

ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

8

1 9 5 6

ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

АВГУСТ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

МОСКВА 1956

СОДЕРЖАНИЕ

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

| | Стр. |
|--|------|
| Телеграмма | 3 |
| Письма Национального Совета Церквей Христа в США | 3 |
| Приезд в Москву делегации Англиканской Церкви | 5 |

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Летопись церковной жизни:

| | |
|---|----|
| Архипастырские труды | 6 |
| Наречение и хиротония архимандрита Алексея (Коноплева) | 8 |
| Речь Святейшего Патриарха Алексея при вручении жезла новопоставленному епископу Алексию | 10 |

Духовная школа:

| | |
|---|----|
| В Ленинградской духовной академии и семинарии | 11 |
| В Одесской духовной семинарии | 12 |
| В Саратовской духовной семинарии | 13 |
| В Минской духовной семинарии | 14 |
| В Вольнской духовной семинарии | 14 |
| В Ставропольской духовной семинарии | 15 |

Храмы и монастыри:

| | |
|--|----|
| <i>Н. Яковлев</i> . Московский храм св. Иоанна Воина | 15 |
|--|----|

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

| | |
|---|----|
| <i>Митрополит Николай</i> . Правило жизни | 18 |
|---|----|

В ЗАЩИТУ МИРА

| | |
|--|----|
| Декларация Бюро Всемирного Совета Мира | 21 |
| Письмо правительствам Соединенных Штатов Америки, Союза Советских Социалистических Республик и Великобритании | 22 |
| <i>Митрополит Николай</i> . Знаменательные и исторические дни | 22 |
| <i>Митрополит Николай</i> . Заявление по приезде в США | 38 |
| Заявление Митрополита Крутицкого и Коломенского Николая к открытию собеседований с представителями Национального Совета Церквей Христа в США | 38 |
| <i>Митрополит Николай</i> . Проблемы мира | 39 |
| <i>Митрополит Николай</i> . Обращение к Ассамблее Национального Совета Церквей Христа в США | 41 |
| Коммюнике | 42 |

СТАТЬИ

| | |
|--|----|
| <i>Прот. И. Потапов</i> . Гора Фавор | 44 |
| <i>Свящ. П. Викторов</i> . О православном понимании догмата | 46 |
| <i>Иеромонах Павел (Черемухин)</i> . Тождество нравственного совершенства и спасения | 53 |
| <i>Иеромонах Афанасий (Кудюк)</i> . О почитании св. мощей | 59 |

ИЗ ЖИЗНИ АВТОКЕФАЛЬНЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

| | |
|---|----|
| <i>Н. Хибарин</i> . Трехлетие восстановления патриаршества в Болгарии | 64 |
|---|----|

ИЗ ЖИЗНИ ИНОСЛАВНЫХ ИСПОВЕДАНИЙ

| | |
|--|----|
| <i>Проф. Л. Парийский</i> . Поездка в Западную Германию по приглашению Евангелической Церкви | 66 |
| Из письма проф. Иванда | 67 |
| <i>Проф. Н. Успенский</i> . О богослужении Англиканской Церкви | 68 |

Издатель:
МОСКОВСКАЯ ПАТРИАРХИЯ

Редактор:
РЕДАКЦИОННАЯ КОЛЛЕГИЯ

Отв. секретарь Редакции **А. В. Ведерников**

Адрес Редакции «Журнала Московской Патриархии»: Москва, Г-48, Б. Пироговская, 2
(бывш. Новодевичий монастырь)

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

ТЕЛЕГРАММА

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ АЛЕКСИЮ, ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ

Покидая Россию, я счел должным выразить Вашему Святейшеству мою горячую благодарность за отеческую любовь, любезность и щедрое гостеприимство, которое Вы мне оказали. Прошу Ваше Святейшество принять мою глубокую признательность и пожелания долгих лет жизни, дабы Вы попрежнему оставались ярким светилом Русской Церкви и опорой всей православной веры. Лобызаю Ваши руки в надежде, что Вы не оставите меня Вашим благословением.

Митрополит Илия Салиби

14 июля 1956 г.,
г. Киев

ПИСЬМА НАЦИОНАЛЬНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА В США

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ
АЛЕКСИЮ

Ваше Святейшество! Разрешите мне выразить лично Вам, а через Вас — Священному Синоду нашу сердечную благодарность за Ваше любезное участие в организации обмена церковными делегациями наших обеих стран, который так удачно совершился. Визит церковных делегаций из СССР в значительной мере увеличил дружбу и взаимопонимание между христианами наших Церквей. Ваше покровительство этому обмену значительно способствовало его успеху.

При сем посылаю копию письма, которое я направил членам делегации, возглавляемой Его Высокопреосвященством Митрополитом Николаем. В этом письме выражены чувства, которые мы все испытываем после визита. Мы хотели бы, чтобы делегация пробыла с нами еще дольше.

Мы особенно благодарим Вас за то, что делегацию возглавил Митрополит Николай. Мы знаем, что из-за этой поездки ему пришлось прервать многие свои обязанности, и мы достойно оценили Ваше внимание, что Вы санкционировали эту его поездку. Он доказал, что является самым достойным руководителем группы, талантливым оратором, даже в тех случаях, когда ему приходилось встречаться с пытливыми критиками — представителями прессы. Его обаяние, его ораторское искусство произвели впечатление на каждую группу, к которой он обращался.

Были достигнуты большие успехи в деле взаимопонимания. Но многое еще надо сделать. Мы рады, что было запланировано продолжение этих консультативных бесед. Мы доверчиво смотрим в будущее, с верой в то, что, работая вместе, мы служим делу Христа.

Просим Вас, продолжайте молиться, как молимся и мы, за лучшее взаимопонимание между Церквами и народами наших обеих стран.

Искренно Ваш

Рой Г. Росс,
Генеральный секретарь

26 июня 1956 г.

ЕГО МИЛОСТИ АРХИЕПИСКОПУ НИКОЛАЮ, МИТРОПОЛИТУ КРУТИЦКОМУ И КОЛОМЕНСКОМУ

Ваше Высокопреосвященство! Мы, члены Национального Совета Церквей Христа в США, шлем Вам свои заверения в наших молитвах и доброй воле.

Ваш визит в нашу страну и визит делегации, которую Вы столь достойно возглавляли, останутся в нашем сердце в течение грядущих лет. Мы чувствуем, что был достигнут истинный прогресс в деле сближения Церквей Вашей страны и нашей страны. Дружба и взаимопонимание, зарожденные во время этих визитов, не могут не оказать благотворного влияния на то время, в которое мы живем. Этому результату мы обязаны в достаточной мере и тому христианскому духу братской любви, которую Вы лично выразили во время Вашего пребывания у нас.

Искренно Ваш

Рой Г. Росс,
Генеральный секретарь

27 июня 1956 г.

ЕГО ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВУ МИТРОПОЛИТУ КРУТИЦКОМУ И КОЛОМЕНСКОМУ НИКОЛАЮ

Мой дорогой Друг! Теперь, когда прошло несколько дней с тех пор, как Вы и Ваши коллеги вылетели с аэропорта Айдлуалд после очень занятых десяти дней Вашего визита в нашу страну, я хочу написать Вам письмо, чтобы выразить от всей души, как я оценил всю Вашу доброту и внимание, нашедшие выражение при организации и проведении нашего обмена делегациями.

Я также хотел бы поблагодарить Вас за прекрасную вазу, привезенную Вами мне в качестве личного подарка. Она займет место среди тех ценных вещей, которые у меня имеются.

Я надеюсь, что наши пути в недалеком будущем вновь сойдутся и что результат нашего обмена визитами будет плодотворен и приведет к усилению наших Церквей и упрочению мира и свободы во всем мире.

Сердечно Ваш

Евгений Карсон Блейк,
Президент

25 июня 1956 г.

ЧЛЕНАМ ДЕЛЕГАЦИИ ЦЕРКОВНЫХ ДЕЯТЕЛЕЙ СССР

«Да будет среди вас мир и милость Божия...»

От имени Национального Совета Церквей Христа в США я хочу выразить еще раз нашу глубокую признательность за Ваш плодотворный визит в нашу страну. Мы признательны Вам за Ваше чистосердечие, за Вашу откровенность в беседе и за глубокую дружбу, выросшую в результате этого. Мы чувствуем, что был достигнут истинный прогресс в деле сближения Церквей Христа наших обеих стран. И поэтому мы не

огорчились, что в некоторых вопросах мы еще не достигли полного согласия.

Мы верим, что благословение Господне осенило те дни, которые мы провели вместе, и мы благодарны Ему за Его великую милость к нам всем. Мы надеемся, что этот первый обмен визитами является только началом и что у нас будет еще много таких контактов в грядущие месяцы и годы.

Искренно Ваш

Рой Г. Росс,
Генеральный секретарь

27 июня 1956 г.

ПРИЕЗД В МОСКВУ ДЕЛЕГАЦИИ АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВИ

В Москву по приглашению Патриарха Московского и всея Руси Алексия прибыла из Лондона делегация Англиканской Церкви для богословских собеседований с представителями Русской Православной Церкви. В состав делегации, возглавляемой Архиепископом Йоркским д-ром А. М. Рамсеем, входят: епископ Дерби д-р А. Э. Роулинсон, епископ Оксфордский д-р Г. Д. Карпентер и другие видные деятели Англиканской Церкви.

На аэродроме прибывших встречали представители Московской Патриархии во главе с Митрополитом Крутицким и Коломенским Николаем. Делегацию также встречал Чрезвычайный и Полномочный Посол Великобритании в СССР сэра У. Хейтер.

«Известия» от 15 июля 1956 г. № 68.

ЛЕТОПИСЬ ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Архипастырские труды

9 июня, в день обретения мощей преп. Нила Столобенского, архиепископ Калининский и Кашинский Варсонофий посетил храм г. Осташкова, находящийся на берегу озера Селигер, на одном из островов которого подвизался преп. Нил. Накануне праздника совершено было всеобщее бдение, а в самый праздник — Божественная литургия с молебном перед ракой мощей преподобного.

В тот же день преосвященный Варсонофий посетил храм с. Котицы, в котором настоятельством всеми уважаемый игумен Сергей. Отслужив здесь благодарственный молебен и преподав верующим архипастырское благословение, преосвященный Варсонофий отбыл к месту своего постоянного служения в г. Калинин.

12 июля (29 июня) архиепископ Варсонофий посетил Михаило-Архангельский храм в с. Красном, где при большом стечении молящихся совершил Божественную литургию и молебен свв. апостолам Петру и Павлу.

*
* *

Накануне праздника Вознесения Господня в храм г. Ельца, Липецкой области, прибыл архиепископ Воронежский и Липецкий Иосиф. На встречу архипастырю вышло соборное и городское духовенство во главе с настоятелем Вознесенского собора и благочинным Елецкого округа иеромонахом Сергием.

Величественный храм после только что произведенного капитального ремонта и художественной росписи, заново украсившей стены зимней части собора, производил прекрасное впечатление. Истовое, торжественное архиерейское служение наполнило души верующих миром и тихой радостью.

В самый праздник Вознесения Господня архиепископ Иосиф совершил малое освящение вновь отремонтированной части собора и двух алтарей, а затем отслужил Божественную литургию, за которой наградил настоятеля собора иеромонаха Сергия Благословенной грамотой Святейшего Патриарха Алексия за труды по восстановлению собора. Архипастырь приветствовал усердного труженика теплым, задушевным словом. После праздничного молебна архиепископ Иосиф обратился к молящимся со словом назидания о мире души с Богом и о мире и братстве во всем мире.

В тот же день преосвященный Иосиф посетил Казанскую кладбищенскую церковь г. Ельца. Община этого храма во главе с настоятелем иеромонахом Дорофеем встретила своего архипастыря с Казанским образом Божией Матери. При пении тропаря «Заступнице усердная» по ковру из живых цветов и зелени преосвященный Иосиф проследовал в храм, где совершил молебен и, отвечая на приветствие настоятеля,

произнес прекрасное слово о достойном прохождении земной жизни, о будущем мздовоздаянии и воскресении мертвых.

Напутствуемый добрыми пожеланиями и словами душевной благодарности верующих ельчан, архиепископ Иосиф отбыл в свой кафедральный город Воронеж.

*
* *

30 июня Митрополит Горьковский и Арзамасский Корнилий по случаю престольного праздника храма Всех Святых прибыл в город Арзамас. Весть о прибытии архипастыря быстро разнеслась среди верующих, и к моменту встречи святителя в Арзамасском Воскресенском соборе и около него собралось много народа. Ровно в 6 часов вечера при красном колокольном звоне высокопреосвященный Корнилий, встреченный сонмом духовенства, проследовал в храм. С особой торжественностью и благолепием архипастырь совершил всенощное бдение в сослужении местного духовенства и священников из соседних сел.

На другой день так же торжественно была совершена Божественная литургия и после нее молебен. Взволнованные торжественностью службы верующие выражали своему архипастырю горячую благодарность за доставленное им духовное утешение.

*
* *

17 июня сего года, в Неделю св. отцов Первого Вселенского Собора, епископ Великолукский и Торопецкий Мстислав посетил свой древний кафедральный город Торопец. Вечером в храме Всех Святых он обратился к верующим со словом радости воскресного дня, призывая хранить и беречь свою родную веру, как научили сему свв. отцы Первого Вселенского Собора. После этого преосвященный Мстислав торжественно отслужил акафист перед древней Корсунской иконой Божией Матери при прекрасном общепарадном пении.

24 июня, в день Святой Троицы, преосвященный Мстислав после окончания богослужения в своем кафедральном соборе отбыл в г. Невель. Встреченный на паперти Свято-Троицкой церкви настоятелем и церковным старостой, поднесшим хлеб-соль, он совершил всенощное бдение. На следующий день преосвященный Мстислав совершил Божественную литургию в Свято-Духовской церкви погоста Плиссы. На Малом входе епископ возложил на священника М. Зимарского набедренник.

В Неделю Всех Святых преосвященный Мстислав в сопровождении благочинного и протодиакона В. Лютика вновь посетил город Торопец. Восторженно встреченный верующими, архипастырь совершил в храме Всех Святых праздничное богослужение.

В канун праздника свв. апостолов Петра и Павла он совершил всенощное бдение в Покровском храме г. Опочки. На следующий день была отслужена Божественная литургия, после которой состоялся крестный ход вокруг храма. Прекрасная погода усугубляла торжество. В своем праздничном слове архипастырь призвал верующих возблагодарить Всевышнего за Его великие и богатые милости.

Вечером того же дня епископ Мстислав отбыл дальше, в село Красногородское, где совершил молебен с акафистом св. Николаю Чудотворцу. В субботу 14 июля он возвратился в г. Опочку и служил всенощное бдение, а в воскресенье — Божественную литургию. Вечером преосвященный Мстислав посетил село Терebenь и совершил там молебен с акафистом Воскресению Христову. Напутствовав паству теплым словом любви и приветия, архипастырь возвратился в г. Опочку, откуда на следующий день отбыл обратно к себе в г. Великие Луки.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ АРХИМАНДРИТА АЛЕКСИЯ (КОНОПЛЕВА)

В пятницу, 20 июля 1956 года, в зале заседаний Священного Синода Московской Патриархии состоялось наречение архимандрита Алексия во епископа Молотовского и Соликамского. Чин наречения совершали: Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий, Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, архиепископ Можайский Макарий, архиепископ Одесский и Херсонский Борис, епископ Костромской и Галичский Арсений, епископ Чкаловский и Бузулукский Михаил и епископ Бийский Донат. При наречении архимандрит Алексий произнес следующую речь:

«Ваше Святейшество! Богомудрые архипастыри! Постановлением Вашим и Священного Синода определено мне быть епископом в Святой Церкви Христовой.



АЛЕКСИЙ,
ЕПИСКОП МОЛотовский и СОЛИКАМСКИЙ

Это неожиданное изволение высшей церковной власти приводит меня в смущение и трепет, ибо я никогда не стремился к столь великому и ответственному служению. Страх и трепет объемлет меня при мысли о высоте, святости и ответственности сего служения пред Богом. Архиерей должен быть «преподобен, незлобив, безсквернен, отлучен от грешник и вышше небес...» (Евр. 7, 26), — учит Апостол. «Словом, житием, любовью, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12) он должен подавать пример пасомым. Похваюсь ли я тем, что отвечаю этим требованиям?

Нет, не похваюсь. Похваюсь только скудостью в добродетелях.

Не обладаю я даром красноречия, так необходимым епископу, ибо епископ должен быть «учителен» (1 Тим. 3, 2), а как, не имея дара

слова, можно учить? В учении словом св. Иоанн Златоуст усматривает весьма большую силу. Он пишет о силе слова: «Вот орудие, вот пища... Это вместо лекарства, это вместо огня, это вместо железа, нужно ли прижечь или отсечь, необходимо употребить слово; если оно несколько не подействует, то все напрасно. Им мы восставляем падшую и укрощаем волнующуюся душу, отсекаем излишнее, восполняем недостающее и совершаем все прочее, что служит у нас к зданию души» (Творения, т. I, кн. 2, стр. 453).

Ведома Господу слабость моя в добродетелях и в слове, и все же Он попустил совершиться избранию моему. И поэтому я твердо верю, что Призвавший меня поможет мне право править слово Его святой истины. Только это и успокаивает мое мятущееся сердце. Придают бодрости и сказанные мне Вашим Святейшеством слова: «Быть вам епископом — такова воля Божия». Это приводит меня к покорности и послушанию воле Божией, так как Священное Писание утверждает нас в том, что противопоставлять свою волю воле Божией греховно и опасно.

Когда Господь повелел Моисею вести народ израильский, а Моисей стал просить, чтобы вместо него был послан другой, то «возгорелся гнев Господень на Моисея» (Исх. 4, 14). Когда Бог повелел пророку Ионе идти с проповедью в Ниневию, а он бежал «в Фарсис от лица Господня», то «повелел Господь большому киту проглотить Иону» (Иона 1 и 2 гл.). Когда пророк Иеремия из-за боязни, что «слово Господне обратилось в поношение... и повседневное посмеяние» ему, только подумал: «не буду я напоминать о Нем и не буду более говорить во имя Его», то от этого пророк Иеремия истомился, о чем и повествует: «но было в сердце моем, как бы горящий огонь, заключенный в костях моих, и я истомился, удерживая его, и не мог» (Иерем. 20, 8—9).

Зная, что небезопасно идти наперекор изволению Божию, я, страшась Его гнева заслушание, дерзаю произнести: «Благодарю, приемлю и ничтоже вопреки глаголю».

Ваше Святейшество и богомудрые архипастыри! По данной вам благодати от Пастыреначальника Христа Спасителя, чрез ваше избрание, наречение и рукоположение, да совершится надо мной воля Божия «благая, угодная и совершенная» (Римл. 12, 2), да вселится в меня сила Христова и снизойдет благодать Святого Духа!

Верю, что Господь, призвавший меня, по вашим святым молитвам, о которых усердно вас прошу, поможет мне в предстоящем высоком и славном, но многотрудном и крестоносном, епископском служении, заступит, спасет, помилует и сохранит меня Своею благодатью. Аминь».

*
* *

Хиротония архимандрита Алексия во епископа была совершена в субботу, 21 июля 1956 года, в Богоявленском Патриаршем Соборе за Божественной литургией. Хиротонию совершали: Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей, Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, архиепископ Одесский и Херсонский Борис, епископ Волынский и Ровенский Палладий и епископ Бийский Донат. При вручении новопоставленному епископу Алексию архипастырского жезла Святейший Патриарх Алексей произнес речь, напечатанную ниже.

