себе.

⁹ De leg., 3, 38; 3, 49.

¹⁰ Cic. De leg., 1. 42.

¹¹ Cic. Top., 90: Когда же изучается справедливое и несправедливое, излагают виды справедливости. Они распадаются на два: по природе и установленное. Природная справедливость делится на две части: наделение каждому своего и право воздаяния (мест). Установление же справедливости тройкое: одна часть — законная, другая — по соглашению (условная), третья — закрепленная древностью обычая. Говорят, что также справедливость тройкая: одна относится к богам, другая к духам умерших, третья — к людям. Первая называется благочестием, вторая — почитанием, третья — справедливостью (iustitia aut aequitas).

¹² Auct. ad Herenn., III, 3.

¹³ Cic. Top., 23.

¹⁴ Cic. Top., 3. 9.

¹⁵ Cic. De leg., 17.

¹⁶ Cic. De off., 3, 17, 69–70.

¹⁷ Например, в речи Марка Порция Катона о родосцах (Gell., 6, 3, 36–42).

¹⁸ Cic. In Verr., 2.2.109.

¹⁹ Cic. Part. or., 136.

²⁰ Cic. Brut., 145; 198; De orat., I, 242; Pro Caec., 57; 61; 65; 77; 80–81; 104; Pro Mur., 27.

²¹ Paul. 14 ad Sab.: D. 1. 1. 11.

²² Ulp. 1 Inst.: D. 1. 1. 1 pr.

²³ См., например, Gai., 3, 25; 3, 41 iniquitas iuris; 1, 84–85 iniquitas rei et inlegantia iuris; 3, 40; 4, 75; 4, 133: iniquum est.

²⁴ D. 1, 2, 2, 12.

²⁵ D. 15, 1, 32 pr (Ulp., 2 Disp.).

²⁶ Strasb. Frg. I A. Seckel-Kübler, Jurisprudentia antejustiniana, 6 Aufl., I, 496.

²⁷ В тексте знаменитого историка Аммиана Марцеллина справедливость выступает источником вдохновения нового законодательства (Amm. Marc., 22, 6, 5: unde aequitate ipsa dictante lex est promulgata).

²⁸ О. Ленель (SZ, 24, 416) находит в тексте рукописи место и возможность восстановить также указание на цитату из Сальвия Юлиана (юриста II в.), о котором говорится в первых строках фрагмента, дошедшего в Дигестах.

²⁹ В «Истории римского права» юриста II в. Секста Помпония (D. 1, 2, 2, 11: ipsibus rebus dictantibus) и в одном постановлении Диоклетиана 294 г. (C. 4, 6, 8: iuris disciplina dictat).

³⁰ Gai., 4, 116: Ведь нередко происходит, что кого-либо, хотя он и отвечает по гражданскому праву, несправедливо привлекать к суду.

³¹ Gai., 4, 126; 127; 128; 134.

³² D. 22, 1, 38, 7.

ЕПАРХИАЛЬНЫЕ НОВОСТИ

Первое празднование Собора Полтавских святых

ПОЛТАВА. 12 октября состоялось первое празднование Собора Полтавских святых. Свято-Макариевский кафедральный собор был переполнен молящимися, прибывшими на торжества со всех концов Полтавщины и соседних областей Украины.



Божественную литургию совершил архиепископ Полтавский и Миргородский Филипп в сослужении епископа Новокаховского и Генического Филарета и более 50 священников. По окончании Литургии верующие с архипастырями и духовенством прошли крестным ходом вокруг собора со списком чудотворного образа Горбанёвской иконы Божией Матери.

«Сегодня, впервые совершая празднование Собора Полтавских святых, которые молитвенно предстательствуют за нас пред Богом, как за своих сродников, мы вспоминаем их подвиги и труды, которыми они освятили нашу землю и дали нам различные примеры святости. Среди святых, Богу уго-

дивших на земле Полтавской, были и князья, и простолюдины, и архиереи, и простые монахи, и те, которые в прошлом столетии засвидетельствовали своей кровью верность Христу», — сказал в проповеди после чтения Евангелия клирик Свято-Серафимовского храма Полтавы иеромонах Афанасий (Бедный).

Священный Синод Украинской Православной Церкви 14 июня этого года принял решение установить и совершать местное празднование Собора Полтавских святых 29 сентября/12 октября в день второго (осеннего) празднования в честь Горбанёвской иконы Пресвятой Богородицы.

В Собор Полтавских святых вошли такие известные подвижники благочестия, как Димитрий Ростовский, Иоасаф Белгородский, Иоанн Шанхайский, Василий Кинешемский. Покровителями Полтавской земли также считаются уроженец Полтавы преподобный Паисий Величковский и первый из угодников Божиих переяславско-полтавских благоверный князь-страстотерпец Борис.

Зарубежная Церковь восстановит одно из самых старых русских кладбищ Европы

ВИСБАДЕН. Германская епархия Русской Православной Церкви Заграницей в октябре организовала восстановление русского кладбища в Висбадене.

«Лесное кладбище над городом Висбаденом в земле Гессен, которое находится рядом с храмом святой праведной Елисаветы, — место историческое. Однако сохранять могилы и ухаживать за кладбищем — трудная задача, превосходящая в настоящее время силы прихода. Бурный рост травы и сорняков, кустов и деревьев требует посто-

янного вклада сил, поэтому церковная молодежь Германской епархии решила помочь. 21–23 октября молодые люди кроме участия в богослужениях решили потрудиться на кладбище», — рассказал протоиерей Николай Артемов, секретарь Германской епархии РПЦЗ.

По благословлению архиепископа Берлинско-Германского и Великобританского Марка проезд всех желающих потрудиться во славу Божию был оплачен приходами РПЦЗ, для них также была организована бесплатная ночевка.

По словам отца Николая, для молодежи важно на деле усваивать церковную ответственность, а в подобной деятельности как раз расширяется кругозор и оживляется восприятие православия, имеющего свою глубокую историю в Германии.

«Молодые люди ощутят историю России в Германии, а также, приехав из разных уголков Германии, познакомятся между собой, расскажут друг другу о жизни рассеянных по всей стране приходов», — рассказал священник.

Русское православное кладбище в Висбадене на горе Нероберг возникло в 1856 году. Это самое старое русское кладбище в Европе, не считая воинского в Лейпциге.



«Инокиня» получила Гран-при

ЕКАТЕРИНБУРГ/МИНСК. Фильм «Инокиня», снятый творческой мастерской минского Свято-Елисаветинского монастыря, получил главный приз XXII Открытого международного фестиваля документального кино «Россия» в Екатеринбурге.

Картина белорусского режиссера Галины Адамович, выпущенная студией во имя святого исповедника Иоанна-воина, повествует о жизненном пути монахини Иулиании (в миру Ирины Денисовой). В своей мирской жизни она была композитором-аранжировщиком, десять лет руководила хором минского Свято-Петропавловского собора.

Ирина Денисова в 2007 году стала послушницей, а в апреле 2009 года приняла иноческий постриг в Свято-Елисаветинском монастыре. При этом она продолжает заниматься профессиональной музыкальной деятельностью, являясь регентом двух хоров — сестринского и праздничного хора Свято-Елисаветинского монастыря.

По словам самой монахини Иулиании, в фильме «Инокиня» показана современная монастырская жизнь в ее разных проявлениях и, в частности, жизнь монашеского хора. Для его регента каждое выступление — это послушание и служение.

«Когда я уходила в монастырь, некоторые коллеги плакали и говорили, что мне Бог дал талант, а я его зарываю в землю, там, где его никто не услышит и не увидит. Но я даже и сама не ожидала, что в монастыре настолько большие возможности и есть нужда в том, чтобы нести людям православие через православное песнопение. Я встречала людей, которые мне говорили, что прослушали мой диск или побывали на нашем концерте и после этого пошли в храм. И даже если это несколько человек, это очень



вдохновляет», — рассказывает монахиня Иулиания.

«Конечно, Бог приводит в монастырь. В этом фильме косвенно сказано о многом. Нужно постараться вдумчиво посмотреть это кино», — добавляет главная героиня.

Премьера «Инокини» состоялась в прошлом году в Белоруссии на фестивале «Лістапад». Затем фильм показывали на различных фестивалях и выставках в Москве. Картина также была удостоена Гран-при международного сретенского православного кинофестиваля «Встреча» в Обнинске.

Всенародный проект к 400-летию подвига Нижегородского ополчения

САНКТ-ПЕТЕРБУРГ/НИЖНИЙ НОВГОРОД. 5 октября на Балтийском заводе Санкт-Петербурга завершились работы по отливке из бронзы 60-тонного колокола «Соборный», который будет установлен недалеко от Александроневского кафедрального собора Нижнего Новгорода.

Изготовление колокола приурочено к празднованию в 2012 году в России 400-летия подвига ополчения Кузьмы Минина и князя Дмитрия Пожарского, освободивших Москву от польско-литовских интервентов.

Работы начались по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси еще в 2007 году. Проект получил название всенародного, так как к созданию колокола были привлечены специалисты из разных городов России и многие рядовые нижегородцы. Чтобы все желающие могли внести свой посильный вклад в память об ополченцах, Нижегородская епархия выпустила тираж благотворительных билетов номиналом от 100 до 10 тыс. рублей. Билеты продавались в церковных лавках, собранные средства были направлены на изготовление колокола.

По словам архиепископа Нижегородского и Арзамасского Георгия, Смутное время в России в начале XVII века стало результатом глубокого духовного кризиса, в результате чего Господь попустил нашествие на Русь вражеских сил.

«Сегодня, осмысляя подвиг наших земляков, мы видим, что эта победа стала возможной благодаря духу единомыслия, самопожертвованию и нелицемерной любви к Родине», — говорится в обращении архиепископа Георгия к нижегородцам.

По словам владыки, колокол «Соборный» станет третьим по величине в России после колокола в Троице-Сергиевой лавре (72 тонны) и колокола на звоннице Московского Кремля (65 тонн). Его диаметр составит 4 м. Основным тоном звучания благовеста будет нота «соль». Колокол будет украшен рельефными иконами нижегородских святых — преподобных Серафима Саровского, Макария Желтоводского, благоверных князей Александра Невского и Георгия Всеволодовича, основателя Нижнего Новгорода.

Расчетом параметров колокола и построением его математической модели занималось ООО «ОДМК». Художественное оформление (барельефные изображения, надписи и орнамен-

ты) было разработано заслуженным скульптором РФ А.С. Забалуевым.

Как сообщил ключарь Александр-Невского кафедрального собора протоиерей Сергей Матвеев, после окончания работ по отливке колокола в течение последующих трех недель, пока колокол остывает, будут вестись работы по разборке формы. Затем специалисты Балтийского завода приступят к его художественному оформлению. Планируется, что полностью колокол «Соборный» будет готов к первым числам декабря.

День покаяния в селе Кирза

НОВОСИБИРСК. 1 октября в селе Кирза Новосибирской области по благословению архиепископа Новосибирского и Бердского Тихона и по просьбе жителей села состоялся День покаяния.

«Жители села Кирза Ордынского района обратились к владыке Тихону с просьбой провести в их родном селе покаянную службу. Причиной тому послужил тот факт, что в годы богоборческой власти (1930-е) их предки закрыли существовавшую в селе церковь, переоборудовав ее в клуб, а потом и вовсе разрушили», — сообщили в отделе по взаимоотношениям Церкви

и общества Новосибирской епархии.

В своем письме на имя архиепископа Тихона жители (всего под обращением стоит 216 подписей) прямо указали владыке, что «в нашем селе Кирза без церкви люди стали жестокими, без Бога в душе и сердце» и что «жители Кирзы просят провести покаянную службу в связи с разрушением церкви, дабы перед началом строительства покаяться».

«Душой и сердцем осознав свою потребность жить в единении с Богом, жители села захотели построить новую церковь. Решением главы сельской администрации П.Я. Маллаева земельный участок под строительство новой церкви уже выделен», — отметили в епархии.

Покаянную службу в сослужении клириков Новосибирской епархии в 12.00 отслужил помощник управляющего епархией протоиерей Александр Реморов. Ему сослужили благочинный Ордынского епархиального округа иерей Георгий Кулаков, наместник мужского монастыря во имя Михаила Архангела иеромонах Феодосий (Чащин) и насельник монастыря иеромонах Николай (Трачев).

Место на берегу реки Кирзинки, выбранное под строительство нового

храма, жители села считают одним из самых красивых. Еще рассказывают, что недавно у подножия этого участка забил родник.