*
* *

Преосвященный Алексей, епископ Молотовский и Соликамский (в мире Виктор Александрович Коноплев), родился в 1910 году в г. Павловске Воронежской области. По получении среднего образования он вступил на путь служения Церкви. С 1929 по 1933 год Виктор Коноплев

исполнял обязанности псаломщика в Преображенском соборе, а затем в Троицком храме г. Павловска. После военной службы он поступил в Московскую духовную семинарию, которую окончил в 1951 году. Приняв сан, о. Виктор состоял в штате Воскресенского храма, что в Брюсовском переулке г. Москвы, а затем был назначен настоятелем в Троицкую церковь, что на Ленинских горах, где и служил до избрания его на епископскую кафедру. В 1955 году он окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия. 6 июня 1956 года о. Виктор был пострижен в монашество с именем Алексия в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре, а 14 июня, в день Вознесения Господня, возведен в сан архимандрита.

РЕЧЬ ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ

ПРИ ВРУЧЕНИИ АРХИПАСТЫРСКОГО ЖЕЗЛА НОВОПОСТАВЛЕННОМУ
ЕПИСКОПУ МОЛОТОВСКОМУ АЛЕКСИЮ 21 ИЮЛЯ 1956 ГОДА

Преосвященный епископ Алексий, возлюбленный о Господе брат! Дух Святой, повелевший некогда Пастырям и Учителям Антиохийской Церкви отделить Ему Варнаву и Савла на дело, к которому Он призвал их (Деян. 13, 2), — и ныне, мы веруем, через наше смиренное посредство избрал тебя «приятн жребий служения» святительского.

Неожиданно для тебя, но, несомненно, благовременно, в путях о тебе Промысла Божия, ты призываешься к этому служению Церкви Божией, ко спасениюверяемой тебе паствы.

И как тогда святой Апостол Павел с Варнавою приняли рукоположение от Симеона, Лукия и Манаила, как повествует о сем книга Деяний Апостольских (Деян. 13, 3), так и ныне, благодатию Всесвятого Духа, совершилось над тобою невидимое в существе своем, но Божественное по силе, действующей в нем, дело преподания тебе дара Божия возложением рук Собора епископов.

И ныне мы, послужившие этому великому делу Божественной благодати, призываемся по примеру апостольскому напутствовать тебя к новому служению словом назидания. И, дабы запечатлеть живое дело Святого Духа словом, тем же Духом Святым вдохновенным, напоминаю тебе слово Божественного Павла, обращенное к святому Тимофею, ученику его, поставленному, как и ты, во епископа.

«Вспоминаю тебе, — говорит он, — возгревати дар Божий, живущий в тебе возложением рук» наших.

И в тебе, возлюбленный брат, отныне живет этот дар Божий, который ты призываешься возгревать, то есть со всем усердием стремиться, чтобы не погасала, а, наоборот, разгоралась искра священного огня, возженного в духовном существе твоём Божественной благодатию.

Этот дар Святого Духа — тот самый, который преподан был Апостолам словом Господним и вдыхании бурном и который преемственно даровался епископам Православной Церкви, целому сонму их, к которому и ты ныне приобщен благодатию Христовою.

Молитвою, постоянным бодрствованием, ревностью, верностью в полученном даре, терпением в неизбежных трудностях, чистотою помыслов и действий тебе надлежит возбуждать и возвращать этот дар, дабы явиться достойным оно́го, и в свое время предстать Суду Божию как раб благий и верный, умноживший данный ему талант.

Сам Верховный Пастыреначальник наш, Господь Иисус Христос, призвавший тебя и освятивший к служению в вертограде Своем, да сохранит в тебе и многоплодным да сотворит дарованный тебе ныне дар Свой. И да будет сей вручаемый тебе жезл пастырский знаменем этой высокой опоры духовной.

ДУХОВНАЯ ШКОЛА

В ЛЕНИНГРАДСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ И СЕМИНАРИИ

9 июня были последние экзамены истекшего (1955/56) учебного года в Ленинградской духовной академии и семинарии, которые, таким образом, закончили свой десятый год работы со времени их восстановления.

К сожалению, этот юбилейный год Ленинградской духовной академии омрачился двумя печальными событиями — смертью двух ее почетных членов, докторов богословия, — Высокопреосвященного Григория, Митрополита Ленинградского и Новгородского, так много сделавшего для восстановления и процветания академии и семинарии, и Высокопреосвященного Варфоломея, Митрополита Новосибирского и Барнаульского, всегда поддерживавшего самое живое общение с ленинградскими духовными школами.

Из кандидатских сочинений, представленных окончившими духовную академию, два сочинения признаны Советом академии, кроме присвоения авторам ученой степени кандидата богословия, заслуживающими почетного отзыва: 1) Скобея Григория на тему: «История чина малого (августова) освящения воды в греческой и русской церквах» и 2) иеромонаха Павла (Черемухина) на тему: «Учение о домостроительстве спасения в византийском богословии (Николай Мефонский, Николай Кавасила и Никита Хониат)». Постановлением Совета академии окончивший академию первым по разрядному списку, с званием кандидата богословия первого разряда, иеромонах Павел (Черемухин) оставлен в качестве профессорского стипендиата на 1956/57 учебный год по кафедре Истории Древней Церкви.

Все окончившие академию и семинарию изъявили желание принять духовный сан, не исключая, впрочем, стремления некоторых окончивших академию поработать одновременно и на поприще духовного просвещения — в качестве преподавателей семинарии.

Академический акт по случаю выпуска окончивших курс академии и семинарии состоялся 12 июня. В этот день, к 11 часам, в академический храм на молебен прибыли: Высокопреосвященный Елевферий, Митрополит Ленинградский и Новгородский, Преосвященный Роман, епископ Лужский, и Преосвященный Сергей, епископ Старорусский. На торжественный благодарственный молебен вышло все академическое духовенство во главе с ректором академии и семинарии прот. М. Сперанским. В конце молебна Митрополит Елевферий, поздравив выпускников с успешным завершением богословского образования, обратился к ним с напутствием на дело пастырского служения, призывая их быть примером для своей паствы в вере, любви, чистоте и смирении, и преподал им архипастырское благословение. Молебен закончился многолетием Святейшему Патриарху Алексию, Митрополиту Елевферию, Правительству, учащим и учащимся.

В 12 часов дня, с благословения Высокопреосвященного Митрополита Елевферия, в актовом зале, при участии приглашенных гостей, учащихся и сотрудников академии и семинарии, ректор открыл акт. Секретарем Совета были зачитаны разрядные списки окончивших академию и семинарию; затем Митрополит Елевферий вручил каждому из окончивших академию Библию на русском языке, а окончившим семинарию — Новый Завет, изданные в этом году Московской Патриархией.

Ректор сообщил, что для окончивших академию со званием кандидата богословия Хозяйственное Управление Патриархии прислало, как дар Святейшего Патриарха, серебряные академические значки. На это сооб-

щение выпускники и все собравшиеся отозвались пением многолетия Святейшему Патриарху Алексию.

На последовавшей затем общей трапезе выпускников, с участием приглашенных на акт гостей, профессор А. А. Осипов и доцент М. Ф. Русаков обратились к окончившим академию и семинарию с прочувствованными речами — пожеланиями и наставлениями им на жизненный путь. Выпускники благодарили наставников как за сердечные пожелания, так и за труды по их образованию и воспитанию.

По благословиению Митрополита Елевферия собравшиеся на братскую трапезу почтили память покойного Митрополита Григория пением «вечная память».

Братская трапеза закончилась обращением ректора к почетным гостям с благодарностью за посещение ими академического торжества.

В связи с окончанием учебного года в ленинградских духовных учебных заведениях от Святейшего Патриарха Алексия поступила в академию следующая телеграмма: «Божие благословение окончившим курс академии и семинарии и всем благополучно закончившим учебный год. Патриарх Алексей».

Доцент П. Игнатов,
секретарь Совета Лен. дух. академии

В ОДЕССКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ

21 июня Одесская духовная семинария торжественно отметила окончание учебного года. Накануне в семинарском храме было совершено всенощное бдение. Богослужение совершал старейший преподаватель протоиерей Иаков Брюховецкий в сослужении священнослужителей — преподавателей и воспитанников. После всенощного бдения ректор семинарии протоиерей Василий Кремлев вместе с преподавателями и воспитанниками, по традиции, отслужил панихиду о приснопамятных херсонодесских святителях и усопших наставниках и учащихся семинарии.

В день торжества Божественную литургию совершил Высокопреосвященный Борис, архиепископ Одесский и Херсонский, в сослужении преподавателей и выпускников в священном сане. За литургией архиепископ Борис хиротонисал во священника воспитанника III класса диакона А. Санченко. После запричастного стиха преподаватель гомилетики протоиерей Иулиан Андриевский произнес слово, в котором призывал воспитанников к достойному прохождению высокого пастырского служения на ниве Христовой.

Со словами архипастырской любви обратился к выпускникам архиепископ Борис. Он говорил о великой радости Церкви, получающей новых делателей на ниве Христовой. «Возносы свои молитвы Пастыреначальнику Господу нашему Иисусу Христу, — сказал архипастырь, — мы верим, что Он с высоты своего Божественного Престола благословляет нас в этот радостный для нас день...».

После Божественной литургии в актовом зале семинарии состоялось собрание, посвященное 10-му выпуску воспитанников семинарии. Краткий отчет о результатах выпускных и переводных испытаний сделал инспектор семинарии М. Н. Монахов. Архиепископ Борис поздравил выпускников и воспитанников семинарии с окончанием учебного года. В своей речи он сказал: «Святейший Патриарх Алексей, пребывающий здесь на отдыхе, поручил мне передать учащим и учащимся семинарии свое первосвятительское благословение и поздравить с успешным окончанием учебного года. Он также просил передать вам свое пожелание, чтобы вы подвигом добрым подвизались и всегда помнили великие апостольские слова, начертанные на иерейском кресте: «Образ буди верным: словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12).

Затем архиепископ Борис вручил выпускникам аттестаты и изданный в 1956 году Московской Патриархией Новый Завет, а отличникам учения и поведения — наградные книги. От имени выпускников со словами благодарности выступил священник Петр Мороз.

По предложению архиепископа Бориса все участники собрания почтили вставанием память почивших Председателя Учебного Комитета при Священном Синоде Митрополита Григория и архиепископа Одесского и Херсонского Никона, пропев им «вечную память».

После этого наставники семинарии, выпускники и воспитанники обратились к архиепископу Борису с просьбой передать от их имени Святейшему Патриарху Алексию выражение сыновней любви и сердечной благодарности за отеческие заботы о процветании духовной школы и за высокое внимание, которым Святейший Патриарх неоднократно удостоивал Одесскую духовную семинарию. Участники собрания пропели Святейшему Патриарху Алексию «многая лета».

Свящ. Н. Потелешенко

В САРАТОВСКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ

14 июня, в день Вознесения Господня, Саратовская духовная семинария торжественно отпраздновала шестой выпуск своих воспитанников. После Божественной литургии в семинарский храм для совершения благодарственного молебна прибыл Митрополит Саратовский и Балашовский Вениамин. Одновременно прибыли представители городского духовенства: настоятель кафедрального собора протоиерей И. Цветков и настоятель Духосошестввенного собора архимандрит Иоанн. Перед молебном Митрополит произнес слово о значении молитвы к Пастыреначальнику Иисусу Христу о ниспослании на ниву Божию новых делателей, в которых Церковь ощущает большую потребность. Молебен закончился многолетием, после чего Митрополит, давая крест для лобзания, окропил каждого присутствующего святой водой и пожелал дальнейших успехов на ниве Божией.

После молебна в одном из классов семинарии состоялся торжественный акт, на котором был заслушан доклад секретаря семинарии преподавателя Н. А. Заболотского об итогах успеваемости воспитанников всех классов за истекший год. Затем с приветственным словом к ученикам обратился ректор семинарии протоиерей И. Богданович, сказавший о величии пастырского служения и о тех радостях, которые испытывают идущие во священство с верой, усердием, искренностью и любовью. Следующее слово было предоставлено инспектору семинарии иеромонаху Антонию. От лица выпускников выступил диакон Н. Миронюк, окончивший курс семинарии первым. Он сердечно поблагодарил Митрополита Вениамина и наставников за внимание и любовь, которыми были окружены ученики во все время своего пребывания в духовной школе. В конце акта Митрополит вручил каждому выпускнику в благословение и для постоянного жизненного руководства Библию, изданную в этом году Московской Патриархией, а о. ректор вручил аттестаты об окончании семинарии. В своем заключительном слове ректор поблагодарил Митрополита Вениамина за внимание и заботу, постоянно проявляемые им к семинарии.

Акт закончился трапезой, во время которой было произнесено множество речей как со стороны преподавателей и представителей городского духовенства, так и воспитанников семинарии. Затем, напутствуемые добрыми пожеланиями, воспитанники простились со своими наставниками и покинули стены воспитавшей их духовной школы, воодушевленные желанием послужить Святой Церкви.

Иеромонах Антоний (Мельников)

В МИНСКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ

25 июня, в день Святого Духа, Минская духовная семинария отпраздновала окончание учебного года. После торжественной литургии и благодарственного молебна состоялся акт, посвященный очередному выпуску семинаристов. Секретарь правления семинарии сделал краткий доклад об итогах учебного года. С поздравлением по случаю окончания полного курса семинарии и отеческим наставлением к выпускникам обратился ректор семинарии прот. Иоанн Сокаль. С ответным словом от лица окончивших духовную школу выступил священник К. Монько. Он поблагодарил правление семинарии за прекрасную постановку учебного дела и хорошие бытовые условия, созданные для воспитанников.

Затем о. ректор роздал выпускникам аттестаты и наградил каждого из них Библией нового издания и книгой «Патриарх Сергей и его духовное наследство». По случаю окончания семинарии от имени выпускников были посланы приветственные телеграммы Святейшему Патриарху Алексию, Митрополиту Минскому и Белорусскому Питириму и председателю Учебного комитета протопресвитеру Н. Ф. Колчицкому.

В заключение в семинарской столовой корпорация, выпускники и гости разделили общую трапезу.

Н. Ф. Мисюк,
секретарь правления семинарии

В ВОЛЫНСКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ

1955/56 учебный год в Волынской духовной семинарии закончился успешно. Результаты переводных и выпускных экзаменов показали высокую успеваемость учащихся. Последний экзамен в IV классе был назначен на 20 июня. В тот же день в семинарии состоялся торжественный акт, посвященный девятому выпуску ее питомцев. На акте присутствовали Преосвященный Палладий, епископ Волынский и Ровенский, представители епархиального духовенства и другие гости.

Инспектор семинарии прот. М. Варжанский отслужил благодарственный молебен. После молебна ректор семинарии прот. Н. Тучемский выступил с речью, в которой высказал надежду видеть своих питомцев достойными пастырями Русской Православной Церкви и в заключение привел некоторые данные, свидетельствующие об успехах выпускников. С пространной речью выступил Преосвященный Палладий. Он говорил о трудности воспитательного дела, особенно в духовных школах, которые готовят пастырей Церкви Христовой, и выразил радость по поводу результатов, достигнутых в истекшем учебном году. В конце своей речи Преосвященный Палладий дал выпускникам ряд ценных советов и практических указаний, затем, вручив каждому из окончивших аттестат и св. Евангелие на молитвенную память от воспитателей семинарии, он преподал им архипастырское благословение.

От лица окончивших семинарию выступил А. Стаховский. Он поблагодарил Святейшего Патриарха Алексия, Преосвященного Палладия и наставников семинарии за предоставленную возможность получить богословское образование и заверил, что в своей жизни и деятельности выпускники будут стараться оправдать те надежды, которые возлагает на них воспитавшая их семинария.

Акт закончился провозглашением установленных многолетий.

В. Негода,
преподаватель Волынской дух. семинарии

В СТАВРОПОЛЬСКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ

18 июня Ставропольская духовная семинария отметила благодарственным молебном очередную выпуск своих питомцев.

Как и в предыдущие годы, в центре внимания педагогического коллектива были заботы о воспитании идейных, православно мыслящих и патриотически настроенных пастырей Церкви. Воспитательным целям был подчинен весь уклад жизни в семинарии. В течение всего учебного года учащиеся семинарии активно участвовали в праздничных богослужениях чтением, пением, прислуживанием. Семинаристы в священном сане совершали богослужения по приходам, значительно облегчая этим труд местного духовенства. Преподавателями семинарии в истекшем году был прочитан ряд докладов по вопросам богословским, историческим, практическим, а также на темы современной жизни.

За истекший учебный год 14 воспитанников старших классов семинарии были рукоположены в сан диакона и 13 — в сан священника.

Д. Огицкий,
инспектор Ставропольской семинарии

ХРАМЫ И МОНАСТЫРИ

МОСКОВСКИЙ ХРАМ СВ. ИОАННА ВОИНА

Если от шумной Крымской площади повернуться в сторону Замоскворечья, то среди возвышающихся уступами одна над другой каменных громад новой Москвы ваш взор непременно привлечет кажущаяся небольшой очень нарядная церковка, окрашенная в теплые, пурпурные с белым, тона. И все время, пока будете вы идти по площади и бесконечно длинному Крымскому мосту, она будет притягивать вас к себе праздничной чистотой стен, узорными полукруглыми высокими окон, колонками балюстрад, лепкой деталей, позолотой куполов и крестов. Выдержанный строго в стиле раннего русского барокко, храм этот не только не нарушает строй современного зодческого пейзажа, — он украшает окружающий его архитектурный ансамбль.

Храм св. Иоанна Воина — один из старейших и наиболее почитаемых храмов Москвы. Летопись упоминает о нем еще под XVII веком, однако первоначальное здание храма было иным. Тоже каменный, он стоял на другом месте — на самом берегу Москвы-реки. Почитался он военным. Приход его составляли стрельцы, оберегавшие этот важнейший южный форпост столицы, на который прежде всего обрушивались татарские орды и откуда шли стратегические дороги на Серпухов и Калугу.

Далекie наши предки, ратные русские люди, не случайно избрали своим небесным патроном св. Иоанна Воина. Славянин по происхождению и христианин, он был одним из военачальников римского императора Юлиана и командовал армейской частью, состоявшей из славян и скифов. Когда начались гонения на христиан, Иоанн тайно всячески помогал своим единоверцам, укрывал тех, кому грозила опасность, ободрял их, молился вместе с ними. Обвиненный в нарушении императорских законов и распоряжений, он решительно отказался следовать за царем-отступником и разделил мученическую участь тех, кого был усердным заступником и покровителем...

После роспуска Петром I стрелецких войск в 1698 году на месте бывшего военного городка стали селиться ремесленники, посадские, торговые, служилые и пришлые люди. К тому времени река сильно под-

мыла низменный болотистый берег, и церковь Иоанна Воина дважды в год затопляли полые воды, причиняя разрушения и без того не имевшему достаточно рачительного попечения со стороны новопоселенцев храму. В 1709 году Петр I приезжал в Москву для устройства народных торжеств и возведения триумфальных ворот по случаю Полтавской победы. Проезжая в Лучниках мимо старой запущенной церковки, царь сказал своим спутникам: «Вот Бог даровал нам победу, а церковь Иоанна Воина, столь почитаемого воинством, остается в небрежении!»