Новый храм уже спроектировали, он будет деревянным. В этом году жители планируют поставить забор и начать сбор средств на строительство. По данным местных СМИ, сумма, которую нужно собрать, — 2,5 млн рублей. Если поделить на всех кирзинцев, то каждый должен будет внести чуть более тысячи рублей.

Храм на месте гибели алатырских новомучеников

ЧЕБОКСАРЫ. Мемориальный комплекс и православный храм будут построены на месте массового захоронения заключенных исправительно-трудовой колонии, располагавшейся в 1930–1950 годы в поселке Первомайском Алатырского района Чувашии.

30 сентября возле поклонного креста на месте захоронения были совершены молебен новомученикам алатырским и панихида по всем погибшим в поселке. Возглавил богослужение председатель епархиальной комиссии по канонизации святых, наместник Свято-Троицкого мужского монастыря города Чебоксары архимандрит Василий (Паскье).

В богослужении участвовали священники Алатырского благочиния во главе с благочинным протоиереем Владимиром Тепловым, священники Чебоксарско-Чувашской епархии.

Как сообщил секретарь епархиальной комиссии по канонизации святых иеродиакон Иосиф (Ключников), три года назад он начал изучать архивы и установил, что в Первомайском за 20 лет были захоронены несколько тысяч человек, в том числе 80 священнослужителей. Четверо из них прославлены в лике святых, в частности священномученик Димитрий Воскре-



сенский и схиархимандрит Игнатий (Лебедев). В лагере некоторое время также находились священноисповедник Николай (Могилевский), митрополит Алма-Атинский и Казахстанский, и священномученик Иоанн (Пашин), епископ Рыльский, викарий Курской епархии.

«Я стал писать и говорить об этом, стараясь привлечь общественное внимание. И когда администрация района дала разрешение на раскопки, мы обнаружили останки 19 человек, пригласили судмедэкспертов, определивших возраст, пол, дату и причины смерти», — рассказал отец Иосиф. После этого на месте захоронений установили и освятили поклонный крест, начали служить молебны и панихиды.

«30 сентября в богослужении участвовало около ста человек, местные жители и родственники погибших, в том числе 21 священник епархии. После богослужения, на котором присутствовал глава администрации Алатырского района Николай Романов, между ним и благочинным района было заключено соглашение о создании здесь мемориального комплекса и строительстве храма», — сказал иеродиакон Иосиф (Ключников).



Феодоровский собор восстановят к 400-летию Дома Романовых

САНКТ-ПЕТЕРБУРГ. Восстановление и реставрация Феодоровского собора в Петербурге завершится в 2012 году, в 2013-м здесь должны пройти торжества по случаю 400-летия Дома Романовых. 14 октября в Северной столице прошло расширенное заседание попечительского совета храма во главе с митрополитом Санкт-Петербургским и Ладожским Владимиром.

По словам генерального директора НИИ «Спецпроектреставрация» Владимира Фомина, в следующем году будут продолжены реставрационные работы белокаменных фасадов храма, мраморных лестниц, убранства собора, а также главного иконостаса. Кроме того, в соответствии с проектом благоустройства необходимо привести в порядок всю прилегающую территорию, построить-воссоздать дом причта.

Замминистра культуры РФ Константин Черепенников заверил собравшихся, что бюджетных средств на работы будет выделено достаточно.

«На будущий год необходимо 500 млн рублей на общестроительные работы и 130 миллионов на иконостас. Эти деньги предусмотрены в бюджете. Со значительной долей уверенности можно говорить, что деньги будут», — сказал Черепенников.

Замминистра также предложил создать рабочую группу по вопросу возможной передачи в храм икон из собрания Государственного музея истории религии.

Инженерная система собора монтируется за счет спонсоров, они же оплачивают роспись практически всех икон. «Простые люди, прихожане, собрали около трех миллионов рублей, — говорит настоятель прихода протоиерей Александр Сорокин. — Конечно, сумма несопоставима с теми благами, которые предоставляет бюджет, но для

прихожан это очень большие деньги. Четыре главные иконы храма уже написаны петербургскими мастерами».

Участники совещания ознакомились с ходом реставрационных работ, побывав на стройплощадке дома причта, в верхнем и нижнем храмах собора. Впервые был продемонстрирован восстановленный интерьер нижнего этажа собора, алтарную часть которого расписывает известный иконописец архимандрит Зинон (Теодор). Пол в центре храма выложен из черного и белого мрамора, образуя лабиринт, символизирующий человеческий поиск Бога.

В свою очередь князь Дмитрий Романович выразил надежду, что 400-летие Дома Романовых пройдет в новом отреставрированном соборе Петербурга.

Храм Феодоровской иконы Божией Матери был возведен к 300-летию царствования Дома Романовых в 1913 году в самом центре города на Неве, около Московского вокзала. В 1930-х годах он был переоборудован под молокозавод, а в 2006 году возвращен Церкви.

Первое за 85 лет богослужение в храме апостола Иоанна Богослова

МОСКВА. Преподаватели и студенты Российского православного университета 9 октября впервые отметили свой престольный праздник в храме святого Иоанна Богослова на Новой площади, в котором еще совсем недавно располагался Музей Москвы. Богослужение, на которое собралось около 300 человек, возглавил ректор РПУ игумен Петр (Еремеев).

«Храмовый комплекс, который передали Церкви 19 лет назад и в котором год назад Святейший Патриарх благословил нашей общине начать богослужебную жизнь, наконец-то станет центром университетской жизни для



православной молодежи», — сказал отец Петр.

По его словам, богослужения здесь теперь будут совершаться каждые субботу и воскресенье. Литургию пока будут служить на антиминсе, поскольку ни алтарь, ни иконостас еще не восстановлены.

«Но мы всё равно счастливы, так как смогли наконец провести службу внутри храма, а не около его стен, как это было совсем недавно. Прошел всего лишь год с момента нашего первого молебна на улице, и Господь внял нашим молитвам и открыл двери храма верующим», — рассказал священник.

Освящение Иоанно-Богословского храма, который отныне будет домовою церковью университета, состоится только после окончания всех реставрационных работ в верхнем и нижнем приделах, которые, по разным оценкам, могут занять от года до трех лет. Однако ожидается, что уже в ноябре на куполе будет воздвигнут крест. В настоящее время проводится ремонт фасадов и кровли храма, на который, по информации Мосреставрации, из бюджета столицы выделяется 38 млн рублей.

В дальнейшем в планах руководства РПУ разместить в приходских помеще-

ниях, площадь которых около 3000 м², факультеты религиоведения, этнокультурологии и регионалистики.

Храм Иоанна Богослова под Вязом был построен в 1825–1837 годах на месте кирпичной церкви, сооруженной в 1658 году. В 1925 году храм был закрыт, с 1934-го в нем размещался Музей Москвы. Несмотря на то что в 1992 году власти города передали храм Русской Православной Церкви в безвозмездное пользование, в течение 19 лет музей продолжал находиться в церковном здании.

С октября 2010 года православная община вуза каждое воскресенье собиралась для молитвы у алтарной части храма на улице. В мае этого года мэр Москвы Сергей Собянин принял решение о начале реставрации храма и переводе из церковных зданий запасников музея в Провиантские склады.

Церковные и светские СМИ: обмен опытом

МУРМАНСК. Открытый форум «Православные и светские СМИ: точки соприкосновения» прошел в начале октября в Мурманской и Мончегорской епархии.

Организатор форума, Издательский центр епархии, ставил перед собой задачи: повысить интерес СМИ к жизни и служению Русской Православной Церкви, содействовать укреплению ее сотрудничества со светскими журналистами, пишущими на церковные темы, улучшить качество публикуемых материалов в епархиальных и приходских изданиях, сайтах.

«Средства массовой информации — это тоже поле духовной брани, здесь четко различим дух времени. Какой он? Божий, Христов? “Да” не ответишь. Человеческий, искажен-

ный грехом... А два главных источника греха — плоть и гордыня, причем гордыня имеет много образов, и бороться с ней труднее, чем с плотью. Предназначение СМИ видится в том, чтобы помочь войти человеку в полноту истинной жизни, которая со Христом», — сказал на открытии форума архиепископ Мурманский и Мончегорский Симон.

Идея проведения форума у руководителя информационно-издательского отдела епархии Надежды Большаковой возникла после поездки в Москву на фестиваль православных СМИ «Вера и слово». При благословении и деятельной поддержке архиепископа Симона в Мурманске собрались журналисты православных и светских изданий, писатели из самых разных регионов страны. Были даже зарубежные гости.

«Среди наших читателей практически нет тех, кто равнодушен к вопросам веры, — отметила в своем выступлении редактор газеты “Сёр-Варангер” из Киркинеса (Норвегия) Ранди Андреассен. — Христианское наследие глубоко в наших корнях. После пожара в Трифоновом Печенегском монастыре 23 июля наша газета призвала к благотворительной акции, в ходе которой уже собрано 130 тыс. крон на восстановление православного монастыря».

При подготовке использованы материалы Нижегородской, Новосибирской, Архангельской епархий, Полтавской епархии Украинской Православной Церкви, сайта Свято-Елисаветинского монастыря, белорусского православного портала sobor.by, агентства «Интерфакс», Патриархия.ги, Фонтанка.ру.

О наиболее значимых и интересных событиях на вашем приходе, в вашей епархии вы можете написать в редакцию по адресу: 119435, Москва, ул. Погодинская, д. 20, корп. 2, или по электронной почте info03@gor.ru с пометкой «Новости епархии».

У БОГА ЗЭКОВ НЕТ, А ЕСТЬ ЖИВЫЕ ДУШИ

ЦЕРКОВЬ И ОБЩЕСТВЕННЫЕ ОРГАНИЗАЦИИ ОПРЕДЕЛИЛИСЬ С ТАКТИКОЙ ПОМОЩИ ОСУЖДЕННЫМ

По благословению Святейшего Патриарха в России уже несколько лет проводится День милосердия и сострадания ко всем, во узах и темницах находящимся. 14 октября, в праздник Покрова Божией Матери, его отмечают в Москве, Екатеринбургской, Самарской и Йошкар-Олинской епархиях. Но сбор пожертвований для осужденных — половина дела. Не менее важно помочь им вернуться в общество нормальными людьми. О проблемах и задачах ресоциализации «во узах находящихся» размышляли духовенство, представители Минюста РФ и общественных организаций на всероссийской конференции «Социальная реабилитация заключенных в понимании гражданского общества и РПЦ».

Ресоциализация «вне закона»

В России ежегодно освобождаются из заключения около 300 тыс. человек. Большинство из них не имеет своего жилья и семьи, работы и востребованной профессии. Работодатели не встречают их с распростертыми объятиями. Плюс заболевания, полученные в местах лишения свободы. Не имея возможности решить проблемы быта и трудоустройства, более трети освободившихся вновь совершают преступления. Однако в Госдуме РФ не спешат рассматривать закон о реабилитации и ресоциализации лиц, отбывших наказание. И хотя в некоторых регионах действуют местные программы помощи, основная работа по-прежнему лежит на плечах общественных организаций и Церкви.

По данным представителя Общественной палаты России Марии Каннабих, лучше всего с помощью бывшим осужденным на местном уровне справляются Республика Башкирия и Красноярский край. Там на региональном

уровне действуют законодательные акты, благодаря которым бывшие осужденные могут получить помощь в восстановлении здоровья и документов, в поиске жилья и работы. В некоторых колониях перед освобождением можно воспользоваться терминалом, чтобы узнать о существующих в регионе трудовых вакансиях. Например, в Красноярском крае это снизило рецидивную преступность с 40 до 5%. Около ста тысяч заключенных заочно обучаются востребованным сегодня профессиям. «Однако 70% вышедших на свободу нужна помощь в

трудоустройстве и 60% — в решении бытовых вопросов», — отметила Мария Каннабих. «Реабилитационные центры есть также в Новосибирской, Ростовской, Воронежской, Чувашской и Ярославской областях, в Пермском крае. Но в масштабах страны это очень мало», — считает советник Общественной палаты Виталий Полозюк. По его мнению, кардинально решить проблему может только принятие федерального закона.

Не друзья, но не враги

Как решаются аналогичные проблемы на Западе, рассказала исполнительный региональный директор по странам России, Украины и Белоруссии неправительственной организации «Международная тюремная реформа» Виктория Сергеева. В странах Европы в соответствии с принятым на государственном уровне законодательством работа с заключенными начинается уже на стадии следствия. Она состоит из нескольких направлений и, в частности, ведется с семьями осужденных,

СПРАВКА

Каждый пятый житель страны становится жертвой преступления, только 4% из них удается полностью возместить понесенный ущерб. Дети и подростки совершают до 8% всех преступлений. Только пять из ста осужденных детей социализируются и возвращаются в общество.