ХРАМ ВО ИМЯ СВ. ИОАННА ВОИНА,
ЧТО НА ЯКИМАНКЕ В г. МОСКВЕ

Он дал приказ начать постройку нового, более обширного каменного здания церкви св. Иоанна Воина, но на более высоком, незатопляемом близлежащем месте. В 1712 году современная церковь св. Иоанна Воина была закончена постройкой и освящена, о чем до наших дней дошла соответствующая надпись на подножии св. Престола. Зодчим этого храма историки считают одного из любимых архитекторов Петра I, И. П. Зарудного, строителя «Меншиковой башни», — церкви Архангела Гавриила, что на Чистых прудах, где ныне помещается Антиохийское подворье. В 1754 году вокруг церковного двора была возведена высокая обширная монументальная ограда. Выдержанная в том же стиле раннего московского барокко и безупречно гармонирующая с основным зданием церкви, она вместе с тем очень своеобразна, представляет собою подлинный шедевр художественного вкуса и церковно-строительного искусства, и служит украшением и особенностью храма Иоанна Воина, что на Якиманке.

*
* *

Старой московской церкви предначертано было в удел стать хранилищем великих Христианских святынь. Это частицы мощей многих святых Вселенской Церкви и среди них — пророка Даниила, св. Иоанна Предтечи, преп. Марии Египетской, святителя Николая Мирликийского, архидиакона Стефана, муч. Иоанна Воина, великомуч. Пантеленмона, великомученицы Варвары, преп. Сергия Радонежского, святителей Варсонофия, Германа, Митрофана Воронежского и других святых, в земле Российской просиявших. Кроме того, в церкви Иоанна Воина обретаются частицы Гроба Господня, земли от Гроба Господня, Ризы Господней. Церковные сокровища эти, за исключением некоторых, находящихся в главном алтаре, покоятся в особых, старинной чеканки, ковчезцах и открыты для поклонения всех верующих. Они привлекают множество богомольцев не только из Москвы, но и из отдаленных концов нашего Отечества.

Правый придел храма посвящен свв. Гурию, Самону и Авиву, левый — св. Димитрию чудотворцу, митрополиту Ростовскому. Среди многочисленных икон храма особым почитанием прихожан пользуется ряд древних, — муч. Иоанна Воина, святителя Николая, великомученицы Варвары, «Всемилоственного Спаса Смоленского». Есть сведения, что именно этот образ «Спаса» с давних времен был надвратной иконой Фроловских ворот Московского Кремля, получивших отсюда наименования Спасских. Некоторые историки происхождения этого образа относят к началу XVI века и предполагают, что икона «Всемилоственного Спаса» была привезена в Смоленск греками, часто прибывавшими сюда водным путем из Византии. На протяжении веков икона эта обреталась в Смоленске, в наружной нише над Еленинскими и Никитскими воротами крепостной стены города, который был для московских князей и царей оплотом на западных рубежах Руси. Список иконы «Всемилоственного Спаса Смоленского» был привезен в Москву Софьей Витовтовной, супругой великого князя Василия I.

Исключительное молитвенное внимание прихожане уделяют также трем прославленным иконам Божией Матери — «Боголюбской», «Знамения» и «Введения во храм».

*
* *

Высоко в голубизне раннего вечера навстречу круглящимся белым облакам плывет золотой крест над драгоценной барочной лепкой храма. Высокая массивная ограда как бы отъединяет от мира большой церковный двор. Южные двери храма открыты, в волнах фимиама мерцают огоньки свечей и лампад, и словно плывут древние серебряные ковчезцы перед иконостасом. Воздух тепл и неподвижен, и слышно во дворе медленное, стройное, вдохновенное: «Свете тихий святых славы...»

Н. Яковлев

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

ПРАВИЛО ЖИЗНИ

СЛОВО,
СКАЗАННОЕ В СВЯТО-ДУХОВСКОЙ ЦЕРКВИ ДАНИЛОВСКОГО КЛАДБИЩА
В г. МОСКВЕ

«Во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними; ибо в этом закон и пророки» (Мф. 7, 12).

Эти короткие и понятные всем евангельские слова Христовы содержат в себе сущность всех других евангельских наставлений. «В этом закон и пророки»,— говорит Спаситель и заповедует в Своих словах любовь к людям, любовь друг ко другу во всех ее проявлениях. И кто исполняет это святое евангельское правило, тот достигнет высоты духовного совершенства, потому что он исполняет требование наибольшей заповеди христианской жизни — заповеди о любви.

Как просто это мудрое слово Христово! В нем Господь не требует никаких особых подвигов с нашей стороны. Он ясно говорит каждому из нас: «Во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф. 7, 12). А о том, как мы должны поступать с людьми и как мы хотим, чтобы с нами поступали люди, всегда скажут нам и совесть наша, и сердце, и разум.

Сила этой христианской заповеди не в том только, чтобы мы не желали и не делали того, чего не желают люди, но чтобы мы желали и делали то, чего они желают, чего мы сами себе желаем.

Ты хочешь, чтобы никто не насмеялся над твоими слабостями и недостатками. Это неприятно тебе, это бывает тяжело для тебя. Так ты сам, как говорит св. апостол, «удерживай язык свой от зла» (1 Петр. 3, 10). Так велит нам слово Божие. Сказано Господом Иисусом Христом: «Кто скажет брату своему «рака» (пустой человек), подлежит синедрону (верховному судилищу), а кто скажет «безумный», подлежит геенне огненной» (Мф. 5, 22). Спаситель требует, чтобы мы удерживали себя от бранных и злых слов.

Ты хочешь, чтобы никто не осуждал твоих намерений, твоих поступков. Тебе бывает нелегко переживать осуждение тебя со стороны других. Не осуждай сам никого.

О, какая великая сила у добродетели неосуждения! О, если бы мы, дорогие, чаще себе напоминали великие слова Христовы об этом! Вот они: «Не судите, и не будете судимы; не осуждайте, и не будете осуждены; прощайте, и прощены будете» (Лук. 6, 37). Господь обещает каждому из нас: если мы не будем осуждать, а будем прощать, Он не осудит и нас, простит и нам. Только того ждет Небесный Отец от нас, чтобы сердце наше было исполнено истинной любви друг ко другу, не носило в себе греха осуждения ближнего. Господь и Сам не осудит того, кто не осуждает, и поможет тебе переносить обиды и осуждение со стороны других.

Ты хочешь, чтобы люди к тебе не были жестокосердными, злыми. Сам не будь черствым. Открывай свое сердце перед бедой и скорбью ближнего своего, будь милостивым, любящим брата своего. Помни слова Господа Иисуса Христа: «Давайте, и дастся вам: мерою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною» (Лук. 6, 38). Господь воздаст за все, что мы сами даем ближним нашим, и положит им на сердце помочь нам, когда мы будем нуждаться в чем-либо. Господь воздаст нам вечным воздаянием, если мы будем милостивыми; Он обещает помилование всем тем, кто проявит добродетель милосердия в своей жизни земной. А вечное помилование — это то, что носит в своих чистых и святых мечтах каждый истинный христианин, о чем он пламенно просит, думая о смерти и отчете по смерти за все свои дела, совершенные в дни земной жизни.

Ты хочешь, чтобы тебе люди помогали советами, своими услугами. Сам будь услужливым и иди навстречу тому, кто нуждается в твоей поддержке, с кем ты можешь и должен поделиться своим духовным и житейским опытом.

Ты хочешь, чтобы дети твои были послушными, чтобы в семье царил любовь. Прежде всего исполняй сам заповедь, которую Господь повелевает тебе исполнить: «Чти отца и мать твою». И у тебя есть или были отец и мать. Если они живы, сам будь к ним почтительным и оказывай им свою сыновнюю благодарную любовь. Если их уже нет в живых, не оставляй любви к ним в своих молитвах. Они нуждаются в них, они ждут от тебя, еще живущего на земле, молитв о себе. Памятью о себе они стучатся в твое сердце, ожидая, что ты будешь поминать их в храме Божиим и в своей домашней молитве.

Ты хочешь, чтобы люди жили с тобой в мире, были в отношении тебя кроткими, добродетельными. Сам храни мир и кротость в своем сердце. По примеру пророка Давида, даже с «ненавидящими мира» будь мирным: с тем, кто не хочет мира и даже ищет ссоры с тобой, сумей сохранить в своем сердце мир.

Так велит поступать нам Господь. Он велит нам желать и делать другим то, чего мы сами хотим, чтобы другие делали в отношении нас.

Пусть же сердце каждого из нас будет источником только хорошего, светлого и чистого; чтобы люди, окружающие нас, с кем мы соприкасаемся, кому непосредственно можем оказывать добро, видели в нас истинных учеников Иисуса Христа. А те, кто отошел ко Господу, да утешаются нашей молитвой за них, молитвой никогда не умирающей любви к тем, кто жил на земле, кого мы знали, кого любили, кто оказывал нам, может быть, и большие услуги и большое добро.

Может быть, ты скажешь: как мне исполнять эту заповедь, если я так поступаю, а другие не хотят ее исполнять? Разве можно говорить так? На это нужно тебе ответить словами св. апостола Павла: «Кто ты, осуждающий чужого раба? Перед своим Господом стоит он или падает» (Римл. 14, 4). Разве мы знаем о том, что совершается в сердце другого человека? Разве мы знаем о его тайных мыслях, о его тайном раскаянии в худых делах, о его тайных молитвах, о скрытых от нашего взора его добрых и чистых порывах? Если бы между нами, христианами, было мало исполнителей заповедей Христовых, разве это послужило бы для нас основанием следовать этим нерадивым и ленивым, не желающим быть истинными детьми своего Небесного Отца?

Ведь праведный Ной сохранил чистоту веры в Бога и чистоту жизни среди развращенного рода человеческого и за это был спасен во время всемирного потопа.

Праведный Лот был пощажен Господом за свою верность Ему и выведен из Содома, а Содом и Гоморра, древние города, были попалены огнем за бесчестие и неразумие жителей.

Пророк Даниил во время плена проявлял свое благочестие, несмотря на беззакония народа, окружавшего его.

Так и каждый из нас должен, исполняя заповеди Христовы, думать о себе, о своей душе, о своем спасении, а не осуждать того, кто пренебрегает заповедями Божиими. Сказано в Священном Писании: «Перед своим Господом стоит он или падает» (Римл. 14, 4). Он сам за себя ответит перед Господом: или оправдается или осудится, окончит ли свою земную жизнь в покаянии или в нераскаянии в грехах.

Кто-нибудь скажет: как я могу следовать этому завету Христову — желать людям добра и делать им добро, — если люди отвечают мне неблагодарностью, черствостью за мое добро? Если ты так говоришь, если ты даже так подумал, то для чего же ты делаешь добро? Для себя только! Сказано Господом Спасителем: «Если любите любящих вас, какая вам за то благодарность? ибо и грешники любящих их любят. И если делаете добро тем, которые вам делают добро, какая вам за то благодарность? ибо и грешники то же делают» (Лук. 6, 32—33). А вы поступайте не так. Слушайте, дорогие, дальнейшие слова Господа Спасителя: «Но вы любите врагов ваших, и благотворите, и займы давайте, не ожидая ничего; и будет вам награда великая, и будете сынами Всевышнего» (Лук. 6, 35).

Господь нам велит, чтобы мы делали добро не для самих себя, не потому, что ждем от людей после этого ответного добра, а потому что мы дети Христа Спасителя, потому что мы исполняем Его заповедь о любви, потому что мы думаем о своем вечном спасении, о том, чтобы уйти в загробную жизнь с духовным богатством дел добрых.

Вы знаете, что в притче о богаче и Лазаре сказано было богачу: «Чадод! вспомни, что ты получил уже доброе твое в жизни твоей!» (Лук. 16, 25). Господь по Своему милосердию дает и грешникам, в ожидании их раскаяния, Свои милости; не лишает их и дождя и солнечного света, одинаково посылая их и грешникам и праведникам. Какой урок для нас!

Ты никогда не должен думать: могу ли я исполнять это евангельское золотое правило, если я делаю добро, а люди мне делают в ответ на это только одно зло.

Св. Иоанн Златоуст говорит, размышляя об этих словах: «Тем лучше для тебя: ты делаешь добро и ты терпишь зло, и этим сразу делаешь два добрых дела. Ты подражаешь Господу Иисусу Христу, Который претерпел, делая людям добро. Придя на землю для того, чтобы спасти людей, Он встретил клевету, поношение и тяжелую кровавую смерть. Он молился за развращенный род человеческий, Он плакал об Иерусалиме, которого ожидала гибель за то, что он не узнал своего Господа. В ответ на великую Божественную любовь, какую явил людям Господь Иисус Христос, люди отплатили Ему злом».

Чем же мы могли бы сколько-нибудь отблагодарить своего Спасителя за все, что Он сделал для нас, как не подражанием Его любви?

Господь говорит, что исполняющий ту заповедь, о которой мы беседуем с вами, дорогие, может дойти до высшего совершенства — сделаться «сыном Всевышнего».

К этому счастью будем идти!

Ведь нет выше счастья, как стать навеки сыном своего Небесного Отца!

Митрополит Николай

ДЕКЛАРАЦИЯ БЮРО ВСЕМИРНОГО СОВЕТА МИРА

Всемирный Совет Мира считает, что новая международная обстановка требует не только новых усилий, но и глубоких изменений в подходе к решению проблем и в формах борьбы за мир.

Он исполнен решимости со своей стороны приложить эти усилия и осуществить эти изменения.

Народы начинают познавать блага разрядки напряженности в международных отношениях, которой они желали, за которую они боролись и которая уже положительно отразилась на отношениях между правительствами. Эта разрядка создала новые условия в жизни государств. Она открывает возможности большей терпимости и большей свободы для народов. Она укрепила течения нейтрализма и независимости, существующие во многих странах.

Однако гонка вооружений, испытания ядерного оружия, изыскания новых решающих видов оружия продолжают. Все это лишает народы огромных ресурсов, необходимых для их благосостояния, и сохраняет опасность всеобщего вооруженного конфликта и тревогу.

Поэтому согласованные действия миролюбивых сил сейчас более необходимы, чем когда бы то ни было, чтобы рассеять как на Западе, так и на Востоке недоверие, которое все еще парализует сотрудничество между государствами и урегулирование важных международных проблем. Для того, чтобы рассеять это недоверие, необходима поддержка американского и советского народов. Это дело не может быть осуществлено без участия как народов, входящих в различные блоки, так и стран, соблюдающих, как, например, Индия и Югославия, свой нейтралитет по отношению к этим блокам.

В этих условиях Всемирный Совет Мира будет постоянно искать контакта со всеми организациями, работающими для дела мира. Он стремится вступить в диалог с этими организациями и предпринять с ними некоторые совместные действия на основе уважения особенностей и позиций каждого участника.

Совет Мира считает, что такая деятельность должна проводиться в условиях полной независимости по отношению к правительствам и политическим партиям и единственно на пользу делу мира.

Совет Мира предпримет со своей стороны все преобразования и изменения, способные облегчить такие совместные действия. Он надеется, что все другие группировки и ассоциации приложат усилия, чтобы добиться необходимой координации всех видов деятельности в защиту мира.

Для того, чтобы установить доверие в отношениях между миролюбивыми организациями, Совет Мира готов участвовать в дискуссии и изыскивать согласия по всем вопросам, которые могут быть подняты в связи с международными проблемами.

Учитывая всеобщее стремление мировой общественности к разоружению, Совет Мира предлагает всем миролюбивым силам развернуть в

свойственных им формам широкую кампанию, которая позволит правительствам и Организации Объединенных Наций пойти дальше деклараций о намерениях и заключить, наконец, первые соглашения, которых ждут все народы.

«Известия» от 6 июля 1956 г. № 160

ПИСЬМО ПРАВИТЕЛЬСТВАМ СОЕДИНЕННЫХ ШТАТОВ АМЕРИКИ, СОЮЗА СОВЕТСКИХ СОЦИАЛИСТИЧЕСКИХ РЕСПУБЛИК И ВЕЛИКОБРИТАНИИ

Недавно проведенные научные расследования показали, что испытательные взрывы ядерного оружия произвели во всем мире радиоактивный пепел в виде пыли и дождей. Часть этой радиоактивности (а именно радиоактивность стронция — 90) весьма длительного характера, так что результаты последовательных взрывов накапливаются с течением времени. Люди прямо или косвенно подвержены, таким образом, излучениям, вредный эффект которых еще невозможно вполне определить. Даже если подлинное излучение ниже того, что считается в настоящее время приемлемым уровнем, известно, что растения, животные и рыбы являются проводниками более высоких концентраций. Подверженные этим результатам излучений люди после длительного времени явятся предметом генетических нарушений, которые принесут многим поколениям болезнь, страдания и смерть.

Если испытательные взрывы будут продолжаться хотя бы в том темпе, как это имеет место в настоящее время, эти результаты замедленно действия станут неотвратимыми.

Прекратив испытательные взрывы, державы, обладающие ядерным оружием, доказали бы свое искреннее стремление к безотлагательному заключению более полного соглашения путем контролируемого разоружения.

Взрывы атомного оружия легко обнаружить, так как вызываемая ими радиоактивность распространяется по всей поверхности земного шара и таким образом автоматически предоставляет возможность контроля.

Вследствие вышесказанного мы призываем правительства Соединенных Штатов Америки, Союза Советских Социалистических Республик и Великобритании безотлагательно заключить соглашение о прекращении всех видов испытаний и экспериментальных взрывов атомного оружия.

«Известия» от 6 июля 1956 г. № 160

ЗНАМЕНАТЕЛЬНЫЕ И ИСТОРИЧЕСКИЕ ДНИ

(ПОЕЗДКА В США 1—16 ИЮНЯ 1956 г.)

В марте этого года, при посещении Москвы делегацией Национального Совета Церквей Христа в США, было положено хорошее, крепкое начало взаимопониманию и дружбе Церквей Советского Союза и США.

Национальный Совет пригласил представителей христианских Церквей в Советском Союзе сделать ответный визит в США. Ставилась та же цель, что и при поездке американской делегации в Советский Союз: провести обсуждение взаимно интересующих церковных и богословских вопросов и ознакомиться с местной религиозной жизнью. Предполагалось, что дискуссии будут отчасти продолжением тех, какие имели место в Москве в марте месяце, в целях более углубленного понимания друг друга, и, с другой стороны, будут обсуждены новые богословские проблемы.

Можно с убежденностью сказать, что цели посещения США вполне



ПРИБЫТИЕ ДЕЛЕГАЦИИ НА АЭРОПОРТ В НЬЮ-ЙОРКЕ

достигнуты: при нашем визите в США дух взаимной христианской любви еще более углубил наше взаимопонимание и сделал друзьями нас и деятелей Национального Совета, как и всех церковных людей, с которыми мы встречались и беседовали.

В состав делегации христианских Церквей Советского Союза вошли: от Русской Православной Церкви — Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай (глава делегации), протоиерей г. Ленинграда М. Славнитский и доцент Московской духовной академии В. Тальзин; от Армянской Церкви — епископ Саак Тер-Ованнесьянц; от Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии — архиепископ Густав Турс; от Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии — архиепископ Ян Кийвит; от Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов — вице-председатель Совета А. Андреев и пресвитер московской баптистской общины А. Карпов.

Наши беседы, как в Москве, так и в США, по церковным и богословским вопросам были откровенными и вполне выяснили позиции обеих сторон. Они привели к пониманию того, что стимулом, движущей силой в религиозной деятельности тех и других Церквей является наша христианская вера, одни и те же заповеди Господа Иисуса Христа.

Мы, члены делегации христианских Церквей Советского Союза, встретили у своих братьев во Христе в США сердечное, чудесное гостеприимство. С первого же дня нашего прибытия в США нас окружала атмосфера внимания, исключительной заботливости и христианской любви как со стороны руководителей Церквей, так и рядовых их членов. Приветствия представителей религиозных организаций и настоятелей храмов, какие мы посетили, а также и со стороны гражданских лиц и учреждений, дышали искренними пожеланиями дружбы наших Церквей и народов.

И сами мы в свои речи хотели вложить всю полноту наших сердечных чувств дружбы и братской любви между нашими Церквями и народами.

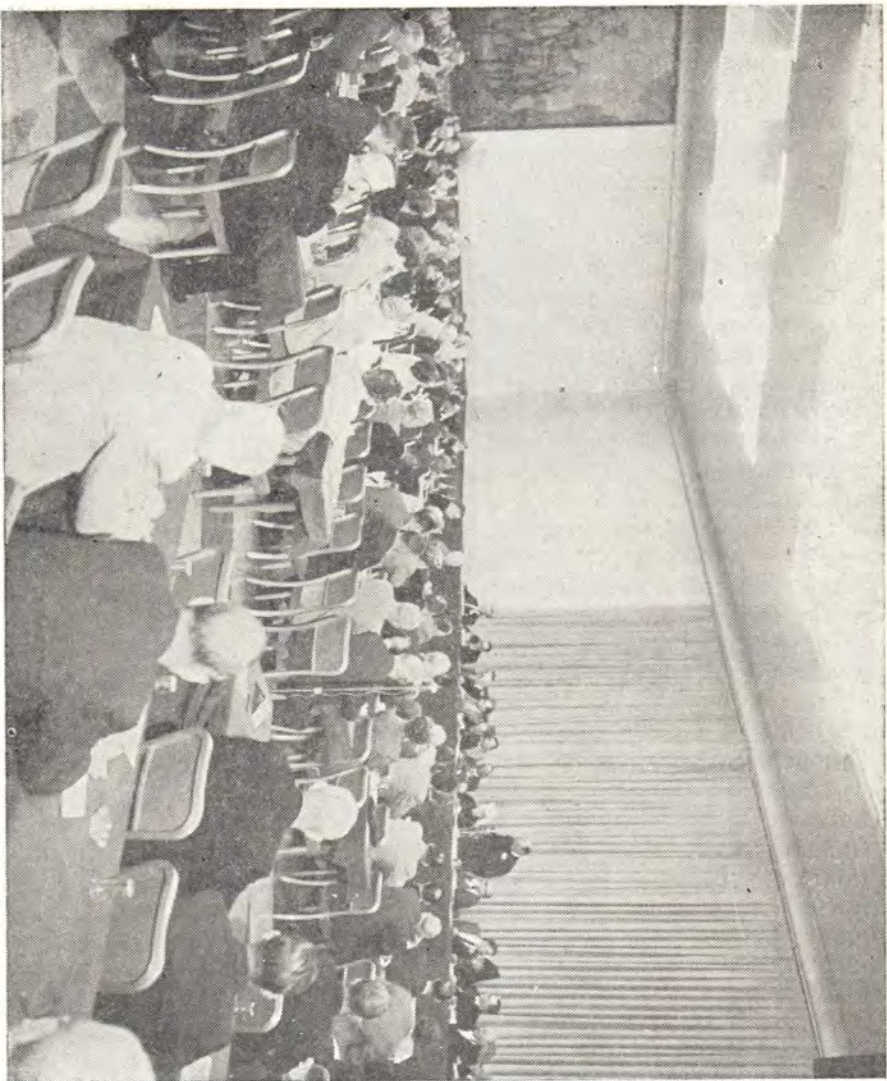
Во всем этом — дорогой результат нашего посещения США.

Как протекала наша поездка?

Мы вылетели (через Стокгольм) утром 1 июня. Предполагалось, что после краткой остановки в Глазго (Шотландия) мы полетим прямым путем через океан на Нью-Йорк. Но океан было неспокоен, и, чтобы не создавать риска, капитан нашего воздушного корабля направил наш самолет из Глазго через Исландию. Это дало нам возможность с самолета увидеть своеобразную поверхность Исландского острова, а после приземления познакомиться со столицей Исландии — г. Рейкьявиком. Оттуда наш путь лежал через Гренландию, вдоль берегов Канады; и в Нью-Йорке на аэродроме Айдлуалд мы приземлились 2 июня в 4-м часу дня по местному времени, когда в Москве уже начиналась ночь.

На аэродроме нас встретили и сердечно приветствовали Председатель Национального Совета Церквей Христа в США д-р Ю. Блейк, д-р Ван-Кирк, д-р Барнс, д-р Лаури, д-р Андерсон и другие деятели этого Совета. Мы братски и горячо пожимали друг другу руки, как уже добрые знакомые.

После очень коротких формальностей с паспортами и таможенной (всё было предупредительно упрощено) мы вошли в зал при аэропорте, где д-р Блейк и я обменялись дружественными речами. Д-р Блейк поздравил делегацию с благополучным прибытием в США и выразил надежду, что этот ответный визит послужит дальнейшему укреплению связей и взаимопонимания. В ответном приветствии я лично от себя и от имени возглавляемой мною делегации благодарил за теплую встречу и в свою очередь выразил уверенность в том, что взаимопонимание и углубление дружбы Церквей США и СССР приведут к укреплению дружбы между американским и советским народами. Здесь же, на аэропорте, состоялась краткая пресс-конференция.



Д-Р Ю. ВЛЕЙК ПРИВЕТСТВУЕТ ДЕЛЕГАЦИЮ НА ЗАСЕДАНИИ ГЕНЕРАЛЬНОГО БЮРО
КАССАМБЛИЕИ НАЦИОНАЛЬНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕИ ХРИСТА В США (г. ТОЛЕДО)

Нам были предоставлены номера в лучшей гостинице Нью-Йорка «Уолдорф-Астория», на главной улице города.

В гостинице нас ждали журналисты американских газет для первой большой пресс-конференции. Она передавалась по радио и по телевизору. При встрече с журналистами я сделал «Заявление по приезде в США»*. После открытия конференции я сказал вступительное слово, в котором указал на цель нашего приезда и дал общие сведения о жизни и деятельности Русской Православной Церкви.

На многочисленные вопросы журналистов я давал ответы. Американская пресса, которая ежедневно помещала сообщения о нашем пребывании и фотоснимки меня и всей делегации, дала подробный отчет об этой конференции.

Вечером Национальный Совет Церквей Христа устроил ужин в честь нашей делегации. В нем приняли участие представители всех протестантских Церквей, входящих в Совет. Д-р Блейк произнес теплую речь, на которую я ответил, сравнив березу с сосной и охарактеризовав, на основе этого сравнения, взаимоотношения между различными христианскими Церквями. Эта моя «притча» о березе и сосне настолько понравилась нашим друзьям, что они записали ее для напечатания, а меня просили повторять ее еще два раза при другом составе слушателей.

Был канун воскресенья. На следующий день, 3 июня, члены нашей делегации посветили утро молитве каждый в храмах своего вероисповедания.

Я совершал литургию в нашем кафедральном Свято-Николаевском соборе г. Нью-Йорка. Мне сослужило 10 священников. Храм был переполнен не только православными жителями Нью-Йорка (русскими и американцами), но и из далеких городов приехали наши (патриаршие) прихожане на специальных автобусах: так велика была жажда помолиться с архиереем Русской Православной Церкви. При моем входе настоятель храма протоиерей В. Кречек сказал мне приветствие, на что я ответил. Мальчик поднес цветы, начальница приходского сестричества А. Г. Торп — хлеб-соль. По окончании литургии я сказал слово и, благословив всех молившихся со мною, разделил трапезу в помещении при храме. Много хороших речей было сказано нами за обедом. Не могу не отметить прекрасного пения в храме под управлением г-на Козловского. В этом храме и за праздничным столом была встреча детей с отцом: настолько она была душевной. Мое богослужение, как и многие другие моменты нашего пребывания в США, транслировалось по радио и передавалось по телевизору.

Днем мы познакомились с городом.

Вечером в тот же день вся наша делегация направилась в один из храмов конгрегационалистской Церкви на Бродвее. Здесь мы присутствовали за богослужением, а затем в прекрасной, дружеской атмосфере провели вечер в церковном клубе среди христианской молодежи этой Церкви. Для нас был устроен концерт, показан фильм на религиозную тему; мы непринужденно беседовали с молодежью, которая выражала нам самые дружеские чувства. Я обращался с речью к молодым людям и девушкам, вспоминая в ней свою молодость. Такие собрания христианской молодежи при протестантских храмах в США — одно из проявлений практической работы Церквей. Прощаясь, я передал привет христианской молодежи США от русской верующей молодежи.

Рано утром следующего дня мы выехали на машинах из Нью-Йорка в Гринвич, в окрестностях которого, в доме Епископальной Церкви для приезжих «Сибери-Хоуз», мы были гостями главы этой Церкви — г-на епископа Шерилла. Здесь мы положили начало нашим беседам по религиозным вопросам. Но предварительно, около полудня, мы выезжа-

* Напечатано ниже.



ДЕЛЕГАЦИЯ В ГОСТЯХ У ГЛАВЫ ЕПИСКОПАЛЬНОЙ ЦЕРКВИ В США ЕПИСКОПА ШЕРИЛЛА

ли в г. Нью-Хэвн, где посетили старинный Йельский университет и Богословский факультет, расположенный вблизи университета.

Замечательный прием был оказан нам в университете. Профессора и студенты встречали нас, как своих друзей и братьев. За обедом президент (ректор) университета проф. Альфред Уитней Грисволд говорил в своей речи о желательности и необходимости сближения и дружбы между нашими народами. Декан Богословского факультета проф. Листон Поп говорил о социальной работе христианства и взаимоотношениях между религией и наукой. Отвечая им, я полностью разделил пожелания ректора, а декану говорил о взаимоотношениях между религией и наукой с точки зрения Русской Православной Церкви. После обеда мы осмотрели здание университета, библиотеку и направились к зданиям Богословского факультета, где, после посещения, я обратился к декану с самыми сердечными пожеланиями.

К вечеру мы были вновь в «Сибири-Хоуз». Состоялась беседа нашей делегации с членами Национального Совета Церквей. Было обсуждено несколько тем. Первая из них: «Результаты поездки американской церковной делегации в Москву в марте этого года». Доклады были сделаны д-ром Барнсом и мной. Второй темой нашей братской дискуссии была: «Христианская и материалистическая нравственность». Прот. М. Славнитский прочел тезисы к этой теме проф. Ленинградской духовной академии Л. Парийского, который не успел оформить визы для своей поездки вместе с нами. После выступления прот. М. Славнитского доклад на ту же тему прочитал д-р Блейк. В обсуждении темы приняли участие все мы. Третьей и последней темой этого дня была: «О внешней церковной миссии в США и Советском Союзе». Доц. В. Талызин огласил тезисы к этой теме, и мы провели собеседование по этому вопросу. Наши друзья показали нам при помощи соответствующей географической карты пункты работы внешней миссии американских протестантских Церквей в разных частях света. Председательствовал на первом нашем заседании д-р Блейк.

5 июня было всецело посвящено нашим собеседованиям. Председателем на утреннем, дневном и вечернем заседаниях был я. Перед началом дискуссии я сделал общее заявление от лица нашей делегации*.

Первым был поставлен вопрос о мире. Я сделал доклад «Проблемы мира»*. Выступали епископ Шерилл, д-р Ван-Кирк, д-р Фрей, д-р Андерсон и другие. Наши некоторые разногласия по этому основному вопросу нашей современности несколько сгладились, по словам выступавших наших друзей.

В перерыве между заседаниями я провел пресс-конференцию с журналистами.

Перед вечерним заседанием мы посетили епископа Шерилла в его доме, в этом же городке, и были очень радушно встречены им и его супругой.

В этот день мы обсудили еще одну тему: «О свободе выполнения Церковью своей миссии в США и в СССР». С нашей стороны было сделано два доклада — мой и прот. М. Славнитского. Обсуждали тему и другие участники собеседования. Собеседования происходили в дружеской обстановке.

С председателем Исполнительного Комитета Всемирного Совета Церквей д-ром Фреем я имел беседу о будущих взаимоотношениях между Всемирным Советом Церквей и Русской Православной Церковью.

На следующий день рано утром мы направились на аэродром, и самолет помчал нас по стране. Мы опустились в г. Корнинг. Здесь — всемирноизвестный завод производства стекла и хрусталя. Директор встре-

* Напечатано ниже.



МИТРОПОЛИТ НИКОЛАЙ ВРУЧАЕТ ЭКЗЕМПЛЯР РУССКОЙ БИБЛИИ
НОВОГО ИЗДАНИЯ Г-НУ ПАРЛИНУ, ВИЦЕ-ПРЕЗИДЕНТУ БИБЛЕЙ-
СКОГО ОБЩЕСТВА (г. НЬЮ-ЙОРК)

тил нас приветствием, на которое я ответил. Состоялась пресс-конференция. Нам был показан цветной научно-популярный фильм «История стекла». После фильма делегация осмотрела этот замечательный завод во всех его цехах, музей при заводе, а также общественные, спортивные и бытовые помещения завода. Отношение рабочих к нам было самым дружественным.

Из Корнинга мы прилетели в г. Толедо. Здесь происходило ежегодное заседание Генерального Бюро (Ассамблеи) Национального Совета Церквей Христа, и мы были приглашены на одно из этих заседаний к 4 часам. Большой переполненный зал встретил наше появление аплодисментами. Всем нам были предоставлены места в президиуме. Д-р Блейк приветствовал нас речью. Я обратился к Ассамблее, от лица делегации, с речью *. После этого торжественного момента Ассамблея продолжала свою работу, и мы прослушали доклады и дискуссии по трем вопросам: отношение Национального Совета Церквей Христа к экономическим вопросам, к предстоящим выборам Президента и к вопросу о задержании в США японских военнопленных.

Далее мы познакомились с г. Толедо. Побывали в Музее искусств, где я ответил речью на любезное приветствие директора. При посещении музея нас искренно приветствовали школьники и взрослые, одновременно с нами осматривавшие прекрасные экспонаты этого музея. Были в Греческой православной церкви, где хор девушек спел по-гречески «Христос Воскресе» и где мы осмотрели помещение при храме для внебюджетной работы с молодежью и детьми. Я обратился к девушкам с пожеланиями и словами приветия.

Вечером местный Совет христианских Церквей устроил в нашу честь ужин с участием большого количества представителей церковной и светской общественности. В числе гостей был митрополит Антиохийской Православной Церкви Давид Самуил. Говорились речи, и дважды выступал я, говоря о значении братства и дружбы Церквей и народов.

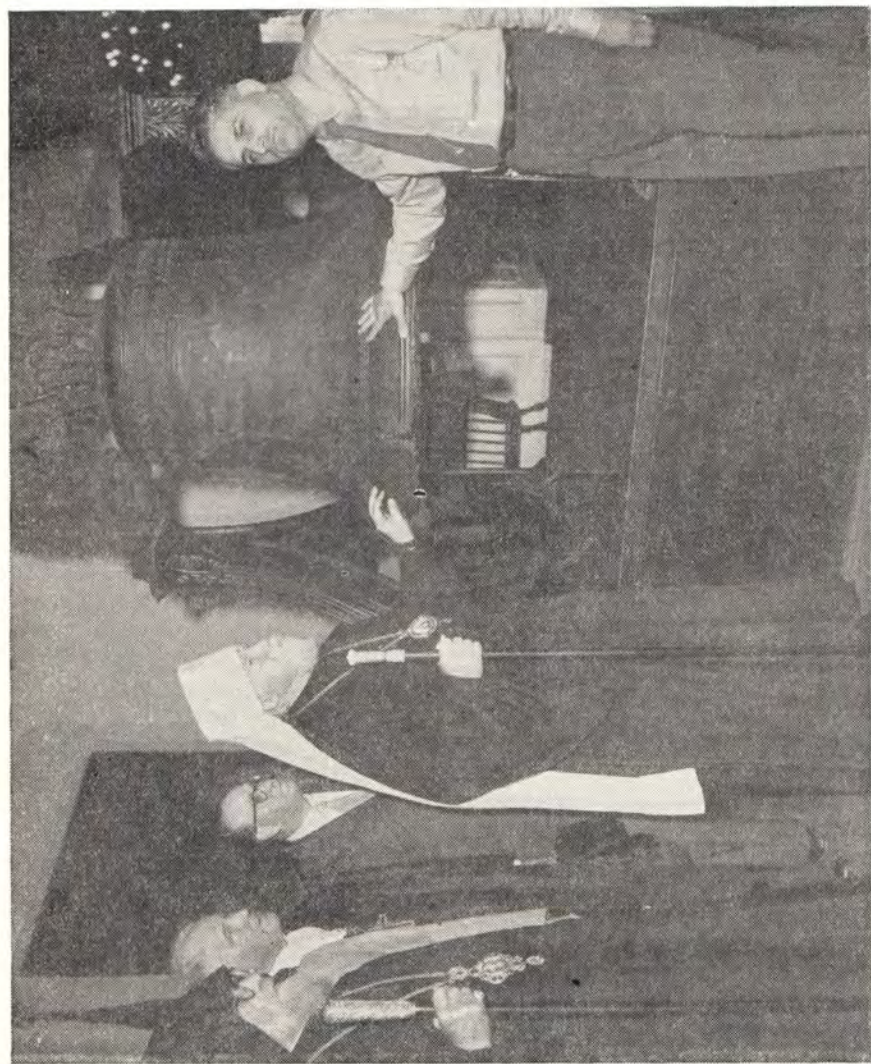
Поздно вечером я принял для беседы несколько наших православных священников.

Ночь мы провели в гостинице г. Толедо. Утром (уже было 7 июня) машинами мы направились в дальнейший путь. По пути в Филадельфию мы прибыли в г. Мансвел. Здесь целью нашего посещения были районные отделения ИМКА (Международное объединение христианской мужской молодежи) и ИВКА (Международное объединение христианских девушек и молодых женщин). На приветствия по нашему адресу со стороны руководителей той и другой организаций отвечал я. Нас провели в зал, где заседало областное отделение ИМКА и ИВКА. Я приветствовал членов этих организаций. Мы осмотрели здание с библиотекой, с комнатами для детей, с бассейном для плавания, спортивным залом и пр.

Следующим пунктом нашего путешествия был г. Вуспер. Мы приехали в его знаменитый университет (колледж). Студенты и студентки, заполнившие площадь перед университетом, бурно аплодировали нам, когда подъезжали наши машины. Девушки-студентки держали плакат, на котором было написано по-английски и по-русски: «Добро пожаловать».

Здесь мы завтракали и долго беседовали с профессорами и молодежью. Ректор, студент-выпускник и молодой священник говорили нам хорошие речи о дружбе, мире, любви. Я отвечал. В одной из своих речей я говорил о том, из чего слагается дружба и какой она должна быть; в другой — о том, что общего у молодежи всех стран, всех идеологий. При шумных аплодисментах я обнял и поцеловал сначала студента-оратора, а затем молодого священника. После обеда профессорами колледжа были

* Напечатана ниже.



У «КОЛОКОЛА СВОБОДЫ» В «ДОМЕ НЕЗАВИСИМОСТИ» (Г. ФИЛАДЕЛЬФИЯ)

прочитаны пять докладов о христианском воспитании молодежи. Прощаясь, я еще раз обратился к ректору со словами дружбы и с выражением радости при такой демонстрации теплых чувств к нам, представителям Советской страны и наших христианских Церквей.

Наконец, по пути в Филадельфию мы побывали в деревне Севилла. Здесь мы посетили три храма различных протестантских деноминаций, а затем фермеры, жители деревни, пригласили нас на ужин, каждого в отдельности по разным домам. Мы беседовали с ними о нашей стране; они рассказывали о своих фермерских хозяйствах. Население деревни сердечно приветствовало всех нас.