с их жертвами, в нее активно включены волонтеры. Отличается и атмосфера в местах лишения свободы. Если в России, по словам Виктории Сергеевой, это атмосфера страха и подчинения, то в тюрьмах Европы к осужденным относятся более человечно. Нет, сотрудники тюрьмы им не друзья, но и не враги.

Десятина верных

«Около 10% (восемь тысяч человек) отбывающих наказание в местах лишения свободы состоят в православных общинах, и Церковь не имеет права оставить их без поддержки, когда они выйдут на свободу, — считает председатель Синодального отдела по тюремному служению епископ Красногорский Иринарх. — Однако приоритетом здесь должна стать не материальная, а психологическая, юридическая и социальная помощь». В частности, Синодальный отдел по тюремному служению представил на рассмотрение Святейшему Патриарху концепцию по реабилитации и ресоциализации бывших осужденных. Она включает помощь как взрослым, так и детям на базе приходов и монастырей, где для этого имеются человеческие и материальные ресурсы. Епископ Красногорский Иринарх сообщил ЖМП, что в Юго-Западном округе Москвы в

одном из храмов уже готовится к открытию такой центр. Если его опыт окажется удачным, он будет распространен на другие епархии.

Пока же помощь освобожденным осужденным Церковь по большей части оказывает по личной инициативе и возможностям священнослужителей. Только она измеряется не процентами, а спасенными душами.

История Евгения

Евгений обратился к вере, будучи в заключении. «После освобождения идти мне было некуда, мой дом продали вместе со мной, пока я отбывал наказание», — рассказывает он. Его приютил батюшка, окормлявший колонию, где сидел Евгений. Подлечившись и восстановив документы, Евгений приехал в Москву в поисках лучшей жизни. Долго искал работу, брался за всё. Несколько раз его обманывали (не платили за работу и выгоняли со съемной квартиры), но он нашел в себе силы не отчаиваться. В конце концов он создал свой бизнес, купил жилье, женился, его дочери год. Его сердце не ожесточилось. Евгений помогает таким, каким еще недавно был он сам, найти свое место в жизни. И искренне благодарен священнику, который поддерживал его всё это трудное время.

Рекруты преступного мира

По данным епископа Красногорского Иринарха, 700 тыс. детей в стране — это социальные сироты или лишены попечения родителей. «Ежегодно армия беспризорников увеличивается на 130 тыс. детей, подпитывая преступную среду. В 2009 году в Москве выявлено 7 000 так называемых уличных детей, на каждый крупный город России их приходится до 2 000», — отметил докладчик. Не в силах изменить причину этой ситуации общество вынуждено работать с ее следствием — осужденными детьми.

Опыт этой работы поделилась директор Центра социальной адаптации святителя Василия Великого (Санкт-Петербург) Юлиана Никитина. Центр занимается с детьми, которые находятся под следствием или имеют условные сроки. Наряду с этим в Колпинской воспитательной колонии был открыт реабилитационный центр для подростков, уже отбывающих наказание. Его сотрудники разработали и начали внедрять уникальную методику, разрушающую привычную для зоны систему взаимоотношений, основанную на страхе, насилии и воровских законах. Это позволило бы перевоспитать и вернуть обществу десятки и даже сотни оступившихся детей.

К сожалению, в настоящее время этот проект заморожен. Камнем преткновения стал один из основных пунктов программы, предусматривающий пребывание сотрудников центра в колонии круглосуточно, с чем руководство ФСИН согласится не может.

Сегодня Церковь также активно работает в общественных наблюдательных комиссиях (ОНК). Об этом рассказал председатель епархиального отдела по тюремному служению Красноярской епархии протоиерей Александр Косов. Такая форма работы позволила представителям Церкви расширить круг осужденных, нуждающихся в духовной и правовой помощи.



Поскольку священник не всегда имеет возможность в той же Красноярской епархии посещать осужденных и заниматься решением их проблем, если те находятся в тысяче километрах от места его служения. Но в рамках сотрудника ОНК это стало реальным. Кроме того, в отсутствие законодательного статуса тюремных священников администрация колонии вправе отказать осужденному или подследственному во встрече со священником. Но если батюшка — представитель ОНК, такой отказ уже невозможен.

В кулуарах участники конференции сетовали, что времени на все вопросы,

которые следовало бы обсудить, очень мало. В частности, один из них — это неопределенность места Русской Православной Церкви в уголовно-исполнительной системе (УИС). В стране идет судебная реформа, но в ее концепции статус религиозных организаций прописан очень невнятно. «Для эффективной работы у православного священства должен быть правовой статус, техническая и методическая база, без этого работать невозможно. Думаю, можно было бы поговорить, как изменить эту ситуацию», — заявил ЖМП завсектором тюремного служения отдела Санкт-Петербургской епархии по взаимодействию с Вооруженными

силами и правоохранительными учреждениями протоиерей Олег Скоморох.

Конференция выработала ряд положений, которые определяют дальнейшую совместную работу Церкви и общественных организаций по ресоциализации осужденных. В частности, признать духовно-нравственную реабилитацию основным компонентом социальной адаптации. Разработать программу ресоциализации, которая будет представлена в Минэкономразвития для выделения государственной поддержки некоммерческих организаций, занятых в сфере УИС. Возобновить работу пилотного проекта в

Колпинской воспитательной колонии. Этот уникальный опыт может быть распространен в масштабах всей страны. Предложить существующей в правительстве РФ рабочей группе по пробации (проблемам реабилитации осужденных) рассмотреть вопрос создания в воспитательных колониях реабилитационных центров, оказывающих помощь на всех стадиях пребывания в местах лишения свободы и после освобождения. Это позволит понять, какие механизмы, в частности используемые Русской Православной Церковью, в работе с осужденными наиболее эффективны. Внести в Минюст РФ предложения по разработке нормативно-правовой базы с целью финансирования этих реабилитационных центров и т.д.

Как сообщила ЖМП Мария Каннабих, из-за отсутствия в стране государственного механизма реабилитации само общество берет на себя задачу по его созданию. Но для этого необходимо объединиться, скоординировать усилия и решить, как действовать. Причем к этой работе нужно привлекать как можно больше неравнодушных людей. Только в этом случае возможны перемены к лучшему.

«Для священнослужителей сегодня уже недостаточно заниматься только пастырским окормлением, задачу ресоциализации освободившихся осужденных поставила перед нами сама жизнь», — подвел итоги конференции епископ Красногорский Иринарх. Эта встреча полезна не только обменом информацией, но и координацией, развитием общей работы, в которую включены и Общественная палата России, и ОНК, и общественные советы при региональных структурах ФСИН. Все, кто готов вместе с Церковью заниматься восстановлением личности осужденных и способствовать их нравственному выздоровлению.

Алексей Реутский

Протоиерей Александр Григорьев:

СИСТЕМА ИСПОЛНЕНИЯ НАКАЗАНИЙ ВСЁ ЕЩЕ ЯВЛЯЕТСЯ ШКОЛОЙ ПРЕСТУПНОСТИ

Для тех, кто занимается в Церкви тюремным служением, протоиерей Александр Григорьев мог бы быть наглядным учебным пособием. Ему довелось сначала окормлять заключенных в женской колонии, затем по зову сердца он пришел служить в петербургские «Кресты», где, благодаря его трудам, не только началось восстановление храма Александра Невского, возобновлены богослужения в нем, но и значительно улучшились условия содержания подследственных. О том, как пастырю устоять, если он каждый день сталкивается с самыми страшными человеческими грехами, отец Александр рассказал «Журналу Московской Патриархии».

— Отец Александр, ваше прошлое выступление в прессе в 1999 году, когда вы впервые познакомились с невыносимыми условиями жизни заключенных, закончилось визитом в исправительное учреждение с проверкой комиссии Евросоюза и Президента Владимира Путина. А что бы вы хотели изменить в тюрьме сейчас?

— Поначалу, когда я в 1999 году только пришел служить в СИЗО «Кресты», там действительно были жуткие условия. Много изменилось, конечно, сейчас уже нет такого, чтобы по двенадцать человек в восьми метрах сидели, а лучше сказать, стояли... Реформа в СИЗО, которую тогда провел Владимир Путин, принесла плоды. Но недавно вновь появилась тенденция увеличения числа заключенных. К чему это может привести, я уже видел своими глазами: люди раньше спали в камере в три смены.

Я положительно отношусь к изменениям, которые готовит ФСИН и Министерство юстиции, чтобы за мелкие правонарушения давали не реальный



срок лагеря, а исправительные работы. Известно, как опускается человек, который сидит в камере и абсолютно ничего не делает. В том же следственном изоляторе люди могут находиться несколько месяцев, а то и лет, заодно приобретая привычки и мышление закоренелого уголовника.

Вообще страшно, что по-прежнему есть целая субкультура «тюремных» людей, она никуда не девалась с советского времени. И реалии нашей жизни способствуют дальнейшему успешному существованию этого сообщества.

Кроме того, сейчас очень многие лишаются работы и жилья, становятся бездомными. Им деться абсолютно некуда. Так вот, просто массовым явлением стало то, что «бомжи» перед зимой совершают какое-нибудь правонарушение, чтобы пережить холода в заключении, ведь там у них есть кров и питание. Так что осенью в следственных изоляторах и тюрьмах просто наплыв «посетителей». Если посчитать, сколько средств государство тратит на следствие, суды, охрану и еду — то ока-



жется, что за эти деньги дешевле было бы дать им социальное жилье, работу или пособие.

Очень большая часть нашего общества отличается абсолютной дикостью. И эта дикость пронизывает все стороны жизни, причиняет личности огромные моральные страдания. Преступники, в большинстве своем, не знают не только заповедей Божиих, но и государственных законов, не представляют, что такое нормальный уклад жизни, не имеют никаких нравственных ориентиров. Закон воспринимается как некая обуза, ограничение человеческой свободы, а не как данная Богом заповедь. И объяснить, что нравственные нормы созданы не для того, чтобы мешать жить, а наоборот, что жизнь без них лишена смысла, чрезвычайно трудно, так как прививать это понимание нужно с детства. Поэтому я считаю, что основной аргумент в пользу преподавания Основ православной культуры в школе — это именно снижение небывало высокого уровня преступности, который есть сегодня.

— Какие у тюремного священника есть возможности, чтобы повлиять на ситуацию?

— Это звучит цинично, но если прихожане на свободе могут прийти и уйти, вполуха послушав проповедь,

то в тюрьме людям деться некуда, священник имеет возможность постоянно работать с ними. Когда я только начал служить в СИЗО, с заявлениями к начальству, чтобы участвовать в Литургии, обращалось не более двух человек в месяц. Но достаточно быстро их количество возросло до 40 человек в неделю. Подследственные рады были вырваться из тяжелой атмосферы своей камеры и побыть на службе, а если им дать газеты или книги, их будут читать от корки до корки. Когда человек попадает в заключение — его жизнь внезапно останавливается как конь на полном скаку. Помочь заполнить освободившееся время, чтобы не допускать окончательной деградации души, может священник. Поэтому главное, что он должен делать, — это просвещать, изо дня в день стараться донести самые простые знания Закона Божия. Во время церковных служб мне разрешили включать местную радиотрансляцию, и в каждой камере для 7000 заключенных были слышны слова молитвы. Также для СИЗО мы выпускаем издание «Православные кресты». Подобной газеты нет в других местах заключения, а жаль — она была бы очень полезна.

Конечно, священник должен стараться дать людям утешение. Я очень

хорошо помню свои ощущения, когда я первые годы служил в СИЗО: ты там как будто окружен атмосферой постоянного тревожного ожидания и, кроме того, можно почти физически ощущать смрад греха. Например, я никогда не забуду человека, который признался как-то мне в убийстве сразу семерых человек, хотя его судили за убийство двоих, за что ему дали пожизненное — его просто трясло всего, я, когда это увидел, вспомнил, как Каину Бог сказал: *Ныне будет проклят он от земли, стонать и трястись будет на земле* (Быт. 4, 11–12).

И в этих условиях настоящим чудом является то, что кто-то из заключенных приходит к вере, но такое бывает, и нередко. Когда в середине 2000-х годов в тюрьмах разрешили открывать окна, заключенные все не могли привыкнуть к свету и задерживали шторы. Но потом привыкли. Так и к свету Христову им трудно привыкнуть.

Священник может работать и с родственниками, родителями и женами заключенных, поддерживать их. Бывали у нас и венчания в тюрьме, и крещения. Конечно, я не благословлял пары, которые познакомились по заочной переписке — как правило, сочетались браком и венчались люди, которые до тюрьмы жили вместе.

Уникальным опытом были так называемые «совместные» Литургии, когда вместе на службе в храме «Крестов» молились и подследственные, и их родственники, и даже сочувствующие люди «с улицы». Всего собиралось до 50 человек. Это было сложно организовать, но в результате у нас в храме создавалась настоящая община. Для подследственных это могло быть последнее, что их связывало с волей, с нормальной жизнью не «по понятиям».

Пока в России реальная практическая польза в деле исправления заключенных от храмов в колониях и СИЗО не велика — я сталкивался с такими случаями, когда заключенные даже и не знали, что в исправительном учреждении есть действующий храм, то есть он формально вроде есть, но никто туда эзков не приглашает. Чтобы заключенному попасть на исповедь в следственном изоляторе, он и его родственники должны сами проявить инициативу, а также получить разрешение у администрации тюрьмы и следователя или судьи. А если нет родственников? А если он вообще не знает ничего о религии?

С другой стороны, так же, как преступники ничего не знают о нормальной жизни, так и общество отторгает их, однажды изгнав, не принимает обратно. Поэтому священники, которые имеют опыт тюремного служения, должны больше говорить об этом, выступать в прессе, на радио, телевидении и Интернете, рассказывать конкретные человеческие истории.

— **А насколько вообще готовы заключенные доверять священнику? Не считают ли его пособником тюремной охраны, который может выведать у них обстоятельства дела?**

— Тюремный народ очень суверен. И обидеть служителя культа — это табу. С другой стороны, они привыкли жить во лжи и им труднее, чем благополучному среднестатистическому

человеку, искренне покаяться. Им говорят: «Не укради!», а он в ответ: «Не пойман — не вор». Я сам всё рассказываю, ничего не выведываю, не спрашиваю, виноват или не виноват, узнаю только, по какой статье сидит.

Зная, что существует проблема понимания, я поступаю так: говорю перед исповедью проповедь целый час, не 5 и не 10 минут. Причем стараюсь рассказать по очереди обо всем: о вере, о заповедях, рассказываю жития святых, примеры из жизни. Некоторые слушатели, конечно, зевают, но все очень довольны, что служба длинная — можно отдохнуть. В то же время что-то из сказанного в их душах остается.

Например, в «Крестах» до сих пор рассказывают историю про раскаявшегося уголовника. Я был ее свидетелем. Один питерский криминальный авторитет смог порвать со своим прошлым, крестился, стал посещать церковь. Известно, что из этого «бизнеса» так просто не уходят, но ему удалось, он поселился в глуши в маленьком монастыре, жил там трудником. Но прошлое дало о себе знать: за какое-то былое правонарушение он попал в СИЗО. Там он старался не возвращаться к греху, заставил сокамерников, которые боялись его как «авторитета», бросить курить и сквернословить, убрать со стен порнографические плакаты, повесить иконы и читать духовную литературу. Сотрудники ФСИН смекнули, что дисциплина в отдельно взятой камере наладилась, и через месяц перевели его в другую камеру, чтобы он и там навел порядок. Так он сидел в изоляторе десять месяцев, «исправив» насельников десяти разных камер...

— **Когда и как вы столкнулись с пастырским «выгоранием»? Можно ли с этим явлением бороться?**

— Прошло лет пять, и я стал ощущать признаки настоящей депрессии. Хотя я обладаю крепкой нервной системой, но слышать каждый день расска-

зы о самых страшных преступлениях, которые есть из первых уст, мне было всё труднее и труднее. В какой-то момент для меня наступил предел. Сил одного человека в «Крестах» было недостаточно, ведь это самый большой следственный изолятор в Европе, раньше там содержалось под стражей около 7500 человек, теперь примерно 3000–4000. А прослужил я там более семи лет, причем служил еженедельно.

Я боролся со своим унынием молитвой. Но в результате ушел из «Крестов», так как не мог уже служить в полную силу из-за больных суставов, остался служить в обычном приходском храме. Но и сейчас я полностью не оставляю работу в СИЗО, стараюсь по мере сил помогать новому настоятелю.

Кроме того, ко мне приходят те, кому за годы моего тюремного служения удалось воцерковиться. Их судьбы далеко не безоблачны. Но сам факт существования таких людей немало укрепляет не только меня, но и других тюремных священников. У меня есть случай, когда бывший ээк стал монахом. Еще один мой прихожанин, который отсидел 13 лет, сейчас сам занимается помощью заключенным. Женщина-наркоманка, освободившись из колонии, познакомилась на моем приходе со своим будущим мужем, сейчас у них трое здоровых детей...

Думаю, что проблем со здоровьем и так называемого выгорания не избежать, если действительно работать с заключенными не формально, изредка совершая Литургию и не вдаваясь в подробности всего происходящего в тюрьме, а добросовестно, с полной самоотдачей.

На мой взгляд, краткий опыт тюремного служения был бы полезен каждому священнику. Если бы молодые пастыри приходили в тюрьмы, хотя бы два-три раза в год, если бы это было для них обязательным, они по-



знакомились бы с психологией заключенных и им было бы проще постигать, какие истоки в основе проблем дивантного (преступного) поведения современного человека и как их можно преодолевать, не отгораживаясь от реальности.

Конечно, нельзя рассчитывать только на личную инициативу и энтузиазм священника и надеяться, что он окажется подвижником. Если бы как в европейских тюрьмах должность тюремного пастыря была штатной и ему платили зарплату, желающих служить в тюрьмах было бы больше.

То, что мне удалось восстановить храм в «Крестах», — не только моя заслуга, там нашлись и жертвователи, и власти после приезда Владимира Путина подключились... Далеко не везде повторить такое возможно. А ведь помимо собственно ремонтных работ в тюремном храме нужны средства на покупку облачений, убранства, свечей, кагора, духовной литературы для библиотеки, средства на помощь заключенным. Не может все это держаться на личном энтузиазме, иначе это будет

уровень художественной самодеятельности. Когда на епархиальном собрании спрашивают: «Кто хочет служить в тюрьме?» В ответ — молчание... А нерегулярные службы и эпизодические беседы «для галочки» не способны ничем помочь в тюрьме, в таком сложном вопросе, как духовное окормление заключенных, просто необходима строгая системность действий.

— Что вам дало служение в тюрьме в духовном плане?

— Близкое общение с заключенными для меня было своеобразным опытом трезвения, избавления от иллюзий. Наверное, я в тюрьме стал более терпимым к людям, избавился от стереотипов, свойственных всем нам, ведь мало кто действительно верит в исправление преступников. А Господь нам показывает, что все возможно: на примере благоразумного разбойника.

Хотя невозможно измерить число действительно искренне покаявшихся, но, снова вспоминая преступника Каина, мы видим, что Бог ограничил его наказание тем, что сделал ему знамение: *чтобы никто, встретившись с ним, не убил его* (Быт. 4, 15). Вот вам аргумент против смертной казни — каждому дается время для покаяния.

— А как вы относитесь к идее тюремного заключения как возможности для духовного покаяния, которую выразил в камне архитектор при проектировании «Крестов» в начале XX века?

— Конечно, было бы лицемерием говорить сейчас о том, что люди исправляются благодаря тюрьме. Такие радужные перспективы нам в России пока и не снились, и виноват в этом совсем не архитектор Антоний Осипович Томишко, который построил действительно уникальное здание, сделавшее в том числе легче участь многих заключенных в прошлом веке.

Сегодня система исполнения наказаний все еще является школой

преступности. Многие десятилетия нас окружала постоянная ложь. Этот способ насильственного управления людьми и государством был глубоко порочен, в результате люди перестали верить в закон. Помните, Никита Хрущев обещал показать последнего попа и последнего преступника? Священники, к счастью, не перевелись, однако уровень преступности в России превышает уровень преступности в Западной Европе в 30 раз.

Мы должны полностью отказаться от навязывания нам атеистического мышления, отказаться от самой мысли, что обучение и воспитание возможно вне нравственных норм. Помню, в учебном классе «Крестов» для несовершеннолетних на самом видном месте висела анатомическая карта внутренностей человека, раскрашенная кроваво-красным цветом. Я спрашивал начальство, зачем они повесили эту карту? Не для того ли, чтобы подростки знали, куда лучше ударить ножом? А лучше бы повесили десять заповедей!

Кстати, в настоящее время рассматривается вопрос о придании зданию «Крестов» статуса памятника архитектуры местного значения. Нужно провести исследования состояния кирпичной кладки, конструкций, инженерных сетей, не подвергавшихся капитальному ремонту более 100 лет. Условия эксплуатации этих зданий запрещают использование водосточных труб. Как следствие — разрушение кирпича от воды. Но с трудом представляется, как возможно провести такой ремонт. Количество заключенных здесь все равно превышает существующие нормы в два-три раза. Несколько лет назад началось строительство следственного изолятора «Новые Кресты» в Колпино, но там даже не проектировали церковь, да и неизвестно, когда его построят.

Беседовала Антонина Мага



Подписка-2012

www.jmp.ru/podpiska

Журнал Московской Патриархии – официальное издание Русской Православной Церкви.

Полезная и интересная информация: новости, репортажи, интервью, документы, комментарии и аналитика для духовенства и мирян.

Журнал представляет все многообразие церковной жизни на канонической территории Московского Патриархата.

Специальные проекты 2012 года:

- видеоприложение к журналу с проповедями и выступлениями Святейшего Патриарха Кирилла (совместно с «ТВ-Пита»)
- специальное приложение «Новые литургические тексты»
- ежеквартальный журнал, посвященный вопросам проектирования, строительства, реставрации и содержания храмов.

Стоимость подписки

Получение в издательстве:

	1 экз.	6 мес.	1 год
1–9 экз.	120 р.	720 р.	1440 р.
10–99 экз.	110 р.	660 р.	1320 р.
От 100 экз.	105 р.	630 р.	1260 р.

Доставка по почте через издательство:

	1 экз.	6 мес.	1 год
1–10 экз.	160 р.	960 р.	1920 р.
10–99 экз.	150 р.	900 р.	1800 р.
От 100 экз.	145 р.	870 р.	1800 р.

Годовая подписка:

для ближнего зарубежья – 2500 р.

для дальнего зарубежья – 100 долл. США

Тел.: +7 (499) 246-4879

Подробности на сайте: www.jmp.ru





Государственный научно-исследовательский институт реставрации (ГосНИИР) объявил о завершении 30-летних работ по сохранению росписей выдающегося русского иконописца Дионисия в соборе Рождества Пресвятой Богородицы Ферапонтова монастыря. Научно-исследовательские и реставрационные работы в монастыре велись с 1981 года особым методом, разработанным специально для росписей Дионисия.

В восстановлении древних фресок участвовали несколько отделов Института реставрации, в том числе специалисты по музейной климатологии, биологи, физики, химики. Им помогали сотрудники Государственного института искусствознания, Межобластного научно-реставрационного художественного управления (Москва), Вологодского историко-архитектурного и художественного музея-заповедника.

Удивительна судьба ферапонтовских фресок. Созданные Дионисием и его двумя сыновьями в 1502 году, они впоследствии ни разу не обновлялись и дошли до нас фактически в своем первоизданном виде. Площадь стенописи собора составляет около 600 м².

Других сохранившихся стенописей Дионисия нет. Более того, после разрушения фашистами знаменитых новго-

ФРЕСКИ ДИОНИСИЯ: ВТОРОЕ РОЖДЕНИЕ



родских храмов XII–XV веков росписи собора Рождества Богородицы остались единственным полностью уцелевшим ансамблем фресок Древней Руси. В 2000 году Феропонтов монастырь был включен в список объектов Всемирного наследия ЮНЕСКО.

Через сто лет

Начало изучению росписей Дионисия было положено ровно сто лет назад, в 1911 году, когда вышла монография Василия Георгиевского «Фрески Феропонтова монастыря» — первое исследование подобного рода, за которым сразу последовало множество других. Георгиевский призывал общественность сберечь стенные росписи, оказавшиеся в довольно печальном положении.

«Обветшавший, заброшенный в течение двух столетий храм грозит рухнуть, и тогда этот единственный сохранившийся в такой значительной полноте драгоценный памятник славного прошлого нашего искусства может безвозвратно погибнуть», — предупреждал исследователь.



Директор ГосНИИР Александр Трезов

Видимо, именно в такой «заброшенности» собора, его затерянности в вологодских лесах и заключался особый о нем Промысл Божий. Директор Института реставрации Александр Трезов утверждает, что возможность сохранить дионисиевские фрески без искажений, никак не вторгаясь в работу иконописца, появилась только в наши дни. «Если бы реставрация состоялась, скажем, в XIX веке, то можно с уверенностью сказать, что росписи

были бы в значительной мере испорчены», — говорит ЖМП Трезов.