Доехав машинами до г. Кливленда, мы сели в самолет и ночью прибыли в г. Филадельфию, где остановились в гостинице. Здесь мы были гостями д-ра Блейка, у которого в Филадельфии имеется Бюро (Управление) Пресвитерианской Церкви.

На следующий день утром (8 июня) состоялась и здесь пресс-конференция. Утро мы посвятили осмотру города. Начали с «Дома независимости», дома-музея, где была провозглашена независимость США. Побывали в главном зале и подошли к колоколу, который своим звоном оповещал жителей Филадельфии (быв. столица США) об этом радостном событии. Подойдя к колоколу и обращаясь к окружающим американским гражданам, я сказал: «Колокол замолк, но он молча продолжает говорить о славе вашей страны. Он является символом дальнейшей славы и процветания вашего великого отечества».

Мы побывали в кооперативных домах у квакеров, на стройке одного из таких домов; дружески беседовали с рабочими, спрашивая их об условиях работы; посетили одну из квартир квакеров.

Днем в «самом консервативном» (по словам наших друзей) клубе г. Филадельфии (общества «The Union League of Philadelphia») д-р Блейк дал нам завтрак. На него было приглашено много профессоров и ректоров богословских семинарий различных протестантских деноминаций. Эти профессора после завтрака приняли участие в наших беседах.

Здесь мы обсуждали следующие темы: «Значение апологетического богословия в условиях нашей современности» (наши тезисы были прочитаны прот. М. Славнитским; выступали я и двое из протестантских профессоров — проф. Скинэ и проф. Лейман) и «Богословское образование и его направление в Советском Союзе и США» (доц. Талызин прочитал доклад прот. К. Ружицкого, который по болезни не мог ехать с нами; доклад сделал и проф. Богословской академии в Маути — Эриен). Заключительную речь д-р Блейк предложил сказать мне.

Поздним поездом из Филадельфии мы направились в г. Вашингтон. На вокзале нас встретили наш Посол Г. Н. Зарубин и представители местного Совета христианских Церквей. Мы остановились в общежитии для проповедников при соборе Епископальной Церкви.

На следующий день (9 июня) мы посетили нашего Посла Г. Н. Зарубина, который гостеприимно угощал нас завтраком. Дальнейшее время было посвящено осмотру этого замечательного города. Мы побывали в прекрасном монументальном здании Верховного суда, в Капитолии, поднялись на вершину знаменитого обелиска в честь Вашингтона, первого Президента США. Мы съездили на могилу Вашингтона, около которой простояли минуту в молчании; были в его доме, где он жил до избрания Президентом. В книге посетителей я сделал запись: «Мы помолились у могилы Вашингтона с чувством глубочайшего уважения к этому великому человеку и с благоговением посетили дом, где он проживал. Мы желаем славы великому американскому народу».

Под вечер была проведена пресс-конференция. Ужинали мы по приглашению местного Совета христианских Церквей. На приеме присутствовало более 200 человек. Говорились нам теплые речи о дружбе наших



У ПАМЯТНИКА ЛИНКОЛЬНУ В Г. ВАШИНГТОНЕ

народов, и я отвечал, употребив в одном из выступлений сопоставление букетов из разнообразных цветов, стоявших на каждом столе, с нашим общением в духе любви и дружбы. Все присутствовавшие стоя приветствовали меня. При прощании все подходило ко мне, жали руку и выражали самые лучшие пожелания. По окончании приема особую благодарность я произнес Генеральному Секретарю местного Совета Церквей.

Второй день нашего пребывания в Вашингтоне (10 июня) был начат посещением богослужения в кафедральном соборе Епископальной Церкви. Мы пробыли, сидя на почетных местах, все богослужение. Прекрасно пел хор мальчиков. По окончании его, при нашем выходе, ко мне подошел ассистент Президента Эйзенхауэра г-н Шерман Адамс и приветствовал нас. Я ему сказал, что со дня внезапного заболевания г-на Президента, взволновавшего всех нас, мы молимся о его скорейшем выздоровлении, просим передать ему наши наилучшие пожелания. Г-н Адамс ответил: «Завтра я буду в госпитале у Президента и передам ему ваши слова. Он ценит молитвы всех христиан и будет благодарен за ваши молитвы. Он очень радовался вашему приезду в США и возможности ознакомиться с нашей церковной жизнью». Мы пожали друг другу руки.

В этот день мы посетили всемирноизвестный памятник Линкольну и читали цитаты из его речей, высеченные в мраморе около памятника. Во внебогослужебное время мы осмотрели тот величественный собор, в котором мы были утром (он — седьмой в мире по высоте и объему). Сразу после осмотра мы присутствовали за вечерней, которая совершалась специально для юношей и девушек, окончивших в этом году гимназии. Пел хор девушек. Читалась особая молитва с призыванием помощи Божией на жизненном пути тем, кто вступает на него. Она специально была составлена для этого богослужения оканчивающими гимназию.

Мы навестили «Школу мальчиков» при соборе, где нас принимал епископ г. Вашингтона г-н Дун.

Мне нанес визит Председатель Американского Красного Креста г-н Э. Банкер, через несколько дней после нас собиравшийся ехать в Советский Союз.

Вечером мы осматривали Национальную галерею — сокровищницу искусства. Я поблагодарил Президента галерей за исключительное внимание, оказанное нам. В конце дня мы слушали в зале этой галереи симфонический концерт из произведений современных американских композиторов. Публика нас тепло приветствовала.

11 июня утром мы вылетели из Вашингтона в Нью-Йорк. Здесь, в течение дня, мы сделали ряд посещений и осматривали город. Наш первый путь лежал в древнюю епископальную церковь Святой Троицы на Уолл-стрите. После богослужения, в присутствии нашей делегации, на органе был исполнен концерт из произведений русских композиторов — Бородина, Гречанинова и др. Много публики собралось на улицах около храма с целью посмотреть церковную делегацию из Советского Союза. Покинув церковь, мы направились, по приглашению г-на Парлина, члена Национального Совета Церквей, в здание Национального банка здесь же, на Уолл-стрите (по месту его работы), где нам был предложен завтрак с участием ряда видных банковских деятелей и представителей финансового мира Нью-Йорка. Завтрак состоялся на 50-м этаже здания. В ответ на приветствие я произнес речь. Мы были приглашены в Центральное Управление (Бюро) Национального Совета Церквей Христа в США — наших дорогих друзей-хозяев. Здесь в своей речи я горячо благодарил наших друзей. Мы были с визитом в Американском Библейском Обществе, где председатель его г-н Дарлингтон и вице-председатель г-н Парлин обращались к нам с речами; я отвечал. Говорилось об изданиях Библии и о связях Американского Библейского Общества с прежним Российским Библейским Обществом. Я поднес Обществу Библию, недавно изданную Московской Патриархией.



СТУДЕНТКИ ПРИВЕТСТВУЮТ ДЕЛЕГАЦИЮ В Г. ВУСПЕРЕ

После обеда я принимал наших русских православных деятелей в Нью-Йорке и беседовал с ними.

Ужинали мы на 65-м этаже, с высоты которого любовались небоскребами Нью-Йорка. После ужина ездили в самый большой театр Нью-Йорка — «Мюзик-холл», где видели классические танцы.

Подошли последние дни нашего пребывания в США. Уже 12 июня! В этот день утром мы провели последнее собеседование. Темой его (восьмая тема) был вопрос «О формах и путях будущих взаимоотношений между Церквами США и Советского Союза». Я подробно изложил свои мысли в двух выступлениях. Наши друзья высказали свои соображения. Завтракали мы в здании ООН, которое перед этим подробно осмотрели: зал заседаний Генеральной Ассамблеи, Совета безопасности, Совета по делам опеки, здание Секретариата ООН и др. За завтраком представитель Бюро по связи Национального Совета Церквей с ООН г-н Максвелл подробно осветил нам работу Национального Совета Церквей: по всем вопросам, какие ставятся на повестку дня ООН, Национальный Совет подает в ООН доклады и меморандумы с изложением своих мнений. Я отвечал г-ну Максвеллу, говоря о значении ООН для блага человечества.

В этот же день мы обозревали национальную гордость США — «Метрополитэн-музей». Здесь — множество произведений живописи и ваяния мирового значения, своя «Оружейная палата» и прочие достопримечательности. С директором мы обменялись речами.

Вечером состоялся прощальный банкет, устроенный нам Национальным Советом Церквей в зале одной из самых крупных баптистских церквей Нью-Йорка. Было до 400 человек участников. Д-р Блейк произнес речь, подводя идейные итоги нашего пребывания в США и отметив в ней достигнутые результаты в деле взаимопонимания и укрепления дружбы, несмотря на некоторые разногласия. Я произнес также «итоговую» речь, выслушанную с большим вниманием и сопровождавшуюся аплодисментами. Краткие благодарственные речи произнесли члены нашей делегации — армянский епископ Саак, лютеранский архиепископ Ян Кийвит и от баптистов А. Андреев. Состоялся обмен подарками. Мы подарили серебряные вещи, фильм о пребывании американской церковной делегации в марте с. г. в Советском Союзе, последние издания Библии и Нового Завета. Выступают: епископ Шерилл, Генеральный Секретарь Национального Совета д-р Росс. Я произношу заключительную речь. Обнимаемся, целуемся. Многие десятки людей подходят с рукопожатиями, с цветами, говорят нам ласковые слова. Долго не расходимся после этого незабываемого вечера дружбы и братской любви.

13 июня деятелями Национального Совета Церквей было составлено коммюнике о наших собеседованиях, согласованное со мной. Текст его приводим ниже.

Я дал заявление для печати о своих впечатлениях от поездки в США и своем мнении об историческом значении наших взаимных визитов.

Днем я продолжал принимать духовных и светских лиц из наших православных приходов и других лиц, желавших беседы со мной. Я писал ответы на многочисленные письменные и телеграфные приветствия, полученные мною от организаций и отдельных лиц в США.

В этот вечер я дал ряд интервью: нашему представителю ТАСС, Ассошиэйтед Пресс, Юнайтед Пресс, Дэйли Ньюс.

В 2 часа ночи под 14 июня мы вылетели на Родину через Амстердам. Здесь мы встретились с нашим архимандритом Дионисием, и корреспондент местной газеты взял у меня еще одно интервью.

Обратно мы летели без посадки в Шотландии, прямым путем из Нью-Йорка в Амстердам. 16 июня мы были дома.

Мы увезли с собой неизгладимую память о наших встречах, беседах. Глубоко верим, что эти взаимные посещения и установившийся контакт



МИТРОПОЛИТ НИКОЛАЙ ЗА ЛИТУРГИЕЙ В СВ.-НИКОЛАЕВСКОМ СОБОРЕ Г. НЬЮ-ЙОРКА

дадут богатые плоды. Эти взаимные визиты имеют, несомненно, историческое значение, и к их оценке мы еще вернемся на страницах нашей печати.

Навсегда останутся у нас воспоминания о красоте Нью-Йорка, об уникальных архитектурных памятниках Вашингтона, природе США, величественных храмах, пении в них и церковной музыке.

Всей душой благодарим Национальный Совет Церквей Христа в США за великолепное братское гостеприимство.

Пусть будет нерушимой дружба наших Церквей и наших народов, и пусть она послужит благу и миру всего человечества!

Митрополит Николай

ПРИЛОЖЕНИЯ К СТАТЬЕ «ЗНАМЕНАТЕЛЬНЫЕ И ИСТОРИЧЕСКИЕ ДНИ»

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ПРИЕЗДЕ В США

В марте сего года Русская Православная Церковь с искренней христианской любовью сердечно принимала дорогих гостей — делегацию Национального Совета Церквей Христа в США, во главе с президентом Совета Церквей д-ром Евгением Карсоном Блейком.

Сейчас, по приглашению Национального Совета Церквей Христа в США, с ответным визитом прибыла возглавляемая мною делегация от Русской Православной Церкви и других Церквей Советского Союза.

В Москве, в результате беседований между членами делегации Национального Совета Церквей Христа с представителями Русской Православной Церкви и других Церквей нашего Союза, было положено начало к установлению взаимопонимания и контакта между нашими Церквами, а также была выражена добрая воля к достижению в дальнейшем более глубоких наших связей, как братьев во Христе, объединенных общей верой в Господа Бога.

Наш приезд в США, мы уверены, будет содействовать самым дружественным, самым сердечным во Христе братским связям наших Церквей и наших народов.

Верим, что Господь Иисус Христос благопоспешествует нам в этом святом деле!

Передаю от себя, от нашей делегации, от нашего верующего русского народа самый горячий, сердечный привет братьям и сестрам по вере, всему народу вашей великой страны, к которому наш русский народ питает искренные искренние чувства любви и дружбы.

Митрополит Николай

ЗАЯВЛЕНИЕ

МИТРОПОЛИТА КРУТИЦКОГО И КОЛОМЕНСКОГО НИКОЛАЯ К ОТКРЫТИЮ СОБЕСЕДОВАНИЙ С ПРЕДСТАВИТЕЛЯМИ НАЦИОНАЛЬНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА В США

Мы прибыли к вам с ответным визитом во имя Господа нашего Иисуса Христа, полные христианской любви и благорасположения, в надежде на продолжение нашего личного общения с вами в духе искренней дружбы, для укрепления более тесного контакта и взаимопонимания и более широких братских связей между нашими Церквами, начало которым было положено во время вашего пребывания в Москве.

Хочу сказать, что в планах нашей поездки мы руководствовались исключительно напутственными указаниями наших церковных братьев, и эти наши планы не включают в себя никаких внешних политических

влияний. Наша делегация представляет собой церковных и религиозных деятелей, работников на ниве Христовой и имеет только церковную миссию.

Представленная здесь делегация от Русской Православной Церкви имеет долг передать Национальному Совету Церквей Христа в США и её руководителям самый сердечный привет от Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, по благословению которого мы сюда прибыли.

Мы высоко оцениваем работу, проведенную совместно с вами в Москве (где выяснились как точки соприкосновения по многим вопросам, так и некоторые различия в точках зрения), как плодотворное начало к установлению взаимопонимания и контакта в духе христианской любви и ссрдечности, и выражаем уверенность, что с помощью Божией наше пребывание здесь и личное общение с вами путем откровенного обмена мнениями по церковным и религиозным вопросам послужат дальнейшему углублению наших дружественных связей.

Мы верим, что Дух Святый вновь объединит всех нас, участников беседования, для продолжения совместной работы. Наш верующий народ молит Бога, чтобы Он благословил наши усилия, нашу совместную работу как некоторый вклад и в созидание мира между народами Советского Союза и США.

ПРОБЛЕМЫ МИРА

Мы, представители христианских Церквей Советского Союза, прибыли к вам с ответным визитом и с намерением углубить общение между христианами наших стран. Это намерение, одушевляющее в настоящее время христиан всего мира, вызывается не только сознанием разделения, переживаемого человечеством, но и стремлением найти путь к решению волнующих его вопросов.

Национальный Совет Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки выразил свое отношение к современному положению вещей в Заявлении, которое было сделано д-ром Ван-Кирком в Москве, при первой нашей встрече. Это Заявление явилось тогда основой для обмена мнениями, оказавшегося весьма полезным.

Теперь мы считаем необходимым углубить наши суждения о путях умиротворения человечества, исходя из взглядов наших Церквей на современные проблемы. Эти взгляды изложены в виде следующих тезисов, отвечающих на вопросы, затронутые в Заявлении делегации Национального Совета Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки.

I. Мы, христиане, живущие в Советском Союзе, убеждены в том, что наша Церковь, ежедневно возносящая к Богу свои молитвы «о мире всего мира», установила правильное отношение к современной проблеме международного мира, которое определяется христианским долгом поддерживать любое мероприятие, ведущее к умиротворению народов. В этом смысле деятельность всякой организации, борющейся с угрозой новой войны, достойна одобрения и поддержки со стороны христиан. В то же самое время мы отдаем себе ясный отчет в неизбежности такого положения, когда христиане, живущие в различных странах и условиях, должны отстаивать сохранение международного мира доступными им средствами, стремясь, однако, к объединению своих усилий и тех средств, которыми они располагают. С этой именно целью мы и хотели бы продолжить обмен мнениями по вопросу о создании единого христианского фронта против угрозы новой мировой войны.

II. Наша концепция международного мира основана на Евангелии Господа нашего Иисуса Христа и на опыте церковной жизни. С самого начала своего исторического бытия Русская Православная Церковь, как

и прочие наши Церкви, ведет работу по умиротворению человеческих душ на путях любви к Богу и ближнему. Церковный опыт свидетельствует, что внутреннее устройство христианина всегда служит источником мира для окружающих, для семьи, для общества и народа. Вся история нашей Церкви и других Церквей полна примерами богоугождения и преобразования окружающего мира в духе христианской любви и правды. И в настоящее время наши Церкви, отделенные от государства и его дел, не замыкаются в себе, а непрерывно ищут «того, что служит к миру» (Римл. 14, 19), и потому с самого начала «поддерживают политику, ведущую к установлению мира и справедливости во всем мире». То же самое говорит о себе Национальный Совет Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки (см. Заявление д-ра Ван-Кирка), и это единство в таком важном вопросе нас не только радует, но и располагает к искреннему, братскому общению с американскими христианами в надежде укрепиться вместе с ними в одних и тех же мыслях, чувствах, намерениях и действиях.

III. В Заявлении д-ра Ван-Кирка сказано, что «мир является плодом веры, свободы и справедливости». Действительно, веруя в Бога любви и милосердия, мы приобретаем любовь к Нему и ко всем людям ради Него; познавая истину, делаемся свободными от греха неприязни и вражды, чтобы любовью служить друг другу; и, соблюдая евангельскую правду, творим справедливый мир между людьми и народами. Следовательно, вера, свобода и справедливость оказываются важнейшими условиями достижения прочного мира. Это значит, что такой мир возможен лишь тогда, когда отдельные люди и народы взаимно верят в добрые намерения и признают достоинство друг друга, не нарушая взаимной свободы, когда они оказываются обладателями прав и свобод, соответствующих христианской концепции о достоинстве человека. Поэтому, исходя из достоинства человеческой личности, как образа Божия, и в оправдание этого достоинства необходимо вести борьбу с недоверием, побеждая его силой христианской солидарности. Необходимо, чтобы было больше святости на месте святом, чтобы все христиане слова о мире заменили живым служением Богу. Тогда растает ледяная стена недоверия, не станет розни между людьми и будет Един Пастырь.

IV. Русская Православная Церковь, как и другие наши Церкви, стоит вне борьбы за власть, за существование, за материальные блага. Мы боремся против всякой розни, за общее единение человечества под Главою Христом. Поэтому область политики является для нашей Церкви чуждой. Но, обладая высшим разумением жизни, она не оставляет без оценки ни одного жизненного явления и каждому из них находит место в Домостроительстве нашего спасения. В этом смысле такое явление международной жизни, как Организация Объединенных Наций, представляется школой общения и мирного сотрудничества народов, больших и малых, в духе равноправия и взаимопомощи. Поэтому необходимо употребить все возможности христианского влияния, чтобы эта международная организация продолжала свою работу в духе принципов, положенных в основу ее Устава.