Директор ГосНИИР приводит еще один удивительный факт: всё это время в Феропонтовом монастыре трудились одни и те же люди, бригада за 30 лет практически не менялась. По словам Трезова, это идеальный случай для реставрации памятника.

Сам Александр Викторович впервые вышел на работу в Институт 2 января 1980 года, и с того времени его деятельность в НИИ также постоянно и неразрывно связана с Феропонтовым. Бесконечные поездки, совещания, размышления, встречи... Он говорит, что оставил в этих местах полжизни, частичку своей души. Точно так же и многие другие его коллеги.

А кто-то и всё свое здоровье оставил здесь — долгое время приходилось работать в сыром, неотопляемом помещении.

Феропонтов — истинная жемчужина

В архивах Кирилло-Белозерского историко-художественного музея-за-

СПРАВКА

Биографические сведения о Дионисии, сохранившиеся в летописях, довольно скудны. Упоминание о нем, в частности, есть в житии святого Пафнутия Боровского и на страницах Патерика Иосифо-Волоколамского монастыря. Летописцы характеризуют Дионисия как «преизящного, мудрого и превосходящего всех в таком деле иконника».

Он родился приблизительно в 1450 году, умер около 1520 года. Известно, что он имел двух сыновей-иконописцев — Феодосия и Владимира и третьего сына Андрея.

Жизнь и творчество Дионисия пришлось на эпоху становления централизованного Русского государства и освобождения русских земель от татаро-монгольского ига. Это было время грандиозного строительства. В Кремле при Иване III заново возводились Успенский и Благовещенский соборы, была построена церковь Ризоположения.

Духовный подъем, сопровождавший все эти события, нашел отражение и в творчестве Дионисия. Он пишет иконы для Успенского собора Кремля и Вознесенского монастыря, для воложских монастырей: Павло-Обнорского, Спасо-Прилуцкого, Кирилло-Белозерского. Росписи Дионисия украшают Пафнутьев-Боровский монастырь под Калугой, Иосифо-Волоколамский монастырь под Москвой, Чигасов монастырь в Москве...

«Стоя во главе целого ряда иконописных артелей, сначала один, а затем при помощи своих талантливых детей, он в течение 30 лет неутомимо работает на громадном пространстве почти всей обширной тогдашней Московской Руси», — писал о Дионисии Георгиевский. Иконописец продолжал и развивал наследие своего прославленного предшественника Андрея Рублева. В 1502 году Дионисий был приглашен со своей бригадой для росписи первого каменного собора Ферапонтова монастыря, возведенного ростовскими зодчими к 1490 году. Эта работа фактически завершила его творческий путь. Уже через несколько лет во главе артели иконописцев стал сын Дионисия.





Архиепископ Вологодский и Великоустюжский Максимилиан

ОН ВСЕЦЕЛО ОТДАЛСЯ СЛУЖЕНИЮ БОГУ И ЛЮДЯМ

Этот непревзойденный шедевр древнерусского искусства создан Дионисием для Церкви, в лоне Церкви, на опыте Церкви. Роспись является вершиной творчества Дионисия и удивительной высотой богословия в красках. Его современник преподобный Иосиф Волоцкий писал:

«... что невозможно видеть телесными очами, мы духовно созерцаем через иконное изображение».

Не так давно был издан акафист Божией Матери, иллюстрированный фресками Дионисия. Текст акафиста является эталонным в гимнографии, а фрески по своему богословскому осмыслению акафиста и мастерству исполнения не уступают мастерству автора акафиста. Здесь мы видим удивительное сочетание творения двух великих мастеров — мастера слова и мастера образа.

Что позволяло нашим предкам достигать столь высокого мастерства? Что подвигало их на великие труды по созданию таких шедевров? Ответ на эти вопросы мы можем найти в тексте настенной летописи, где Дионисий смиренно обращался к Богу: «О, Владыко! Христе, всех Царю... избави, Господи, мук вечных». Целью своего труда он видел награду в вечности, которую надеялся получить через прощение своих грехов за труды не ради своей корысти или временной славы на земле, а ради славы Божией. В этом проявилась его вера и мудрость.

Мне вспомнился случай, вернее сон, который видел преподобный Варсонофий Оптинский. Однажды вечером он молился об упокоении Александра Сергеевича Пушкина и заснул с мыслью о нем. Видит сон. В степи стоит дом. Вместе с народом он вошел в этот дом, где в зале наверху стояло множество людей. Все их внимание сосредоточено на поэте, который декламировал что-то из «Евгения Онегина». Затем Пушкин оставляет зал и преподобный последовал за ним. Выйдя из зала, Пушкин обернулся к нему и сказал: «Слава? На что она мне здесь?» Грустно покачал головой и тихо пошел по степи.

Пушкин... Великий талант. Могучий ум. Хотя он стремился к небу, но не мог оставить и землю. Его не оставлял навык повиноваться своим греховным привычкам и жить для своего удовольствия, чем и притягивал к земле. Подобно могучему орлу с перебитыми крыльями он рвался в небеса, но не мог оторваться от земли и влачил по ней. Его не оставляли стремления к земной славе, которая в вечности оказалась не нужной.

Дионисий избрал иной путь — путь, ведущий к небу, и шествовал по нему без колебаний и сомнений. Это путь очищения своего сердца от зависти, гордости, обидчивости, злопамятности, то есть борьба с греховными слабостями и пороками. Он всецело отдался служению Богу и людям талантом, полученным свыше. Он преумножал талант своими упорными трудами, с надеждой получить душевную пользу от трудов. Господь, взирая на его усердные подвиги, благословлял его труды и помогал очищению души и умножению таланта. Известный композитор Глинка говорит: «Чтобы создать красоту, надо самому быть чистым душой».

Впервые я увидел чудесные фрески Дионисия более 20 лет назад, когда все стены и столпы собора были окутаны деревянными лесами. По строительным лесам мне удалось без особых затруднений подняться до купола и насладиться совершенством мастерства иконописца. Пробыв в соборе довольно времени, я покинул его преисполненный возвышенных мыслей и чувств, навеянных фресками Дионисия. Тогда я искренне сожалел, что великое духовное сокровище было доступно единицам. Сейчас, благодаря упорным трудам мастеров-реставраторов, в любое время года мы можем созерцать прекрасное творение Дионисия-иконника, впечатляющее своей духовной силой и художественным совершенством, во всей первоизданной красоте.





поведника хранятся книги посещений Ферапонтова монастыря, в которых, начиная с 1911 года, оставляли свои записи те, кто побывал в обители. Как видно из них, помолиться в соборе и полюбоваться его красотой приезжали люди самых разных профессий и положения, миряне и духовные лица.

Вот одно из таких свидетельств от 8 сентября 1958 года: «О фресках Рождественского собора написано много восторженных и красивых слов. Но все эти слова, вместе взятые, не в состоянии выразить и малой доли того впечатления, которое производит непосредственное знакомство с ними. Мы видели много памятников древнерусского искусства; каждый из них хорош по-своему. Ферапонтов — истинная жемчужина среди них. Ф. Богуславский, Романов (Москва)».

Ферапонтов монастырь был осно-

ван в 1398 году выходцем из Москвы монахом Ферапонтом. Работа в этой обители стала вершиной в развитии таланта Дионисия.

Главный цвет росписей, голубой, символизирует небесный свет. Фрески насчитывают около 300 сюжетов и отдельных фигур и занимают почти все поверхности стен, сводов, столбов, оконных и дверных откосов собора. Ключевой темой стенописи является цикл иллюстраций к тексту Акафиста Божией Матери — прославление Пресвятой Богородицы.

В восточном люнете храма Пречистая Дева изображена как защитница Руси — Она стоит с Покровом в руках на фоне стен древнего Владимира в окружении людей в русских костюмах.

Любопытно, что, как отмечают со-

ставители «Иллюстрированного словаря по иконописи» Виктор Атапин и Алексей Семин, богородичные темы в русских церквях раннего периода почти не встречаются. Они были популярны в южнославянских — болгарских и сербских церквях.

Реставраторы отмечают, что, несмотря на сложные климатические условия русского Севера, росписи собора дошли до нас в хорошем состоянии. Во многом это было связано с высоким уровнем мастерства иконописцев.

«Конечно, природные катаклизмы каким-то образом повлияли на их состояние, но, слава Богу, антропогенное, человеческое воздействие на них было минимальным. За 500 лет столько всего было, но всё это как-то обходило стороной святое место», — говорит Александр Трезвов.



Работали с микроскопом

Для начала росписи в соборе нуждались в расчистке, и были разработаны специальные составы для удаления загрязнений. По словам завсектором полихромной скульптуры Института реставрации Николая Брегмана, сотрудники НИИ «предлагали только консервацию» древних фресок и не стали ничего восстанавливать в красочном слое. То есть сделали всё, чтобы можно было увидеть сохранную живопись без новой краски.

Директор ГосНИИР поясняет, что в структуре института есть специализированный отдел по монументальной живописи, к компетенции которого и относятся стенные росписи. Есть также отдел станковой темперной живописи, который занимается реставрацией икон.

«Впервые в институте, а может быть, и вообще в нашей стране, за реставрацию настенной живописи взялись “иконники”. И они некоторые методы, которые применяются при реставрации икон, перенесли на стену», — рассказывает Трезвов.

Почему это произошло? Дело в том, что способы укрепления монументальной (настенной) живописи в ходе реставрации предусматривают тотальную пропитку всего красочного слоя укрепляющими составами. Зачастую это приводит к нежелательным последствиям, а именно к образованию на поверхности плотной корки, отрыву от слоя штукатурки красочного слоя и в конечном счете к уничтожению последнего.

Коллектив реставраторов, работавший в Ферапонтове под руководством художника-реставратора высшей

категории Ольги Лелековой, сумел доказать, что в данном случае такого тотального, сплошного укрепления росписей не требуется.

В результате каждый миллиметр из 600 м² стенописи был рассмотрен в микроскоп и очищен от пыли и копоти. Специальным клеящим составом обрабатывались точно, по мере необходимости, только отдельные мельчайшие красочные фрагменты.

«Точно так же, как мы всегда работаем над иконами, с той лишь разницей, что здесь было 600 м². Впервые микроскоп был применен во время работы на лесах и достаточно в большом объеме; каждую частичку надо было изучить, подвергнуть строжайшему анализу», — говорит Трезвов. И становится понятным, почему работы в монастыре велись 30 лет.

Исследователям удалось также определить состав красок, которыми работал Дионисий (они были привозные), и технологию исполнения росписей. Кроме того, были прочитаны многочисленные надписи на фресках.

Хранители собора и государство

Хранитель собора Рождества Богородицы — особая должность, традиция. Можно сказать, что в советское время собор, да и весь монастырский комплекс, выжил и сохранился благодаря самоотверженному труду его смотрителей.

После закрытия монастыря в 1929 году хранителем его древних сооружений была назначена одна из бывших послушниц обители — Любовь Легатова, прослужившая на этом посту до 1948 года. С 1948 по 1978 год хранителем монастыря-музея был Валентин Вьюшин. Как и его предшественница, он был одновременно смотрителем, сторожем, уборщиком, дворником, экскурсоводом. И Легатовой, и Вьюшину посвящены десятки записей в

«Книгах посещений» со словами благодарности и одновременно призывами к властям обратить внимание на состояние памятника.

Вот, например, что писал старший научный сотрудник Института истории Академии наук СССР профессор Н. Устюгов 30 июля 1961 года: «До сих пор еще не создано настоящих условий для обозрения и изучения фресок Дионисия. Министерство культуры СССР и его органы на местах очень мало уделяют внимания Ферапонтовскому музею: достаточно указать, что штат музея состоит из одного человека — энтузиаста своего дела Валентина Ивановича Вьюшина, который совмещает обязанности хранителя музея, руководителя экскурсий, сторожа и дворника и получает за всё это зарплату дворника — 30 рублей в месяц. Положение — явно нетерпимое».

К сожалению, и сегодня защитники национального достояния вынуждены говорить о невнимании со стороны властей. По словам сотрудников ГосНИИР, реставраторы работали в Ферапонтове «за копейки, на энтузиазме». Поддержка со стороны государства была минимальной.

Особый микроклимат и мониторинг

За последние 30 лет ситуация изменилась: многое сделано. Одно из главных достижений — создание в соборе особого микроклимата, обеспечиваю-



Хранитель собора
Рождества Богородицы Елена Шелкова

щего сохранность стенописей. Необходимые для фресок температуру и влажность удается поддерживать благодаря устройству обогреваемых полов.

В задачи нынешнего хранителя собора Елены Николаевны Шелковой входят ежедневные осмотры фресок и наблюдения за температурно-влажностным режимом, который можно регулировать с помощью установленных датчиков. Система контроля фиксирует показатели температуры и влажности воздуха каждые полчаса во всех помещениях комплекса, в том числе в одном из самых сложных мест — барабане собора.

«Мы следуем за естественным состоянием памятника, то есть не создаем комфортных температур, но поддерживаем температуру немного выше, чем в соседних помещениях и на улице. В зимнее время это где-то +3...+5°, с тем чтобы не создавать условий для замерзания влаги. Мы уже знаем поведение собора в любое время года и можем реагировать соответствующим образом», — говорит Шелкова.

Это обеспечило постоянную посещаемость собора: теперь он открыт круглый год и время его работы зависит только от графика работы музея. Даже во время аномальной жары в прошлом году собор Рождества Богородицы постоянно принимал посетителей.

Правда, многочисленные группы паломников и туристов могут осматривать фрески в жестко установленные сроки — не более 15 минут за один сеанс. Но таковы правила.

По словам Шелковой, одновременно в соборе могут находиться 15–20 человек. Весь сеанс посещения длится 30 минут, включая просмотр документального фильма о Дионисии.

Как вспоминает хранитель собора, когда-то нижние ярусы росписей были покрыты таким многовековым слоем пыли, что отдельные детали или целые

красочные фрагменты даже не просматривались. Теперь памятник не узнать.

Монастырь и музей

Сейчас в бывшем Ферапонтовом монастыре располагается Музей фресок Дионисия — филиал Кирилло-Белозерского историко-архитектурного и художественного музея-заповедника.

Архиепископ Вологодский и Великоустюжский Максимилиан регулярно бывает в Ферапонтове. По словам владыки, у Церкви с музеем сложились добрые отношения сотрудничества. В храме преподобного Мартиниана регулярно совершаются богослужения.

«Стоит отметить высокий профессионализм, грамотность и большой объем проведенных работ. В итоге мы имеем возможность видеть фрески практически в первозданном виде и во всей их красоте. Надо отдать должное и тем людям, которые самоотверженно, по собственной инициативе сохраняли это наследие в то время, когда было забвение. Например, Вьюшин», — говорит архиепископ Максимилиан.

Итоги 30-летних работ подвела международная научно-методическая конференция «Сохранение росписей Дионисия 1502 года в соборе Рождества Богородицы», прошедшая 13–15 сентября в Кириллове и Ферапонтове. В форуме приняли участие ведущие специалисты в области изучения, реставрации и сохранения древнерусской живописи.

Положительное заключение о состоянии памятника вынесла и комиссия ЮНЕСКО, посетившая год назад Ферапонтов монастырь.

Впрочем, директор Института реставрации убежден, что итоги подводить пока рано. Теперь нужно внимательное наблюдение за состоянием фресок и их изучение. Так что предстоит еще большая работа.

Сергей Стефанов

Павел Бусалаев

РЕКА ПРЕМУДРОСТИ, ТЕКУЩАЯ В БУДУЩЕЕ

ПУТЬ К ДИОНИСИЮ В ФЕРАПОНТОВ МОНАСТЫРЬ ДЛЯ МНОГИХ ПРЕВРАТИЛСЯ В ДОРОГУ К ВЕРЕ

В изучении наследия Дионисия, «иконника преизящного и мудрого», есть три взаимосвязанных направления. Для одной части исследователей — историков, искусствоведов и богословов — фрески Ферапонтова монастыря — преимущественно наше прошлое. Его «умозрение в красках», рожденное в ключевое время для становления нашего Отечества, тщательно расследуется в контексте исторической эпохи, богословских воззрений того времени, анализируется в связи с книгами русских исихастов. Изучается

его общение с преподобными отцами того времени — Иосифом Волоцким и Пафнутием Боровским, а также то, насколько повлияла школа преподобного Андрея Рублева на школу Дионисия.

Второе направление воплощают те, кто соединил в себе знание истории и владение современными технологиями. Так, реставратор прилагает серьезные усилия в каждодневной борьбе с разрушением памятника искусства. Это разрушение связано как с течением времени, так и с тем, что теперь называют «антропогенным

фактором» — действиями человека, обуславливаемыми историческими, идеологическими, хозяйственными и прочими мотивами. Я сам наблюдал, как в начале 90-х годов в соборе Рождества Богородицы Ферапонтова монастыря проходила эта кропотливая борьба за каждый квадратный сантиметр росписей. Труд реставратора подобен труду врача — это люди, наделенные властью исцелять. Они возвращают прошлое в настоящее.

Третья категория исследователей ориентирована на будущее. Это те, кто творит современное церковное искусство, которому в будущем тоже суждено стать историей нашей Церкви и страны. Это современные иконописцы и мастера-стенописцы, перед которыми стоит либо пустая белая иконная доска, либо белая, приготовленная под роспись стена храма. И о роли Дионисия в целом и его фресок в частности в становлении современного церковного искусства и его творцов хотелось бы сказать особо.

Сейчас уже с трудом вспоминаются те времена, когда зарастали березами закрытые храмы, а в монастырях активно функционировали сельхозпрофтехучилища, психиатрические лечебницы или колонии для трудных подростков. И так же трудно представить, что всякий, кто собирался учиться иконописи в те времена, был ограничен во всем: не было учителей, знания технологий, не было материалов, да и просто поддержки близких. Немногочисленные альбомы по иконописи были изучены постранично, а возможность ознакомления с полнотой православного искусства других времен и стран была доступна для уз-





кого круга специалистов. Возвещенный пророком Амосом “голод по слову Божьему” (Ам. 8, 11) распространился в полной мере и на хрупкую сферу церковных искусств.

В это время увидеть фрески Дионисия и сам Ферапонтов монастырь означало перейти черту, отделяющую тебя прежнего от тебя настоящего, обновленного познанием явления Неба на земле. И для многих дорога к Дионисию в Ферапонтов монастырь превратилась в дорогу к вере.

«Единственный сохранившийся в такой значительной полноте», по слову В. Т. Георгиевского, памятник являет нам, что Дионисий творил в единстве с учениками преподобного Ферапонта, архитекторами, построившими храм, и природой. Весь комплекс росписей Ферапонтова монастыря — преображенный Божественной благодатью Космос, явленный образ организованных силою Духа Святого «новой земли и нового неба».

Стиль Дионисия, который считался в рационалистической искусствоведческой науке советского времени перегруженным «элементами чрезвычайной помпезности, торжественности и пышности», на самом деле является подвигом просвещенного Божественной благодатью разума. И если вся древнерусская живопись является сгущением, концентрацией времени и пространства, на пике которой созерцающий зритель может, восходя от видимого к невидимому, ощутить в себе то конечное будущее, где «времени уже не будет» (Откр. 10, 6), — то фрески Ферапонтова являются предельным выражением владения Дионисием этими пространственно-временными отношениями. Поэтому именно «сгущение» пространства производит ощущение остановки во времени. И, как на фреске, Устроивший брачный пир теперь и всегда входит в среду приглашенных гостей, а не

имеющий одежды брачной теперь и всегда слугами своего Господина извергается во тьму внешнюю (Мф. 22, 1–14).

Некоторые исследователи творчества Дионисия в XX веке отмечали «нечто однообразное» в трактовке ликов. Это мнение появилось во многом из-за того, что к оценке храмового пространства подходили фрагментарно, часть рассматривалась вне связи с целым.

В отличие от своих великих предшественников, творивших в Византии и на Балканах, Дионисий предельно очищает форму от проявлений драматизма, заключая человеческие эмоции в саму структуру произведения. Фреска, в отличие от иконы, всегда более свободна в проявлении душевного мира человека. Эту возможность стенописи блестяще использует Дионисий во фресках Ферапонтова монастыря. Достаточно вспомнить взывание младенца Марии на руках Анны и Иоакима, в портале собора Рождества Пресвятой Богородицы. И, начиная с портала, Дионисий вводит молящегося, созерцающего человека, в ясную, четко структурированную систему храмовой росписи. Этот «хорошо темперированный клавир», выраженный визуально, всегда будет являться образцом строго выстроенного пространства, где все богатство частности, включая личное письмо, подчиняется идее целого, максимально выкристаллизовывая общую идею.

Трудно согласиться и с бытовавшим ранее мнением, приписывающим Дионисию «хрупкость силуэтов». Наше отечество в эпоху «стояния на Угре» было мало похоже на Италию, родину маньеризма. Кроме того, практикующий иконописец своим творчеством может на деле проверить тот или иной искусствоведческий постулат. Так, при копировании Дионисия современными иконописцами прямое следование



форме оригинала почти всегда приводит к вялости и некоторой слабости в образе. Подлинник же дышит силой и энергией, и это — преображенная божественной благодатью благородная сила высокой души. Эта сила выражается в сдержанности форм и тонком искусстве соприкосновений.

И именно в наше время необходимо не только ценить наследие Дионисия и изучать его, но и просвещать через него. Это касается не только иконописцев, но и их заказчиков, находящихся на разных ступенях как церковной, так и светской власти и ответственности. Потому что именно сейчас в церковном искусстве возникла реальная опасность подменять работу духа, ума и сердца работой рук, результатом которой становится стремительно развившаяся в последние годы коммерциализация церковного искусства. Слишком много из посеянных в годы гонений и притеснений семян на наших глазах превращается в «ботву». Стены наших храмов метр за метром покрываются избыточным «узорочьем и разнотравьем», излишней, рассчитанной на внешний эффект, декоративностью. Распространяется светская эстетика любования приемом в ущерб целостности храмового пространства, этика служения Богу и людям силами церковного искусства заменяется конкуренцией, свойственной светской художественной среде. И именно сейчас вырастает роль обновленных фресок Ферапонтова монастыря, высокий стиль кото-

рых является камертоном для современного церковного искусства — не только российского, но, благодаря развитию средств коммуникации, и мирового.

Дионисий, возглавлявший не одну иконописную дружину, в своих ферапонтовских фресках явил безусловный талант организатора и вдохновителя сложнейшего творческого процесса, великого учителя-практика. Он создал в дружине настолько целостный дух единства, что для распознавания того, кем был написан тот или иной сюжет, было необходимо не визуальное рассмотрение, а химический анализ красок. Труды мастера отчасти можно было бы сравнить с работой дирижера симфонического оркестра, разница в том, что дирижер сам не играет. Дионисий же писал сам на глазах братии многочисленных монастырей и своих учеников.

Какое это имеет отношение к современной иконописи? Самое прямое, ведь Дионисий — учитель не только тех, кто был с ним рядом в XV веке. Это обладающий вселенским масштабом учитель и наш, и тех, кто придет после нас.

Стоя в Богородично-Рождественском соборе Ферапонтова монастыря, ясно понимаешь, что нам, современным церковным художникам, до Дионисия, «как до звезды». Но именно эта путеводная звезда необходима нам, как мореплавателям древних времен, чтобы не заблудиться на морских просторах.

СПРАВКА



Павел Бусалаев занимается иконописью с 1982 г. Окончил художественно-графический факультет Московского Педагогического института. Работал в иконописных мастерских монастыря Оптиной Пустыни, преподавал иконопись в монастыре св. Иоанна Предтечи в Эссексе (Великобритания), сотрудничал со швейцарским православным богословом о. Мишелем Кено, одним из авторитетных на Западе иконоведов (часть его книг переведена на русский и немецкий языки). В настоящее время руководитель иконологической комиссии Саввино-Сторожевского монастыря.

Евгений Полищук

СПРАВКА ДОЛЖНА БЫТЬ ТОЧНОЙ

ПУТЕВОДИТЕЛЬ «МОНАСТЫРИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ» НЕ СООТВЕТСТВУЕТ ПО КАЧЕСТВУ ДАЖЕ МИНИМАЛЬНЫМ ТРЕБОВАНИЯМ

Появление нового, дополненного издания справочника, впервые вышедшего в свет еще в 2001 году, сначала, конечно, радует: подобные книги появляются нечасто, а количество обителей в Русской Православной Церкви растет. Да и внешне книга выглядит вполне достойно: солидный объем (632 с.), красочная обложка, цветные иллюстрации.

Но это впечатление скоро проходит, как только начинаешь знакомиться с книгой более внимательно. И первое разочарование связано с отсутствием в ней алфавитного указателя названий монастырей, есть только 15-страничное содержание, отражающее их положение в книге (а расположены они по епархиям, внутри которых — без всякой системы); и если читатель не знает, к какой епархии принадлежит разыскиваемый монастырь, ему придется просматривать все эти 15 страниц.