V. Мы убеждены, что с дальнейшим укреплением авторитета Организации Объединенных Наций и её функций все волнующие нас международные проблемы получают мирное разрешение. Но пока этот идеал мирной жизни еще не достигнут, христианам необходимо объединяться для преодоления возникающих трудностей. Главной из них нужно считать моральную трудность недоверия, препятствующую нашим странам выяснить до конца и принять все условия мира и сотрудничества. Для начала было бы достаточно договориться о прекращении гонки вооружений, установлении международного контроля над производством атомной энергии, а также всестороннем и контролируемом сокращении всех

других вооружений при посредстве Организации Объединенных Наций. Пусть для этой договоренности не хватает доверия, но зато имеется достаточная моральная предпосылка в виде общего сознания бессмысленности атомной войны и общего убеждения в том, что никто из нас ее не желает. Усилить это сознание нашим христианским единомыслием значило бы преодолеть то недоверие, которое еще мешает нашим народам пойти вместе по пути мира.

VI. Мы считаем, что необходимо усилить участие одних народов в обездоленной участи других, наших братьев, носящих в себе тот же образ Божий, и тогда проблема колониальных и зависимых народов будет разрешена по-христиански. Это решение включает в себя как помощь слабо развитым странам, так и путь к самоопределению малых народов. Поэтому нам остается только содействовать мирному упразднению колониализма и радоваться возрождению малых народов. Что касается народов, еще не созревших для самоопределения, то система опеки под контролем Организации Объединенных Наций могла бы найти полезное приложение.

VII. С удовлетворением отмечая сходство наших взглядов по целому ряду важнейших вопросов международной жизни, мы надеемся, что эта встреча еще более углубит наше взаимопонимание и поможет нам противопоставить страшному Голиафу слепой вражды светлую и смелую силу Давида, который против щита и копья встает с именем Бога за высшую правду жизни, за мир и счастье народов.

И вновь я повторяю, как говорил и в Москве, что мы готовы изучить и обдумать любые меры и пути к христианскому общению в деле сохранения мира. Мы считаем, что наше согласие в основных вопросах проблемы мира является фактором большого международного значения в деле объединения христиан в вопросах мира на земле.

Митрополит Николай

ОБРАЩЕНИЕ К АССАМБЛЕЕ НАЦИОНАЛЬНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА В США

Дорогие братья-христиане! По приглашению Национального Совета Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки я и мои спутники прибыли в вашу страну в качестве представителей Русской Православной Церкви и её Предстоятеля, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, который поручил мне передать американскому народу свое благословение, и представителей других христианских Церквей Советского Союза: Евангелическо-Лютеранской, Армянской и Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов.

Мы счастливы видеть американских христиан лицом к лицу и рады горячо приветствовать от сердца к сердцу участников настоящей Ассамблеи Национального Совета Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки.

От лица миллионов христиан, составляющих Русскую Православную Церковь и другие Церкви нашей страны, мы просим вас передать братский привет всем христианам, всему народу вашей великой страны вместе с пожеланием мира и благоденствия!

Пожелать мира, принести мир — этого достаточно, чтобы оправдать приезд нашей делегации. Мы с вами принадлежим к разным народам, живем в разных странах и в разных условиях, и это обстоятельство только усиливает наше взаимное внимание друг к другу, ибо, будучи христианами, нам нельзя не чувствовать духовного родства, нельзя не питать друг к другу братских чувств, в которых утверждает нас вера в Иисуса Христа, как Господа и Спасителя мира.

Я радуюсь возможности сказать вам, что эта общность чувств вместе с сознанием братства составляют преддверие к тому единомыслию, в котором должна осуществиться полнота христианского общения, хотя бы нас и разделяли века недоразумений и всяческой житейской розни.

Бесспорно, что те причины, которые до сих пор вызывали некоторое отчуждение между христианами наших стран, будут терять свою силу в меру нашей любви ко Христу. А любить Христа и ради Него всех людей — значит возвышаться над всякого рода житейскими противоречиями, избегать столкновения интересов и не причинять друг другу неприятностей, ибо в жизни, установленной христианской верой, не должно быть ни эллина, ни иудея, ни раба, ни свободного, но «всяческая и во всех Христос» (Колос. 3, 11).

Мы, русские христиане, ищем обнять всех людей в надежде на искупительную Жертву Господа нашего Иисуса Христа, дабы приобщить их к тому миру, который Он дает нам.

Вот почему наша Церковь с глубоким уважением относится к христианам всех исповеданий и радуется всякой возможности вступить с ними в общение. По той же причине наш простой верующий народ питает детскую, бесхитростную любовь ко всякому другому народу и, конечно, к миролюбивому американскому народу, в чем могли убедиться наши американские друзья, когда они гостили у нас в марте текущего года.

И мы приехали к вам из-за океана не столько по долгу вежливости, отвечающей визитом на визит, сколько по влечению сердца, плененного живым общением с приезжавшими к нам представителями Национального Совета Церквей Христа в Соединенных Штатах Америки во главе с д-ром Юджином Блейком. Они были любознательными и пытливыми гостями, снискавшими у нас глубокое уважение и самые дружеские чувства. И нам хотелось бы ознакомиться с религиозной жизнью христианских церквей вашей страны, чтобы расширить и углубить наши связи и внести христианский дух в отношения наших народов.

В этом и заключается миссия делегации, которую я возглавляю.

Мы приехали к вам с надеждой на то, что через нашу христианскую солидарность свет Христов просветит совесть и свободу людей, ищущих справедливого устройства жизни, и поможет им сбросить тяготеющее над всеми народами бремя милитаризма.

Нам нужно объединиться в молитве, чтобы это величественное мероприятие оказалось по силам современному человечеству.

Да благословит Бог всех христиан послужить умиротворению народов!

Митрополит Николай

КОММЮНИКЕ

Предложение о нашем обмене визитами было очень несложным: оно заключалось в том, чтобы церковные деятели некоторых Церквей — членов Национального Совета посетили церковных деятелей в Советском Союзе для выражения доброй воли и для углубления взаимопонимания, дабы затем по возможности придти к соглашению по вопросам, касающимся обеих сторон. Был организован ответный визит.

Такой обмен был воспринят с самого начала, как дело церковное. Хотя мы и надеялись, что то, что мы делали, послужит ослаблению напряженности между нашими народами и, следовательно, послужит делу мира, — что является желанием преобладающего большинства человечества, — тем не менее нашей основной целью было и является установление таких нормальных отношений, которые, по нашему мнению, никогда не должны быть прерваны ни по каким причинам между Церквами, исповедующими послушание Одному и Тому же Господу Иисусу Христу.

Второй этап нашей дружбы был более ободряющим, чем первый. Мы верим, что, когда мы молились, беседовали и путешествовали вместе, мы были направляемы Духом Святым.

Мы старались было поставить друг друга в такое положение, при котором обнаруживались различные аспекты нашей религиозной жизни, и объяснить эти положения во время официальных обсуждений и личных переговоров. Эти опыты помогли нам постигнуть, что мы действительно имеем одного Бога и что мы стремимся, каждый на своем собственном пути, свидетельствовать о Его суде и благодати и привести народы к признанию всемогущества Его любви.

Мы достигли успеха в понимании друг друга благодаря нашему общению и переговорам. Между нами продолжают существовать глубокие и весьма важные разногласия; но в тех вопросах, в которых мы не достигли соглашения, мы решили стараться достигнуть большего понимания и, путем большего понимания, понять глубже истину.

Познание истины поможет нам освободиться от греха вражды, поможет служить друг другу и создать справедливый мир между людьми и народами. Вера, свобода и справедливость являются наиболее важными и необходимыми данными для прочного мира. Такой мир возможен лишь тогда, когда люди и народы признают друг у друга человеческое достоинство, без нарушения взаимной свободы, и когда они будут обладать правом и свободами согласно христианской концепции о человеческом достоинстве. Поддерживать достоинство человеческой личности и охранять это достоинство особенно необходимо Церквам для достижения взаимопонимания в христианском братстве.

Этот обоюдный визит всегда рассматривался только как первый шаг к установлению дружеских и ведущих к взаимопониманию отношений между нашими Церквами. Поэтому визит этот является лишь началом отношений, которые, мы надеемся, будут регулярными, постоянными и все более искренними.

Мы обсудили планы о продолжении обмена информацией и мнениями среди широких церковных кругов в обеих странах. Мы должны многому научиться друг у друга. Потребуется умение, настойчивость и самое серьезное и углубленное изучение, прежде чем широкие круги наших Церквей смогут общаться между собою с взаимопониманием, любовью и доверием.

В ранние века, когда отношения между народами были такими же сложными, как и в настоящее время, говорилось, что христиане сплывали мир воедино. Дай Бог, чтобы мы смогли сыграть эту роль!

Опубликовано д-ром Блейком по согласованию
с делегацией христианских церквей в СССР

13 июня 1956 г.,
Нью-Йорк

ГОРА ФАВОР

«Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуется»
(Прокимен на утрени праздника).

Одиноко стоит в долине Изреельской гора Фавор. Пустынная, круглая, она возвышается здесь, по выражению нашего древнего путешественника, игумена Даниила, «яко стог среди поля». Покрытая дубовыми и фисташковыми рощами, благоухающая цветами, она представляет собой поистине дивное подножие преобразившегося на ней Господа. Неподалеку от нее, всего в семи километрах, расположен Назарет, где провел Свое детство Господь, где Он «преуспевал в премудрости и в возрасте и в любви у Бога и человеков», где Он был отвергнут своими согражданами и куда больше не возвращался. Дальше, к закату солнца, виднеется гора Кармил, убежище великого пророка, ревнителя Бога Саваофа—Илии. В эту часть Галилеи Господь часто возвращался из Своих утомительных путешествий. Сюда же Он пришел и сейчас из пределов Кесарии Филипповой, «по прошествии дней шести» с того времени, когда Он «начал открывать ученикам Своим, что Ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть» (Мф. 16, 21). За всю эту неделю свв. евангелисты не сообщают нам ни одной беседы Господа, ни одного важного события. Видя крест «при дверех», душа Богочеловека, должно быть, была всецело занята мыслями о грядущих страданиях; в сердцах апостолов также звучали последние речи Учителя о предстоящих испытаниях, и они всецело были погружены в размышления по поводу их. В них еще много оставалось от предрассудков иудейских о земном царстве Мессии, они надеялись, что их Учитель и явится Восстановителем царства Израилю (Деян. 1, 6). Как сопоставить Крест и Смерть с их надеждами? Что же представляет собой Царство Сына Человеческого, которое Учитель их обещал показать некоторым из стоящих здесь? (Мф. 16, 28).

Не все ученики Христовы были еще готовы созерцать это Царство, видеть Его славу. Между ними был Иуда. Однако благопотребно было хотя некоторым из апостолов открыть славу Его, как Единородного от Отца, чтобы они, будучи потом свидетелями Его уничижения, не соблазнились и уразумели тайну Его вольных страданий. Господь,— говорит св. евангелист Матфей,— «взял... Петра, Иакова и Иоанна, брата его, и возвел их на гору высокую одних» (Мф. 17, 1). «Он взял Петра, — объясняет преп. Иоанн Дамаскин,— чтобы показать, что свидетельством его о Боже-стве Христовом подтверждается свидетельством Отца...; Он взял Иакова, как имевшего прежде прочих двенадцати апостолов умереть за Христа; наконец, взял Иоанна, девственника и чистейший орган Богословия, дабы он, узрев вечную славу Сына Божия, возгремел: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». Но чтобы прочие уче-

ники не восскорбели, как презренные,— пишет св. Иоанн Златоуст,— Он даже и тем, которых избрал, не сказал, куда и для чего их ведет.

Восхотев показать Своим ученикам «сокровенную молнию под плотию существа Своего и Божественное благолепие» (седален по полнее), Господь возводит их на высокую гору, «показуя» тем,— поет Святая Церковь, «яко высоту добродетелей облиставше, и божественней славе сподобятся» (стихира на «Господи, воззвах»). «Он возводит их на гору высокую,— пишет блаж. Феофилакт,— дабы показать, что тот, кто не возвысится над земным, недостоин таких божественных созерцаний,— возводит одних, потому что имел обыкновение славнейшие чудеса совершать втайне». Он взшел на гору,— повествует св. Лука,— помолиться. Господь любил совершать Свои молитвы на горах, в тишине ночи. Нужно думать, что и тогда была ночь. Молитва Господня была продолжительна. Ученики последовали подвигу своего Учителя, но, утомившись, уснули. А Господь продолжал Свою молитвенную беседу с Отцом.

По преданию, событие Преображения произошло за 40 дней до Голгофы. О чем всегда была занята Его святейшая душа: о спасении мира. Он предуготовлял Себя молитвою к крестным страданиям, укреплял Свою человеческую природу к предстоящему подвигу. Человеческий ум не может себе представить всю силу этой молитвы, как не может охватить все значение дела искупления мира. Только Он, Виновник и Свершитель этого великого акта, представлял все величие, всю красоту этого дела беспредельной любви Божией к падшему роду человеческому. «Вот Он, Сын благоволения Отца, приносит Себя в жертву на кресте ради спасения мира; вот Он, Семя Жены, сокрушает главу древнего змия, разрушает царство лжи и зла, созидает Свою Церковь — царство истины и добра; вот Его последователи... входят в радость Его, своего Господа... и, как победители, посаждаются на престоле с Ним, вкушают сладость блаженства вечного в обителях Отца Небесного». Именно теперь, на Фаворе, в час Преображения, в глубине Его, покорного Богу Отцу, сердца, изречено великое оное слово: «Се, иду... сотворити волю Твою, Боже!» (Евр. 10, 7) ¹.

«И когда (Он) молился,— сказано у св. евангелиста Луки,— вид лица Его изменился, и одежда Его сделалась белою, блистающею» (Лк. 9, 29). Дух молитвы,— говорит митрополит Филарет,— сливаясь с Духом Божиим, исполнил светом душу Иисусову; избыток сего света, не удерживаясь в душе, пролился на тело и просиял на лице..., не вмещаясь и здесь, лучи Божества, исходящие из плоти Его, осиявают и преобразуют самую одежду Его ².

Показав ученикам славу «Божественного Своего зрака», насколько они могли созерцать вид ее, Господь распространил видение Своей славы и на горнее и дальнее. На Фаворе ученики Христовы видели ясно, что Он «живыми и мертвыми обладает» и «закон и пророки яко Богу служат Ему». Блισταющему во славе Своего Божества Господу предстали на Фаворе Моисей и Илия. И апостолы увидели, что их Учитель не есть Илия,— говорит преп. Ефрем Сирин,— но Бог Илии; не Иеремия, но освятивший Иеремию во чреве матери, и не один из пророков, но Господь пророков, посылающий их; Он — Творец неба и земли, Владыка живых и мертвых, Который повелел небу и низвел Илию, дал мановение земле и воскресил Моисея. Св. Иоанн Златоуст, живописуя славу просиявшего на Фаворе Господа, добавляет: Иудеи часто обвиняли Иисуса в преступлении закона и в богохульстве, будто Он восхизал славу Отца, Ему не принадлежащую, поэтому Христос выводит Моисея и Илию: Моисей дал закон,— говорит великий святитель,— и не потерпел бы

¹ «Листки по Евангелию от Матфея». Изд. Св. Троицкия Сергиевы Лавры, стр. 419.

² Там же, стр. 420.

презрения сего закона, не стал бы служить нарушителю одного. Также и Илия из ревности к славе Божией не предстал бы и не повиновался бы Тому, Кто, называя Себя Богом и равным Отцу, на самом деле не был бы таков.

Итак, просиявший во славе на Фаворе Иисус изобразился перед Своими учениками, как Бог, иже живыми и мертвыми обладает, иже древле законом и пророками глаголавый. «Явившись во славе, они (пророки) говорили об исходе Его, который Ему надлежало совершить в Иерусалиме» (Лк. 9, 31). Свв. апостолы, будучи свидетелями этой беседы, слышали подтверждение от «Закона и Пророков» о грядущих страданиях Господа. Сейчас Петр, удерживавший незадолго до события Преображения своего возлюбленного Учителя от страданий,— прося Его: «Господи! да не будет этого с Тобою!» (Мф. 16, 22), — мог воистину убедиться в неотвратимости Голгофы. Однако мысли свидетелей этой чудной картины Преображения были далеки от Креста. Им было здесь так невыразимо сладостно, такого величия исполнен был их Учитель; они всю жизнь готовы пребывать на Фаворе и созерцать это зрелище. Им хорошо здесь быть. Об этом и заявил Господу всегда пламенный, неизменно являвшийся устами своих братьев, Петр.

Свв. пророки отходили. Видение Преображения подходило к концу, однако слава Фавора еще исполнялась. Как в день Крещения, так и в сей день Преображения, Ему еще надлежало принять «от Бога Отца честь и славу, когда от велеlepной славы принесся к Нему такой глас: «Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение»» (2 Петр. 1, 17). «Его слушайте», — добавляют свв. евангелисты к этому свидетельству Петра.

«В Нем покой Мой и услаждение,— разъясняет св. Иоанн Златоуст славу Иисуса в донесшихся до апостолов словах Бога Отца,— потому что Он во всем Мне равен совершенно и, будучи Сыном, во всем составляет едино со Мною». «Его слушайте», то есть благоговейно принимайте слова Его и путь Его. И если Сам пойдет и вас поведет на Крест, следуйте покорно вслед Ему.

Так закон, пророки, слава Господа и глас Бога Отца свидетельствовали миру о приближении Креста и неизбежности его. Преображением Господним начиналась труднейшая и уничиженнейшая в глазах мира часть служения Христа. Боголепная слава Фавора готовила миру победную славу Голгофы.

Прот. И. Потапов

О ПРАВОСЛАВНОМ ПОНИМАНИИ ДОГМАТА

«Вестник Русского Западно-Европейского Экзархата» отметил исполненное в 1954 году девятисотлетие отделения Западной Церкви от вселенского единства рядом статей, рассматривающих некоторые уклоны западного богословия от православного учения. Одна из этих статей — «Православное понимание догмата» иеромонаха Петра (P. L'Huilier)¹ — возбуждает заслуженный интерес и внимание. С основными положениями этой статьи, с ходом рассуждений автора следует вполне согласиться. Но статья эта очень кратка, и отдельные ее мысли могут быть дополнены, нуждаются в дальнейшем развитии.

Вся статья была реферирована в «ЖМП» (1955 год, № 6), и потому нет нужды еще раз излагать ее содержание. Но следует заметить, что большую часть этой статьи автор посвящает выяснению учения о «догматическом развитии» в западном богословии, о том, чем отличается это (латинское) богословие в понимании догмата от богословия восточного.

¹ «La Conception Orthodoxe du Dogme». «Вестн. Русск. Зап.-Евр. Экзархата», 1954 г., № 4, стр. 238—245.

До половины XIX века, как на это указывает автор, точки зрения на возможность развития догматического учения в восточном и западном богословии были одинаковы. Это развитие понималось лишь как усовершенствование догматических формулировок для большего уяснения и точного выражения, часто требуемого обстоятельствами времени, одного и того же древнего учения Церкви.

Лишь после провозглашения нового догмата о «непорочном зачатии», в западном богословии (Ньюман) возникает и получает распространение учение о возможности иного, чем это признавалось ранее, «догматического развития», когда постепенно раскрываются и затем догматизируются те истины, которые не были известны, как догматы, в древней Церкви. Возможность такого развития тесно связана в латинском богословии с признанием папской непогрешимости. Таким образом, говорит автор, «возникло важное различие в самом понимании догмата между Православием и Латинством» (стр. 244). Известной цитатой из «Послания Восточных Патриархов» (от 6 мая 1848 года)² о невозможности такого развития в Православии заканчивается эта интересная статья.

Нам представляется возможным и своевременным как бы продолжить ход рассуждений автора, чтобы, не ограничиваясь одним констатированием недопустимости в Православии «догматического развития», указать те стороны или признаки православного понимания догмата, которые исключают какое бы то ни было приращение по существу догматического учения.