Огорчает и разноречивость в названиях обителей: они то начинаются с географического атрибута, то с собственно церковной составляющей (имя святого, название иконы или праздника), то с элемента «свято-». Кстати, о последнем: неоднократно уже отмечалось, что практика расширения традиционных названий за счет присоединения такого элемента — неопитское нововведение, не укорененное в православной русской традиции (см. книгу архиепископа Егорьевского Марка «Церковный протокол», где было рекомендовано использовать такие расширения только в названиях «Свято-Троицкий» и «Свято-Духовский», происходящих от устойчивых словосочетаний «Святая Троица»

и «Святой Дух»; впрочем, и здесь можно писать, как часто делалось до революции, Троицкий монастырь, Духовский храм и т. п.).

Неуместность добавления «свято-» особенно очевидна в справочниках, где читатель может сравнивать названия различных обителей. Так, на с. 547 данной книги описан Боголюбский мужской монастырь в г. Белополье, а на с. 53 — Свято-Боголюбский женский монастырь в пос. Боголюбово. Что должен заключить отсюда читатель: что в первом подвизаются менее благочестивые люди, не знающие о святости Боголюбской иконы Божией Матери? Зачастую указанный элемент делает названия более громоздкими, например: Свято-Богородице-Казанский Жадовский мужской монастырь (с. 397). Наконец, наличие таких элементов затрудняет составление алфавитного указателя: сходные названия будут попадать в разные места такого указателя; скажем, Свято-Успенские монастыри (их в данной книге 36) будут в одном месте списка, а просто Успенские (их 5) — в другом.

Теперь о вступлении и заключении книги: уж они-то обычно проверяются особенно тщательно. Здесь же мы находим ошибки уже в аннотации («Книга *расчитана* на широкий круг читателей»). А что касается заключения, то оно начинается с сообщения, что сейчас монастырей в нашей Церкви «около 700». Откуда взялась эта цифра? Ведь достаточно заглянуть в доклады Святейшего Патриарха Кирилла на двух последних Соборах, чтобы увидеть, что уже два



года назад их было не 700, а 800; в данной же книге описано около 750 монастырей и, стало быть, для еще примерно 50-ти из них не указаны даже названия. А ведь открытие каждого монастыря предваряется соответствующим определением Синода, все эти определения публикуются в ЖМП и легкодоступны.

Основное впечатление от самих текстов книги — разнородность стиля (то сухо описательный, то пафосно-лирический, то с уклоном в потребности конкретной обители — «нужен трактор ДТ-150» и т. п.), а также неравномерность представления сведений о монастырях. Информация об одних монастырях включает в себя только их название, адрес и имя настоятеля (настоятельницы) — таковы монастыри Екатеринодарской епархии Троице-Георгиевский и Марие-Магдалинский (с. 99), Свято-Вознесенский Краснояр-

ской епархии (с. 171), Иоанно-Предтечинский Пермской епархии (с. 316), десять (!) монастырей Кишиневской епархии (с. 590–591) и три — Бельцко-Фалештской (с. 591, республика Молдавия). В книге можно обнаружить и еще более краткое описание, состоящее только из названия и города: Знаменский женский монастырь, г. Мениль-Сен-Дени (Корсунская епархия, с. 605). (Кстати, что это за монастырь? На официальном сайте Корсунской епархии и в списке зарубежных учреждений Московского Патриархата на сайте www.patriarchia.ru такой обители нет, в этом маленьком французском городке значится только хорошо известный Скит Святого Духа, в котором подвизался, расписывал его и скончался знаменитый иконописец Григорий (Круг; †1969) и которого в рассматриваемом справочнике как раз нет.)

В других же случаях даны достаточно пространные описания обителей, порой включающие даже подробные библиографические справки (например, Иркутский Знаменский женский монастырь, с. 114–116). А бывает и так, что один и тот же монастырь описывается дважды: таковы в Сыктывкарской епархии «Мужской монастырь Рождества Пресвятой Богородицы» (с. 403–404) и «Важкурский Рождества Пресвятой Богородицы мужской монастырь» (с. 404); по тексту эти описания разнятся (одно подробное, другое — короче), и они практически следуют друг за другом (между ними вклинивается только описание Усть-Вымского Михаило-Архангельского монастыря). Другой пример: монастыри Тульской епархии Свято-Введенский Макариевский (с. 436–437) и Свято-Введенский Макарьевский Жабынский (с. 437–438), между ними также находится разделяющий их Свято-Успенский мужской монастырь (с. 437). Остается гадать, почему редактор не объединил эти почти соседствующие в книге тек-

сты, а поместил их под отдельными незначительно отличающимися друг от друга заглавиями.

В справке об одних монастырях все иноки (или инокини) перечислены поименно, о других — указано их общее число, о третьих — не указано ничего. Часто сведения по истории обители избыточны, тогда как о ее современном состоянии — минимальны. Составитель не жалеет места в справочнике для всем известных сведений (подробный рассказ о житии великомученицы Анастасии Римляныни, с. 504) и в то же время не находит возможным дать хотя бы минимальный комментарий сообщению о том, что строительство в городе Орше Богоявленского Кутеинского монастыря «благословил патриарх Иерусалимский Феофан» (с. 569), словно у нас на Руси возведение монастыря по благословению Предстоятеля другой Поместной Церкви — дело обыденное.

Между тем одна из важнейших задач редактора, тем более когда речь идет о книге-справочнике, — обеспечить единообразие представляемой информации. В рецензируемой книге нарушение этого принципа мы видим повсеместно. Так, слово «владыка» в ряде случаев почему-то начинается с прописной буквы (с. 340, 434, 495; при этом речь отнюдь не идет об именовании Патриарха Святейшим Владыкой). Часто по-разному пишутся одни и те же географические названия: то село *Волго-Верховье* и монастырь *Волго-Верховский* (с. 421–423), то — *Волговерховье* и *Волговерховский* (там же); *второ-афонский* и *второафонский* монастырь (с. 400); Новоторжский монастырь назван *Борисо-Глебским* (с. 411), а Аносин — *Борисоглебским* (с. 208); на с. 154 и город *Л.-Кузнецк*, и *Ленинск-Кузнецкий*.

Нет единообразия в информации о настоятелях или наместниках монастырей, она то излишне краткая:

«И.о. настоятельницы — монахиня *Вера*» (с. 315), то излишне подробная, например: «Наместник — архимандрит Кирилл (Епифанов Евгений Александрович)» (с. 46); непонятно, для чего указывать мирское имя и тем более отчество монаха, учитывая, что обращаться «по имени-отчеству» ни к монахам, ни к людям с саном не принято (в официальном «Православном церковном календаре» эти данные не приводятся даже для архиереев и Предстоятелей Церквей); а то вдруг поставлен творительный падеж: «*Наместником* — игум. Климент (Кривососов)» (с. 41).

В современной книге и орфография должна быть современной, здесь же некоторые слова почему-то даны в дореволюционной орфографии (и не в цитатах, где это объяснимо), хотя в других местах книги они же пишутся по-современному. Сказанное относится, например, к использованию приставки «без-»: *безхозный* сарай (с. 448), *безприходской* храм (с. 322), *безприходная* обитель (с. 437), *безсребренников* (с. 146); Небесных Сил *Безплотных* (с. 381) (меж тем если бы редактор заглянул в церковный календарь, то прочел бы: Небесных Сил *бесплотных*). Широко применяется и другой способ «демонстрации благочестия» — использование дореволюционного окончания «-аго»: близ *Стрелецкаго* луга (с. 456), по берегу *монастырскаго* озера (с. 449), распоряжением *Высокопреосвященнейшаго* митр. Владимира (с. 377) и, конечно, *Святаго* Духа (с. 189, 195, 506). В названии праздника Воздвижения слова «Честного и Животворящего» в книге пишутся и как «Честнаго и Животворящего» (с. 108), и как «Честного и Животворящаго» (с. 541), и как «честного и Животворящего» (с. 281).

В конце книги (с. 607) приведен список сокращений, однако используются они мало, например, сокраще-

ние: «Св. Синод — Святейший Синод (до 1918 года)» — всего 5 раз, тогда как полное название — множество раз. Используются и сокращения, отсутствующие в списке, например, *мон-рь*, *р-он*, *р-го* (в списке только «р-н» — район). Для слова «второй» используется как 2-й, так и 2-ой (с. 193).

Отдельно следует сказать о нестандартных сокращениях в названиях библейских книг, например: 1 *Петр*. (с. 435; правильно: 1 *Пет.*, как в Библии издания Московской Патриархии). В таблице часовых поясов (с. 611) зачем-то указывается «зимнее время», хотя с этого года переходы на летнее и зимнее время отменены.

К недостаткам редактирования следует отнести излишне эмоциональный тон при изложении исторических событий, имеющиеся в книге восклицания типа «Всё разрушено!» (с. 326), использование советских клише («в годы великих строек», с. 472), ненужных (и неверных) политических оценок («во время русского религиозного подъёма эпохи царствования императора-страстотерпца Николая II», с. 450–451: что же это за подъем, закончившийся массовыми разрушениями церквей?).

Слабая редакция книги проявляется во многих не выправленных в отношении стиля оборотах изложения: «Через 8 лет начался его призыв к Господу» (с. 434) или: «горы-одиночки являются хорошо обнажёнными ископаемыми рифами» (с. 443). Впрочем, иногда трудно понять из текста, что здесь превалирует: слабое владение русским языком или недостаточное знание церковных реалий? Так, на с. 463 читаем: «на службе в монастыре состояли настоятель-игумен, иеромонах, монахи, два дьяка, дьячок, пономарь и приказной служитель»; может быть, редактор не знает, что монахи спасаются в монастыре, а не служат в нем? В другом месте (с. 356) об одном монастыре говорится, что его «можно

назвать категорически мужским — женщинам находиться в его стенах запрещено», и тут же: «раз в году Свято-Воскресенский мужской монастырь становится местом паломничества тысяч верующих. Сюда привозят мощи православных святых. У прихожан появляется уникальная возможность прикоснуться к мощам многих святых» (так что же, одни мужчины прикладываются к святыням?).

Порой возникает впечатление, что редактор плохо представляет себе церковно-иерархические отношения в женском монастыре. Так, на с. 154 говорится, что, когда по ходатайству духовника обители протоиерея Сергия Плаксина администрация города передала монастырю землю для устройства подсобного хозяйства, «ответственность за его развитие прот. Сергей возложил на старшую сестру обители и казначею мон. Серафиму (Разумову)» (духовник не может возлагать послушания на инокинь — это прерогатива настоятельницы). Подобную «информацию» мы находим и в других местах книги: так, на с. 99 об Успенском женском монастыре в городе Кореновске сообщается: «В наст. время настоятель монастыря — архим. Никон (Пипинев). Ещё только один женский монастырь в России — Свято-Введенский в городе Иваново — возглавляет мужчина — архим. Амвросий (Юрасов)». Мало того, что подобное «настоятельство» недопустимо с канонической точки зрения, но и на с. 106–107, где повествуется об Ивановском Введенском женском монастыре, об архимандрите Амвросии (Юрасове) нет ни слова.

Следует отметить также ряд фактических ошибок. Так, на с. 293 описывается монастырь во имя святого мученика Евгения, но такого монастыря не существует: определением Священного Синода от 27 марта 2007 года он переименован в монастырь

во имя святого Иоанна Предтечи (всё же полезно регулярно просматривать ЖМП!). На с. 130 мы находим сразу три ошибки в датах памяти новомучеников Макарьевской пустыни: для преподобномучеников Сергия (Зайцева) и Леонтия (Карягина) — память 15/28 августа (правильно: 28 августа/10 сентября), а для преподобномученика Александра (Уродова) — 1/14 августа (правильно: 14/27 августа, притом его следует именовать не преподобномучеником, а исповедником); полезно также заглядывать и в церковный календарь!

Впрочем, фактические ошибки до некоторой степени всё же простительны и объяснимы, учитывая большой объем книги и разнородность представленного материала; но совершенно неприемлемо громадное количество ошибок орфографических и синтаксических, свидетельствующих о том, что книга готовилась в спешке, и заставляющих вспомнить слова пророка: «Проклят человек, творий дело Господне с небрежением» (Иер. 48, 10). Из выходных данных книги мы узнаём, что у справочника были редактор и два корректора, однако на некоторых страницах (например, с. 130, 154) мы находим двузначное число ошибок (и каких!): прот. *Серий* (вместо Сергей), Серафим *Соровский* вместо Саровский и т.д.