«Мы знаем, — говорил покойный Патриарх Сергей, — что Иисус Христос принес нам прежде и главнее всего новую жизнь... и дело церковного предания... передавать из рода в род именно эту зачавшуюся со Христом жизнь»³.

Сама Церковь есть основанное Христом таинственное единство верующих со Христом и во Христе между собой, обнимающее «небесное и земное» (Еф. 1, 10) и живущее этой единой, принесенной Христом на землю, жизнью⁴. Безусловным, необходимым признаком этой жизни является ее единство, тождество этой жизни во всей многовековой истории Церкви. Действенность этой общей жизни особенно проявляется в церковных таинствах, и поэтому для того, чтобы стать членом Церкви, недостаточно теоретически признавать истины ее вероучения, для этого необходимо таинственно приобщиться ее жизни, «соединиться» с нею в таинствах.

Переходя к уяснению православного понимания догмата, необходимо прежде всего определить, какое значение в Церкви, в ее жизни имеют догматические истины. Их особая важность немедленно выясняется из самой практики Церкви на всем протяжении ее исторической жизни. С самого начала своей истории Церковь не терпит, «отлучает» от себя всех, уклоняющихся от ее догматического учения, хотя и проявляет некоторую терпимость в отношении нарушения со стороны ее членов отдельных предписаний нравственных.

² «У нас ни патриархи, ни Соборы никогда не могли ввести что-нибудь новое, потому что хранитель благочестия у нас есть самое тело Церкви, т. е. самый народ, который всегда желает сохранить веру свою неизменною и согласною с верою отцов его» (Окружное Послание Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви ко всем Православным христианам, русск. пер. СПб, 1859, стр. 37).

³ См. Архиеп. Сергей, «Правосл. учение о спасении», изд. 4. СПб, 1910, стр. 8.

⁴ Поэтому в Свящ. Писании церковное единство представляется всегда единством органическим: Лозы и ветвей (Иоан. 15, 5. Сравни. Римл. 11, 17, 24), Главы и членов; Церковь называется «телом Христовым» (1 Кор. 12, 27, Кол. 1, 18), «Невестой Христовой» (Откр. 21, 9).

Если же Церковь определяется в более узком смысле Церкви земной или «воинствующей», то, помимо внешних признаков, в такое определение всегда вносится указание на единство в таинствах. Напр. в «Простр. Христ. Катехизисе» Митр. Филарета, см. гл. 9, изд. 1916, стр. 43.

Эта строгость не всегда объясняется удовлетворительно, когда эти объяснения сводятся, по существу, лишь к вопросу внешнего авторитета. Догматические истины, так можно изложить сущность ряда такого рода объяснений, являются существенной частью Откровения, поэтому отрицать их — большой грех, дерзость. Это, конечно, верно, но ведь и нравственные заповеди имеют тот же источник, и их нарушение также является грехом и также может погубить человека, как и отрицание догматов.

Не менее поверхностно рассматривается этот вопрос и с точки зрения церковной дисциплины. Обычно проводимая в таких случаях аналогия между Церковью и каким-либо организованным светским обществом недостаточна, так как Церковь и такие общества имеют различную природу.

Причина того, что называется «законообязательностью» догматов, и такого строгого отношения Церкви к уклоняющимся от догматического учения, находится значительно глубже.

Новую жизнь, принесенную в мир Господом Иисусом Христом, нельзя искусственно отделять от содержания данного Богом Откровения, понимая под последним ряд метафизических истин, неизвестных, или даже не могущих быть известными, человеку. Ибо Сама «Жизнь явилась» (1 Иоан. 1, 2) и «сия есть жизнь вечная, да знают Тебя, Единого Истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Иоан. 17, 3).

Это «знание» Бога, как и жизнь, которой должны жить все верующие по слову Господа Иисуса Христа «да будут все едино» (Иоан. 17, 21), находится только в Церкви и имеет свои необходимые основы в истинах Откровения. И эти истины, по выражению известного русского богослова еп. Сильвестра, — «внутреннейшие и сокровеннейшие основы духовной религиозной жизни», — догматизированы Церковью, являются ее догматами⁵.

Для того, чтобы уяснить, почему основные истины Откровения о Боге, мире и человеке, являясь истинами метафизическими, составляют в то же время жизненные основы Церкви, следует иметь в виду, что сама жизнь христианина не является лишь исполнением тех или иных моральных требований или неясных «религиозных» переживаний и настроений «благоговения» и т. д., но «новой жизнью», реальным «содействием» своего спасения, которое «совершается в Христе и чрез Христа»⁶. Без знания о Самом Спасителе, Основателе этой жизни, сама эта жизнь невозможна. Поэтому и основы этой жизни — догматы имеют сотериологическое значение, выражают, по словам иером. Петра — автора рассматриваемой статьи, — «с разных сторон единственный догмат о спасении, дарованном человечеству Иисусом Христом, истинным Богом и истинным человеком»⁷.

И для того, чтобы сама жизнь Церкви всегда была подлинной и истинной, она должна развиваться из одного источника Церкви. В этом источнике, в этих «основах жизни» не должно, не может быть никакой лжи. Иначе эта жизнь будет развиваться неправильно⁸.

Поэтому отрицающий или искажающий догматы Церкви отрицает или искажает основы своего спасения, или, по выражению того же

⁵ Еп. Сильвестр, «Опыт православного догматического богословия», т. I, изд. 3, Киев, 1892, стр. 20.

⁶ Проф. П. Пономарев, «Идея спасения, как основной принцип христианского вероучения» (оттиск из журн. «Православный Собеседник»). Казань, 1911, стр. 10.

⁷ «Вестн. Русск. Зап.-Евр. Экзархата», 1954, № 4, стр. 240.

⁸ Спасительные догматы, выражая отношение Бога к человеку и усвоенные человеком, вызывают в нем ответное отношение к Богу. Если содержание догматов искажается, то неизбежно последует и искажение указанного ответного отношения человека к Богу.

Различие в догматах имеет следствием различие и во внутренней жизни человека. Это можно заметить не только в нехристианских религиях, в сравнении с христианством, но и в инославных, отделившихся от Церкви, «исповеданиях» в сравнении с Православием.

еп. Сильвестра, сам «налагает руки на свою духовную жизнь»⁹. И смысл «анафемы», или отлучения от Церкви, в том и заключается, что Церковь «свидетельствует об отпадении»¹⁰ отлучаемого ею члена от общей церковной жизни.

Церковь отлучает отрицающего догматы для того, чтобы в ее недрах не начала развиваться иная («мнимая») жизнь, отличная от общей жизни Церкви¹¹.

«Церковь никогда не изменяет и не имеет права и основания изменять своих внутреннейших и существеннейших начал духовной жизни, так как они божественны и настолько жизненны и плодотворны, что одинаково годны для всякого времени, и их жизненности будет достаточно на всю жизнь Церкви до скончания века»¹².

Понимание догматических истин как «жизненных начал» многое уясняет в истории Церкви и в возникающих спорах о значении догматов.

*
* *
*

Таким образом, вполне уясняется и отношение православного богословия к западному пониманию догматического развития. Если рассмотреть, как происходит в католичестве образование новых догматов или возрастание отдельных богословских мнений до степени догматических истин, то этот процесс можно было бы представить по следующей упрощенной схеме. Сперва каким-либо богословом может быть высказано какое-либо мнение или учение, которое не находится *explicite* в Откровении. Мнение это возбуждает внимание и подвергается обсуждению; вокруг него могут иметь место различные споры и разногласия, причем эти разногласия, как это и имело место в отношении учения о «непорочном зачатии», могут продолжаться весьма длительный период. Наконец, в какой-нибудь определенный момент, Папа, или, вернее, Римская Курия, находит своевременным признать правильным одно из мнений и объявляет его имеющим догматическое значение.

Так в действительности были догматизированы Римской Церковью положения, неизвестные древней Церкви, — в XIX веке «догматы» о непорочном зачатии и непогрешимости Папы и в XX веке — о вознесении Богоматери. И можно предположить, что процесс такого развития еще не закончился.

⁹ Еп. Сильвестр, указ. соч., стр. 22.

¹⁰ Выражение из послания Св. Синода Русск. Церкви об отлучении.

¹¹ Если отрицать догмат, значит «наложить руки на свою собственную духовную жизнь», то может возникнуть вопрос: как следует рассматривать отклонение от догматов по незнанию и может ли человек жить полной духовной жизнью (спасаться), не зная всех догматов и допуская те или иные ошибки?

Нужно заметить, что полным знанием всех догматов и непогрешимостью обладает только вся Церковь. У каждого же ее отдельного члена могут быть известные ошибки. Полное знание истины заменяет каждому отдельному члену Церкви доверие к Церкви и его участие в общей церковной жизни; ошибки незнания, а не сознательное противление или отрицание догматических истин, покрываются и исправляются участием в церковной жизни, развивающейся на основе правильного знания всех догматов.

Такого исправления «немоющего в вере» (Римл. 14, 1) отдельного члена не могло бы быть, если бы в основе общей церковной жизни находилось ошибочное положение, неверный догмат, или если бы Церковь терпела в своих членах сознательное противление ее догматам.

В церковной истории сохранились интересные, глубокие по своему смыслу, сказания об исправлении, чрез непосредственное просвещение, отдельных догматических уклонений у некоторых простецов-подвижников.

¹² Еп. Сильвестр, указ. соч., стр. 25. Сравнить: «На все присланные Вами нам предложения мы говорим то же самое, т. е. что наши догматы и учение нашей Восточной Церкви еще издревле исследованы, правильно и благочестиво определены и утверждены святыми и вселенскими соборами; прибавлять к ним или отнимать от них что-либо непозволительно». См. «Послание Восточных Патриархов к Епископам Великобритании». 1723 г. Русск. пер. изд. М., 1860 г. «Царская Грамота и Грамота Всел. Патр. об учреждении Св. Всерос. Синода», стр. 24.

Все это представляется вполне последовательным западному (католическому) богослову — все подобные «догматы» не противоречат формальному Откровению, и Глава Римской Церкви имеет право выносить свое определение в вопросах вероучения. В этом проявляется право «церковного учительства» — «magisterium Ecclesiae».

Но если рассматривать такой процесс образования новых догматов с точки зрения православного понимания природы догматов не только как истин созерцательных, но и как основ церковной жизни, то подобное приращение жизненных основ не может быть допустимо. Оно также бы повлияло на жизнь Церкви, как и отрицание ее изначальных догматов. А если эти догматизированные положения не влияют на жизнь Церкви, то они и не могут быть ее догматами.

Высказанное соображение полностью относится и к такому важному для современного католического богословия учению, как «догмат» о папской непогрешимости. Не только древняя Церковь не знала такого догмата, но сравнительно поздние соборы Западной Церкви (напр. соборы XV в.) отрицали это учение. Однако современные католические богословы отнюдь не утверждают, что средневековая Западная Церковь жила иной жизнью, чем современная. Можно предполагать, что они не сомневаются, что и до установления этого догмата та же Западная Церковь вела своих членов к той же цели, что и современная. И, следовательно, вновь догматизированное положение не является «основой жизни» и не может иметь, с православной точки зрения, значения догмата.

Подобное же различие между восточным и западным богословием можно усмотреть и в отношении к ереси. С точки зрения западного богословия грех ереси по отношению к определенным впоследствии догматам «не вменяется» ранее жившим богословам, отвергавшим эти учения, и даже не мешает достижению некоторыми из них святости, прославлению их Церковью¹³, так как ересь вообще становится грехом лишь после формального осуждения ее Церковью. Но с православной точки зрения ересь становится «душевредной» не по причине ее формального осуждения, а наоборот, она осуждается Церковью по причине того, что она по самому содержанию ложна и душевредна, по существу своему является ересью. Ересь вносит ложь, искажает основы жизни и до осуждения ее Церковью.

А если отрицание, борьба против мнений, впоследствии объявленных Римской Церковью «догматами», не искажала основ жизни, не препятствовала развитию церковной жизни ранее, то отрицание подлинного догматического значения этих «догматов» и в настоящее время также не может считаться ересью.

Православная Церковь всегда заботится о сохранении неизменности основ своей жизни. Но эта забота иногда неправильно понимается на Западе. Католический богослов прошлого века Н. Н. Oxenham, выражая распространенное в западном богословии мнение, вскоре после возникновения теории Ньюмана о догматическом развитии, писал: «Греческая Церковь с этого времени (после иконоборческих споров) застыла и окаменела. Иоанн Дамаскин был ее последним богословом»¹⁴.

Трудно определить, чего больше проявилось в данном суждении — действительного незнания и непонимания истории восточного богословия¹⁵, или конфессиональной предвзятости. Однако, чтобы полностью отвести упрек в «застое», следует указать, в чем состоит богословское, а не догматическое развитие в понимании православного богословия.

¹³ Напр. Бернарда Клервоского, не признававшего учения о «непорочном зачатии».

¹⁴ Н. Н. Oxenham, *Le Principe des Développements Théologiques*. Paris, 1909, p. 43.

¹⁵ Достаточно назвать имена преп. Феодора Студита, св. Симеона Нового Богослова, Николая Мефонского, св. Григория Паламы, Николая Кавасилы, Симеона Солунского и др., вспомнить о Константинопольских Соборах XII и XIV вв., чтобы убедиться в необоснованности и произвольности подобных заключений.

В этом отношении можно обратиться к достаточно известному замечательному документу древней Церкви — «Напоминаниям» Викентия Лиринского, хотя и нет нужды повторять все его, сделавшиеся классическими, выражения. Но сущность его указаний, его художественных образов показывает, что «возрастание в познании» состоит лишь в том, чтобы «после с рассудительностью веровали в то же самое, во что прежде веровали в простоте»¹⁶.

Таким образом, перед православным богословием ставится задача сохранения неизменности откровенных истин и, вместе с этим, раскрытия их содержания. Сама Церковь является «разумною посредницею между догматами и личным сознанием каждого верующего для углубления и вкоренения в последнем первых только способом разъяснения их и раскрытия, а не изменения или извращения»¹⁷.

В систематическом изложении догматических истин, отвечающем потребностям времени, в раскрытии их жизненного смысла, исходя из векового духовного опыта Церкви и применительно к внутренней нужде современного христианского общества, заключается развитие, признаваемое православным богословием.

Если западные богословы говорят о «застое» Восточной Церкви в период после Вселенских Соборов, то здесь проявляется неправильная оценка значения обоих периодов развития православного богословия. Период Вселенских Соборов вовсе не был временем догматического развития в западном понимании, внесения чего-либо нового в вероучение, как и в последующее время Православная Церковь не отказывалась от вынесения определений, имеющих значение для вероучения (Соборы 1156—57 гг., 1341—51 гг., 1672 г. и др.).

Период Вселенских Соборов был лишь временем наиболее ожесточенной борьбы за сохранение неповрежденности единой изначальной церковной истины. Создание более точных догматических формул, выработка специальной богословской терминологии — все это было подчинено той же единой цели¹⁸.

Создание догматических формул не есть введение новых догматов, ибо содержание догмата следует отличать от догматической формулы. Содержание догмата — это истина, имеющая онтологический характер, то есть реально существующая независимо от того, знает ее или не знает человек. А догматическая формула есть словесное выражение этой истины.

Истина (содержание) догмата неизменна, а догматические формулы могут изменяться (усовершаться), и они действительно изменялись в жизни Церкви. Но при всех изменениях более новая формула бывала лишь более совершенной, ни в чем не противореча формуле более ранней. Обычно такая новая формула только расширяет формулу более раннюю, совершеннее выражает отдельные стороны той же неизменной веры Церкви¹⁹.

Помимо такого нахождения более совершенного выражения единой веры Церкви, в понятие богословского развития входит еще и более

¹⁶ «Напоминание» 1-е, § 23. Русск. пер. проф. П. Пономарева. Казань, 1904, стр. 43.

¹⁷ Еп. Сильвестр, указ. соч., стр. 46.

¹⁸ «Необходимость предохранить здоровое учение Церкви от заражения его лжеучением была всегда, с самого начала, одной из главных забот Церкви», — говорит иеромонах Петр в начале своей статьи. Соборное постановление, имеющее догматический характер — «Орос» в соответствии со своим этимологическим смыслом, говорит он далее, устанавливает прежде всего пределы, указывает границу между истиной и заблуждением, и именно в этом его положительное значение. «Вестн. Русск. Зап.-Евр. Экзархата», 1954, № 4, стр. 238, 239.

¹⁹ Пример такого развития — усовершенствования догматической формулы — можно видеть в восьмом члене нынешнего (Вселенского) символа, принятого на Втором Вселенском Соборе (381 г.) — учение о Св. Духе, по сравнению с краткой формулой — «И во Святаго Духа», в символе Никейского Собора (325 г.).

углубленное истолкование догматических истин, создание богословских систем и т. д.

Но так же, как и от догматической формулы, истину догмата следует отличать от ее истолкования. Истолковать догматическую истину — это значит так изложить или раскрыть ее содержание, чтобы, не изменяя и не искажая самой истины, представить ее более доступной человеческому сознанию. Причем, само собою разумеется, всякое истолкование догматических истин необходимо должно исходить из веры, от признания их истинности. В противном случае истолкование обращается в перетолкование и должно быть отвергнуто.

Следует еще заметить, что при попытках истолкования догматических истин в них участвуют способности и внутренние силы самого истолкователя, прилагаемые к изъяснению Откровения, и поэтому такие истолкования могут иметь известные отличия, различное достоинство, неодинаковую ценность. И Церковь никогда не отказывается от права и обязанности контролировать весь ход развития своего богословия²⁰.

*
* *

Во всем храня верность догматам веры, как основам своей жизни, Церковь охраняет эту изначальную жизнь, непосредственно воспринятую от своего Божественного Основателя. Эту истину всегда старались уяснить для инославия православные богословы. «Православие есть благодатно-христианская жизнь... Для Православия христианство является не учением, а жизнью таинственного общения с Богом во Христе и благодатного обновления от Духа Святого в целокупном братстве верующих»²¹. И, охраняя основы этой жизни — догматы — от их искажения и изменения, Церковь не менее прилагает заботы о сохранении и других сторон своей жизни. Существенным признаком этой жизни является ее непрерывность от самого начала. Эта непрерывность проявляется во всем: в учении, в богослужении, в церковном строе и, главным образом, в непрерывности иерархического преемства и таинствах²².

Церковь не могла бы сохранить преданной ей божественной жизни, отрицая какой-либо из периодов своей истории, подвергнув ревизии свое догматическое учение или нарушив каноническое преемство иерархии, отказавшись от опыта своей духовной жизни — образа своего благочестия, отвергнув свой культ и заменив его новым²³. Во всем, во всех

²⁰ Этот контроль Церкви проявился в недавнее время (1935 г.) в осуждении богословской системы прот. С. Н. Булгакова покойным патриархом Сергием.

²¹ Проф. Н. Н. Глубоковский, «Православие по его существу». Оттиск из журн. «Христианское чтение», 1914, № 1, стр. 23. Первоначально эта статья, написанная с целью ознакомления инославных с православием, была напечатана в американском журнале «The Constructive Quarterly», vol. 1, № 2, June 1913. См. также статью покойного Патриарха Сергия: «Что нас разделяет со старокатоликами» («Церковный Вестник», 1902 г.).

²² «Истинное познание есть учение апостолов и изначальное устройство Церкви во всем мире и признак тела Христова, состоящий в преемстве епископов, которым те (апостолы) передали сущую повсюду Церковь». Св. Ирины Лионский «Против ересей», кн. 4, гл. 33, § 8. Русск. пер. «Сочинения», СПб, 1909, стр. 409.