Особенно кощунственными представляются ошибки при именовании святых: даже Пресвятая Богородица здесь названа *Богродицей* (с. 108); в книге мы находим вмц. *Варавару* (с. 102), прп. *Алекса*нда Ошевенского (с. 15), Серафима *Вырецкого* (с. 76), Игнатия *Бренчанинова* (с. 291); Параскева в книге не вмц., а *внц.* (с. 603), а Иоанн Кронштадтский — то *Кронштадский* (с. 320), то даже *Крондштадтский* (с. 485). Мария Магдалина названа не равноапостольной, а *равноапостольской* (с. 630), а Константин и

Елена — *равноапостолькими* (с. 625); вместо славянской формы имен святых зачастую используются русские: Анисья вместо Анисия (с. 116), Харлампий вместо Харалампий (с. 332), Исаяя вместо Исаия (много раз); царственные страстотерпцы называются мучениками-страстотерпцами (с. 131, 132), а святитель Софроний Иркутский именуется просто еп. Софронием (Кристалевским) (с. 114, 466).

В других именах, санах и титулах также множество ошибок. Мы встречаем и русские имена у духовных лиц: Алексей вместо Алексий (даже у митрополита Московского — с. 225, 482), ошибки в именах: *Виниамин* (с. 209), *Андриан* (с. 553), *Алиппий* вместо Алипий (с. 327, 328), и наоборот: *Агрипина* вместо Агриппина (с. 342); Преосвященнейший владыка стал *Преосвещеннейшим* (с. 473), Екатеринодарский — *Екатеринедарским* (с. 98), Петропавловский и Камчатский — Камчатским и Петропавловским (с. 153); иеромонах Епифаний (Славинецкий) назван просто Е.Славинецким (с. 223). Даже приснопоминаемый Патриарх Алексий II назван *Алексием II* (с. 127), что уж там говорить о Беллинсгаузене, который именуется Беллинсгаузенем (с. 195).

Есть ошибки и в названиях икон Божией Матери: Феодоровская икона становится *Федоровской* (с. 105), Абалацкая — *Абалакской* (с. 19), а в именовании иконы «Всех скорбящих Радость» второе слово почему-то пишется с прописной (с. 126, 129). Немало ошибок и в названиях епархий, монастырей, храмов: здесь мы найдем и *Уфимскую* епархию (с. 5), и монастыри: *вято-Успенский* (с. 171), *Александра-Невский* (с. 455), *Адреевский* (с. 618); храмы: *Александр-Невский* (с. 113), *Вокресенский* (с. 473), *Всехсвятый* (вместо Всехсвятский) (с. 322); едесский мученик Самон превратился в наименование храма в *Симона* (с. 191), а

епархиальный паломнический центр из Вертограда стал *Вертоградом* (с. 327). В книге много раз говорится о храмах Воскресения Словущего; однако слово «словущего» означает «так называемого» («слывущего»), поэтому писать это слово надлежит со строчной буквы.

Указание городов, стран, областей также не обходится без многочисленных ошибок, о чем свидетельствуют слова *Санкт-Перербург* (с. 610), *Аргангельск* (с. 10), *Вологоград* (с. 61), *Преславль-Залесский* (с. 478, 622), *Азейбарджан* (с. 597), *Беларуссия* (с. 452, 610) и др. Кстати, не следует коверкать русский язык, заменяя исконные названия стран, некогда входивших в Россию, их новыми именованиями: Беларусь, Молдова, Кыргызстан, Ашгабат, Алмата, Таллинн и др.; для справки см. официальный «Православный церковный календарь», где титулы архиереев даны по русским орфографическим нормам: Патриарший Экзарх всея Белоруссии (не Беларуси), Астанайский и Алма-Атинский (не Алматинский), Кишиневский и всея Молдавии (не всея Молдовы), Таллинский и всея Эстонии (не Таллинский).

Столь большое количество ошибок заставляет думать, что у редакторов и корректоров данного издания имеются проблемы не только с церковным образованием, но и просто с русским языком. Тут допущены все типы ошибок: и фактические, и стилистические, и орфографические... А ведь пропуск одной запятой порой влечет за собой едва ли не глумление или даже кощунство. Так, фраза «храм во имя Всех святых, в земле Сибирской просиявших в Черепаново» из-за отсутствия запятой после причастного оборота сообщает, что все сибирские святые «просияли в Черепаново» (с. 434).

В книге можно найти и «*вследствии*» (с. 11), и «*в последствии*»

(с. 225), и скобки закрывающие без открывающих (с. 103), и открывающие без закрывающих (с. 401), и пропуски букв и слов, например: «в соответствии с Постановлением Святейшего РПЦ» (с. 113; наверное, Синода РПЦ) или «Богоматерь воодушевляла жителей Цивильска мужество» (с. 456; наверное, на мужество), и многочисленные ошибки несогласования (числа, падежа и др.): «*было выстроены 3 храма*» (с. 265), «прп. Елисей [Лавришевский] был убит своим слугой-юношем» (с. 580) и т.д.

А количество опечаток превосходит все мыслимые пределы. Вот только малая их часть: «в церковно-административном отношении» (с. 5); «административно-терриальное деление» (с. 390); «оранизаций» (с. 6); «декоративно-прокладного искусства» (с. 66); «помощь в реконстукции» (с. 98), «богослужее» (с. 109), «поселеие» (с. 194), «останавившись» (с. 130), «при районной болнице» (с. 195), «Синодальная библиотека» (с. 223), «с началом революционной сумты» (с. 316), «благоухающую фимиамом» (с. 510), «возобновилось строительство» (с. 100).

Некоторые слова особенно не даются издателю, и ошибки в них повторяются много раз: «в *восстановенных* храмах» (с. 126), «*восстановительно-реставрационные работы*» (с. 127), «*новомученники*» (с. 21, 70, 427, 478).

Однако пора остановиться. Количество ошибок в книге измеряется не десятками, а сотнями. Между тем ошибки в справочниках особенно неприемлемы: свидетельствуя о небрежности, они порождают недоверие и к качеству содержащейся в них информации. В заключение отметим, что на книге отсутствует гриф, подтверждающий прохождение ею экспертизы Издательского совета РПЦ. В данном случае это благо: с 1 июля сего года продажа подобных изданий в церковных магазинах запрещена.

1 сентября на 74-м году жизни скончался настоятель храма святых мучениц Веры, Надежды, Любви и Софии на Миусском кладбище города Москвы протоиерей Борис Присяжнюк.



**Протоиерей
Борис
Присяжнюк**
15.06.1938–01.09.2011

Протоиерей Борис родился 15 июня 1938 года в городе Барановке Житомирской области в семье рабочего. Его дед был старостой и псаломщиком в храме села Жаберецы. Родители Илья и Акилина (впоследствии приняла монашество с именем Анастасия) были глубоко верующими благочестивыми людьми.

Во время войны Илья ушел на фронт и погиб. Немцы, которые заняли село, зажгли хату Присяжнюков, и сгорела младшая сестра протоиерея Бориса Надежда (впоследствии он долгие годы служил настоятелем в храме святых мучениц Веры, Надежды, Любви и Софии на Миусском кладбище Москвы). В 1946 году мать с оставшимися детьми — Борисом и Галиной направилась на жительство в город Почаев. Но вторая сестренка протоиерея Бориса умерла от воспаления легких.

Мать помогала в монастыре, и братия отправила Бориса в школу, где он обучался вместе с будущим митрополитом Иовом (Тывонюком) и получил семилетнее образование. Духовное образование Борис получил в Почаевской лавре. Чтобы как-то прокормиться, молодой человек пас летом частных коров. Всей душой он тянулся к Церкви, и лаврский звонарь научил его церковному звону. Борис стал послушником-звонарем.

В 1957 году по рекомендации наместника Почаевской лавры архимандрита Севастиана (Пилипчука; впоследствии епископ Кировоградский; †1992) Борис поступил в 1-й класс Ленинградской духовной семинарии, которую окончил в 1961 году. В том

же году по благословению ректора протоиерея Михаила Сперанского был повенчан с православной девицей Зинаидой Ершовой. По благословению митрополита Ленинградского и Новгородского Елевферия (Воронцова; †1959) епископом Ладожским Алексием (Коноплевым, впоследствии митрополит Тверской; †1988) рукоположен в сан диакона. После рукоположения диакон Борис переехал в село Виноградово Мытищинского района Московской области, где его супруга работала во Владимирском храме.

30 июля 1961 года диакон Борис был рукоположен во иерея. Хиротонию совершил будущий Патриарх Московский и всея Руси Пимен (†1990), который тогда был архиепископом Тульским и Белевским. Священник Борис получил назначение в храм Успения Божией Матери села Шубина Подольского района Московской области. Затем служил в храмах в Павлово-Посаде и в Коломне.

В 1967 году был назначен в Москву в храм Воздвижения Креста Господня в Алтуфьеве. Затем служил в московских храмах Адриана и Наталии и Николо-Кузнецком. В 1990 году назначен настоятелем вновь переданного Церкви храма святых мучениц Веры, Надежды, Любви и Софии, что на Миусском кладбище Москвы. Эта церковь была закрыта в 1934 году. Настоятель протоиерей Борис получил руины когда-то прекрасного храма и благословение на его восстановление.

За 56 лет безжалостной эксплуатации церковь была сильно изуродована, колокольня снесена, купол полураз-

рушен и чем-то надстроен, по периметру надстройки тянулись толстые провода... За алтарной частью было возведено двухэтажное строение, соединенное с галереей.

Внутри храм оказался разделен на два этажа. Цокольную часть здания скрывали от посторонних глаз огромные груды строительного мусора... А ведь этот храм освящал когда-то святитель Филарет (Дроздов), митрополит Московский.

С Божией помощью стараниями отца Бориса храм удалось восстановить: была построена колокольня, опять звонят, уже новые, колокола, расписан, позолочен иконостас, воссозданы все три престола — главный в честь мучениц Веры, Надежды, Любви и Софии и боковые в честь иконы Божией Матери «Знамение» и в честь святителя Митрофана Воронежского. При храме действует воскресная школа, работает библиотека, восстанавливается богадельня.

Протоиерей Борис с любовью и благоговением совершал богослужения. Он и матушка Зинаида неотлучно находились при храме. Матушка отца Бориса до конца его дней была ему



верной спутницей и помощницей. Она читала и пела на клиросе, помогала в храме. Вдвоем они вырастили троих детей. Сын Василий стал священником, настоятелем Спасского храма в городе Лобне Московской области. Он скончался в 2007 году в возрасте 45-ти лет. Остались две младшие дочери Ольга и Марина. Протоиерей Борис был скромным, не любил привлекать к себе внимания, всегда старался быть незаметным среди священников. Он мог часами слушать других. Но когда требовалось принять четкое решение, он твердо делал это, терпеливо выслушав сначала различные суждения.

Каждый год протоиерей Борис посещал дорогую его сердцу Почаевскую лавру, ездил туда со всей семьей на день своего ангела 6 августа (5 августа празднование иконы Божией Матери «Почаевской»).

15 июня он отметил 50-летний юбилей служения в священном сане и был удостоен высокой церковной награды — права служения с отверстыми Царскими вратами до Херувимской песни. Последнюю Божественную литургию протоиерей Борис совершил на Успение. 1 сентября его не стало.

Протоиерей Борис долгие годы страдал от сердечной недостаточности, перенес несколько инфарктов. В ночь на 31 августа с ним случился сильный сердечный приступ. Вызвали скорую, реанимацию, но всё было бесполезно: Господь принял своего верного служителя. Гроб с телом был доставлен в храм, где 3 сентября Преосвященный Тихон, епископ Подольский, возглавил Божественную литургию и отпевание. Вот строки из прощальной телеграммы Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла:

«Со скорбью воспринял известие о кончине возродителя и долголетнего настоятеля храма святых Веры, Надежды, Любви и Софии на Миусском кладбище Москвы протоиерея Бориса Присяжнюка. Вечная ему память. Кирилл, Святейший Патриарх Московский и всея Руси».

Протоиерей Борис похоронен напротив алтаря храма, в котором служил настоятелем более двадцати лет.

Царствие ему Небесное и вечный покой.

**Протоиерей Александр Киреев,
клирик храма Воздвижения Креста
Господня в Алтуфьеве города Москвы**



День смыслом наполняя



Православный церковный календарь

2012



Официальный церковный календарь представляет литургический год с датами праздников и постов, утвержденный Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом. По нему Русская Православная Церковь будет жить и молиться в наступающем году. Это издание, в котором впервые для общедеревенного пользования публикуются имена новопросвященных святых, в том числе новоиспеченных и исповедников Российских. Официальный календарь — это еще и подробный справочник в Русской Православной Церкви.



© Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2012

www.patriarh.ru