²³ Православная Церковь не догматизирует своего культа, но и не допускает в этой области произвола. Параллельное употребление двух редакций богослужения и, в частности, литургии, писал по вопросу о «западном православии» покойный Патриарх Сергий, не противоречило бы церковному преданию... Нужно только, чтобы эта новая редакция (литургии) не была, так сказать, самодельной, чтобы она ясно держалась какой-нибудь подлинно церковной традиции: галликанской или (напр. для нефранцузов) какой другой, не исключая и римской» (см. Сборник «Патриарх Сергий и его духовное наследство», М., 1947, стр. 73). Признаки такой «самодельной» литургии указал проф. Н. Д. Успенский, как недостаток опыта составления «Православной литургии западного обряда» архим. Алексия Ван-дер-Менсбрюгге. См. статью проф. Н. Д. Успенского «К вопросу о Православной литургии западного обряда» («ЖМП», 1954, №№ 9 и 10).

сторонах жизни Церкви «наши святые и божественные отцы и предшественники, непрерывно преемствующие друг другу, начиная от апостолов и от поставленных (апостолами) преемников их, даже до настоящего времени,— составляя одну непрерывную цепь и соединяясь рука в руку, образуют священную ограду, которой дверь — Христос, где пасется вся православная паства на плодородных нивах таинственного Эдема», — сказано в «Окружном Послании Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви» от 6 мая 1848 г. (см. стр. 43 «Окр. Посл.»).

Поэтому, когда возникает вопрос о принятии в общение с Православной Церковью какого-либо отделившегося от нее инославного общества, то подлежат исследованию все стороны жизни этого общества. И в зависимости от того, что сохранилось в нем от «изначального устройства», определяется самый «чин» этого принятия.

Свою изначальную жизнь, то, что не может возникнуть само собой, если было утеряно, общение в таинствах, восстановление благодатной иерархии, освящение отдельных обычаев, дает Церковь присоединяющемуся к ней обществу, но одного она требует, как необходимого условия для восприятия этой жизни,— единства в догматах: «Если согласитесь с нами, удовлетворившись тем учением, которое мы изложили теперь, то будете во всем едино с нами, и никакого не будет между нами разделения. Что же касается до прочих обычаев и чиноположений церковных, до совершения священных обрядов Литургии, то и сие, при совершившемся с Божией помощью единении, можно будет легко и удобно исправить. Ибо из церковных исторических книг известно, что некоторые обычаи и чиноположения в различных местах были и бывают изменяемы; но единство веры и единомыслие в догматах остаются неизменными» (см. Послание Восточных Патриархов к Епископам Великобритании. 1723 г., стр. 26).

В таком постоянном отношении Православной Церкви к своим догматам еще более уясняется православное их понимание, не только как отвлеченных метафизических истин, но и как основ жизни, приводящей к спасению ее членов.

Свящ. П. Викторов.

ТОЖЕСТВО НРАВСТВЕННОГО СОВЕРШЕНСТВА И СПАСЕНИЯ

Положение, составляющее тему настоящей статьи, было сформулировано еще 60 лет тому назад (1895) архимандритом, впоследствии Патриархом, Сергием (Страгородским). В речи перед защитой магистерской диссертации «Православное учение о спасении» он сказал: «В основу моего исследования... положена идея тожества блаженства и добродетели, нравственного совершенства и спасения»¹.

Нравственное совершенствование человека, и притом неограниченное, возможно в силу двойственности нашей природы, что было замечено еще древними. Платоновский Сократ так формулирует основную проблему человека: «Я рассматриваю себя: зверь ли я многосложнее и яростнее Тифона, или животное кротчайшее и простейшее, носящее в своей природе какой-то жребий божественности и незлобия»². Действительно, в каждой человеческой личности, кроме изменчивой, условной, переходя-

¹ Архимандрит Сергий, Православное учение о спасении, изд. 3, стр. 9. Нравственное совершенство понимается здесь, конечно, в относительном смысле, ибо идеал совершенства (Мф. 5, 48) недостижим.

² Платон, Федр (Сочинения в перев. проф. Карпова, т. IV, СПб, 1863, стр. 23).

шей стороны ее бытия, имеется иное начало, начало непреходящее, безусловное, бесконечное, божественное. Благодаря ему душа каждого человека — дороже всего мира (Мф. 16, 26) ³.

Откровение объясняет нам эту двойственность человека. Бог сотворил человека по образу Своему и подобию (Быт. 1, 26). Следовательно, человек сроден Богу. Образ Божий есть то неизменное идеальное начало души, которое делает человека человеком. Но при грехопадении человек потерял подобие Божие, которое есть «возможность бесконечного раскрытия образа Божия в реальном обнаружении» ⁴. Поэтому неудивительно, что диапазон нравственности человека обнимает область от высшеестественного состояния «небесного человека» и «земного ангела» до состояний нижеестественных, вплоть до «звериного образа» включительно.

Нравственное совершенствование является, таким образом, воспроизведением, раскрытием в себе образа Божия, уподоблением Богу. Это уподобление Богу, нравственное развитие недоступно силам человека самого по себе и бессмысленно без веры в бессмертие. «Два близких между собою желания, как два невидимых крыла, поднимают душу человеческую над остальной природой: желание бессмертия и желание правды, или нравственного совершенства. Одно без другого не имеет смысла. Бессмертная жизнь, отделенная от нравственного совершенства, не есть благо: мало быть бессмертным, — должно еще стать достойным бессмертия чрез исполнение всякой правды; но также и совершенство, подверженное гибели и уничтожению, не есть истинное благо. Бессмертное существование вне правды и совершенства будет вечным мытарством, а праведность, лишенная бессмертия, будет вопиющей неправдой, безмерной обидой» ⁵.

По словам византийского богослова XIV века архиепископа Николая Кавасилы, «Будущая жизнь, если и примет людей, не имеющих сил и чувств, необходимых для нее, то вовсе не доставит таковым блаженства, но как мертвецы и несчастные будут они в блаженном том и бессмертном обитать мире» ⁶.

«Но ежели наша душа, — говорит В. С. Соловьев, — своей лучшей стороной желает вместе и бессмертия и правды, то на деле в порядке природы мы лишены и того и другого. Предоставленный самому себе человек не может уберечь ни своей жизни, ни своего нравственного достоинства, он не в силах избавить себя ни от телесной, ни от духовной смерти. Мы по природе своей хотим жить всегда, но закон земной природы не дает нам вечной жизни, оставляя нас при одном желании. Мы по разуму и совести ищем правды, но закон человеческого разума и голос совести, обличая нашу неправду, не дает нам сил исполнить правду и не делает нас достойными бессмертия. Два непримиримых врага нашей высшей природы — грех и смерть в тесном и неразрывном союзе между собою — держат нас в своей власти... Мы только хотим подняться над остальной природой, — смерть сравнивает нас со всею земною тварью, а грех делает нас хуже ее. По закону природы человек страдает и гибнет, а закон разума не в силах спасти его» ⁷.

Итак, «Богopodobие, составляющее сущность истинной жизни, и немислимо для человека, если он останется только один, то есть, если он будет идти к Богopodobию путем только совершенствования, независимо

³ Животное и отличается от человека прежде всего полной условностью своей жизни; в нем нет этого соединения условного с безусловным.

⁴ Прот. П. Флоренский, О типах возрастания, «Богословский Вестник», 1906, т. 2, стр. 532.

⁵ В. Соловьев, Духовные основы жизни, стр. 305.

⁶ Николай Кавасила, архиепископ Солунский, О жизни во Христе, слово I, § 2 (Изд. в прилож. к W. Gass, «Die Mystik des N. Cabasilas», Leipzig, 1899, S. 4).

⁷ В. Соловьев, там же, стр. 305—306.

от Бога»⁸. Чтобы спасти людей, сошел на землю Сын Божий. Он воплотился не для того, чтобы судить мир, но чтобы спасти мир (Иоан. 3, 17). Для нашего спасения Спаситель дал нам Свои животворные заповеди. Он не раз повторяет в Евангелии условие: «Если заповеди Мои соблюдете, пребудете в любви Моей, как и Я соблюл заповеди Отца Моего и пребываю в Его любви» (Иоан. 15, 10). Следовательно, доброделание, то есть исполнение Христовых заповедей, есть необходимое условие спасения и пребывания в Божественной любви.

«Но здесь опять можно спросить, в каком смысле доброделание признается условием спасения: оно может быть только внешним основанием для получения спасения, но может быть и условием в собственном смысле, производителем спасения»⁹.

В процессе нравственного развития почти каждый человек проходит три духовных возраста. Им соответствуют три степени понимания отношения доброделания к спасению, которые можно последовательно назвать: рабской, наемнической и сыновней.

Первая степень — рабская. Раб страшится вечных мук, возмездия, наказания и делает добро насильно, ради избавления от этого наказания, и в таком избавлении для него — сущность спасения. Эта начальная степень, но именно как начальная, имеет основание и в Священном Писании: «Начало премудрости — страх Господень» (Притч. 9, 10). «Страх Божий — начало добродетели», — говорит преподобный Исаак¹⁰.

Вторая степень — наемническая. Наемник делает добро ради воздаяния, «награды» на небесах, подвиги — ради «венца». И эта точка зрения в известном возрасте духовного делания полезна, ибо побуждает творить добро (Мф. 6, 1—6 и далее; 10, 41—42; 1 Кор. 9, 24; Гал. 5, 7 и др.). Спасение при таком понимании — награда и даруется за дела, заслуги.

Третья степень — сыновняя. Добро делается ради самого добра, ради любви к Богу; спасение есть милость Божия, которую человек ничем не заслужил.

Св. Григорий Богослов так говорит о несостоятельности и недостаточности первых двух степеней перед третьей: «Мне известны три степени в спасаемых: рабство, наемничество и сыновство. Если ты раб, то бойся побоев. Если наемник, одно имей в виду — получить. Если стоишь выше раба и наемника, даже сын, стыдись Бога как отца; делай добро, потому что хорошо повиноваться отцу. Хотя бы ничего не надеялся ты получить; угодить отцу само по себе награда. Да не окажемся пренебрегающими сие! Как безрассудно захватывать себе имущество, а отвергать здравие; очищать тело, а очищение души иметь только в запасе; искать свободы от должного рабства, а горней не желать; прилагать все тщание, чтобы дом и одежда были пышны, а не заботиться, чтобы самому стать достойным большего; иметь усердие благодетельствовать другим, а не хотеть сделать добро себе! Если бы благо сие покупалось на деньги, ты не пожалел бы никаких сокровищ. А если предлагается из человеколюбия, пренебрегаешь готовность благотворения»¹¹.

Все эти духовные возрасты и понимания имеют основание в слове Божиим, и относительно каждого из них имеются высказывания и представления святых отцов. Чтобы правильно уразуметь эти места Священного Писания и отеческих писаний, необходимо каждый раз выяснять, к кому они обращены, к какому духовному возрасту относятся, так как в противном случае можно вывести ложные представления о сущности

⁸ Архимандрит Сергий, указ. соч., стр. 96.

⁹ Архимандрит Сергий, указ. соч., стр. 55.

¹⁰ Преп. Исаак Сирин, Слово 1, Сергиев Посад, 1911, стр. 1.

¹¹ Слово 40, на св. Крещение, Творения в русском перев., ч. III, изд. 3. М., 1889, стр. 233.

спасения, а именно: 1) что спасение — только избавление от вечных мук или 2) что спасение — награда, плата за добрые дела, которые сами являются своего рода ценой спасения.

Эти представления проистекают из несовершенного понимания духовной жизни и спасения¹². О них так говорит преподобный Иоанн Лествичник: «Отрекшийся от мира из страха подобен фимиаму, который сперва благоухает, а после оканчивается дымом. Оставивший мир ради воздаяния подобен мельничному жернову, который всегда одинаково движется»¹³. О совершенной же точке зрения он говорит, что «исшедший из мира по любви к Богу в самом начале приобретает огонь, который, быв ввержен в вещество, вскоре возжет сильный пожар»¹⁴.

По словам Патриарха Сергия, «Отцы Церкви, употреблявшие аналогию труда и награды, подвига и венца, никогда не забывали и не скрывали от своих слушателей, что это только аналогия, только приблизительное сравнение, существа нашего спасения отнюдь не выражающее...»¹⁵. Святые отцы, признавая необходимость добродетели, спасение приписывали исключительно милости Божией, ибо Бог есть любовь (1 Иоан. 4, 8, 16). «Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мф. 5, 45). И мы, если хотим быть сынами Божиими (Мф. 5, 45) и стремимся к идеалу совершенства — Богу (Мф. 5, 48), должны оставить формулу «око за око» и т. п. и помнить, что «кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь» (1 Иоан. 4, 8).

Жизнь по Христу, таким образом, не есть совокупность обязанностей или одно исполнение заповедей, а есть приобретение вечной жизни (Иоан. 3, 15—16): «Высочайшее благо есть вечная жизнь, а величайшее зло — вечная смерть; поэтому для приобретения первой и избежания последней нам следует жить праведно»¹⁶.

Вечная жизнь это есть живое, а не рассудочное познание Бога: «Сия есть жизнь вечная, да знают Тебя, Единого Истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Иоан. 17, 3). Бог познаваем не рассудком («Бога не видел никто никогда» — Иоан. 1, 18), но сердцем, исполняющим заповеди и любящим Бога. «Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь» (1 Иоан. 4, 8). ...«Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем» (1 Иоан. 4, 16). Патриарх Сергий говорит: «Познавая добродетель, живя добродетельно, человек познает Бога. Добродетель и воля Божия — тождественны по существу»¹⁷. «Такое познание, очевидно, вполне может быть названо жизнью, поскольку оно не работа только рассудка, а именно переживание, ощущение жизни Божественной в себе самом»¹⁸.

¹² Преп. Исаак Сирийский выясняет, что восприятие или познание таин веры есть величина переменная: оно зависит от состояния души человека, от его жизни, точнее от области, в которую преимущественно направлены его помышления и пожелания. Соответственно роду этой области (телесной, душевной или духовной) преп. Исаак, так же как и другие свв. отцы, различает три степени «ведения» (гносиса) или познания: 1-ое плотское, или противостественное, познание, следующее страстям, 2-е душевное, или естественное, когда человек подвизается в добродетели и борется со страстями, и 3-е духовное, или сверхъестественное, когда «душа приобретает духовность, уподобляется в житии ангелам» и входит в созерцание неизреченных таин (Слова 25—28). Учение преп. Исаака показывает, что в действительности не существует придуманных рационалистической философией и схоластикой абстракций философского ума, сознания, познания и т. п. Они зависят от жизни, степени нравственного совершенства лица, которому они принадлежат.

¹³ Преп. Иоанн Лествичник, Лествица, Слово 1, гл. 13.

¹⁴ Там же.

¹⁵ Православное учение о спасении, стр. 73.

¹⁶ Блаж. Августин, De civitate Dei, кн. 19, 3.

¹⁷ Св. Григорий Нисский, т. I, 227. «Добродетель не вне Божества: идущий путем истинной добродетели не иного чего причастен, как Самого Бога, потому что Он есть всесовершеннейшая добродетель».

¹⁸ Архимандрит Сергий, Православное учение о спасении, стр. 94.

Жизнь вечная начинается и поддерживается в христианине таинствами Церкви. «Крещение дарует бытие и полное пребывание во Христе; оно, приняв мертвых и истленных, прежде всего вводит в Жизнь. Миропомазание усвершенствует порожденного, давая приличную этой жизни силу; Божественная же Евхаристия эту жизнь и здоровье сохраняет и продолжает»¹⁹. Если бы крестившийся сохранил общение со Христом²⁰ и не делал греха, то он был бы исполнен вечной жизни и имел спасение, как данное ему с момента крещения.

Но обычно бывает, что крестившийся плохо сохраняет сокровище крещения; христианину приходится бороться против укоренившихся в нем страстей, против греха, и обладание вечной жизнью, общение со Христом перестает быть данностью, состоянием, а становится задачей целой жизни.

Спасение и есть достижение вечной жизни, общения со Христом, соединения с Ним²¹. Сам процесс спасения с положительной стороны состоит в соединении со Христом через веру, молитву, таинства Церкви и делание заповедей, а с отрицательной — в борьбе с грехом и возбудителем его, падшим духом. «Погибель наша совершилась чрез уничтожение общения нашего с Богом и чрез вступление в общение с падшими отверженными духами. Спасение наше заключается в расторжении общения с сатаной и в восстановлении общения с Богом»²². ...«Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела диавола» (1 Иоан. 3, 8) и спасти «людей Своих от грехов их» (Мф. 1, 21).

Человек болен приобретенными им страстями, изъязвлен грехом. Спаситель, как милосердный самарянин, заботится о впадшем в руки невидимых разбойников. «В основе понятия спасения лежит представление о целении раздвоенного или больного человека (σῶσις — цельный, здоровый, σωτηρία — целение, спасение) для того, чтобы он мог достигать на земле будущего совершенства или своего идеала вечной жизни...»²³. «Таким образом, спасение состоит в сообщении человеку безгрешности и цельности пред Судом как Бога, так и самого человека»²⁴.

Христианское добродетельное в корне отличается от нехристианского. Это не воспитание воли самой по себе, не восхождение на бесконечные вершины духовных гор с развитием гордости, пропорциональной высоте восхождения, так же как и не погружение в Нирвану. Христианское добродетельное есть исполнение евангельских заповедей, которые не суть закон внешнеданный и предстоящий человеку извне, но «суть дух и

¹⁹ Архиепископ Николай Кавасила, О жизни во Христе, слово 1, § 36. «Ибо Хлеб жизни дарует сохранение приобретенного и подкрепление живущих. Посему сим Хлебом живем, движемся миром, получив бытие от купели», там же, § 37.

²⁰ Архиепископ Николай Кавасила так изображает состояние крестившегося: «выходя из воды, мы Самого Спасителя несем в наших душах, в голове, в очах, в самых внутренностях, во всех членах, чистого от греха, свободного от всякого тления, Каким Он воскрес, и являлся ученикам и вознесся, Каким придет опять, обратившись от нас сего сокровища». Там же, слово 1, § 103. «Жизнь во Христе есть самое соединение со Христом... Каждое из таинств вводит в эту жизнь, — принимающих его соединяет со Христом», слово 2, § 1.

²¹ «Так как Христос — Бог и человек, то, с одной стороны, соединяется и сродняется с людьми, как с однородными, с другой, может превзойти и победить естество и переменить в Себя...». Он преобразует нас как бы малую каплю воды, влитую в беспредельное море мира, ибо последнее «не просто делает капли благоуханными, но самим благоуханием, природой самого мира, «Христово бо благоухание есмь»» (2 Кор. 2, 15). Николай Кавасила, указ. соч., слово 4, § 40—41. «Жизнь во Христе есть самое соединение со Христом. Каждое из таинств вводит в эту жизнь, — принимающих его соединяет со Христом», слово 2, § 1.

²² Епископ Игнатий (Брянчанинов), Слово о спасении и христианском совершенстве, собр. соч., т. 2, СПб, 1886, стр. 328.

²³ Муретов, Новый Завет как предмет... Сборник в память столетия Московской духовной академии, ч. 2, Сергиев Посад, 1915, стр. 618.

²⁴ Муретов, указ. соч., стр. 619.

жизнь» (Иоан. 6, 63). Их дал Богочеловек Иисус, Который Сам их исполнил — до самой большой заповеди — заповеди любви, ибо душу Свою положил Он за друзей Своих (Иоан. 15, 13); то есть за всех нас.

Некоторые думают, что Евангелие, повествуя о событиях жизни, чудесах и заповедях Спасителя, мало изображает самую Личность Богочеловека. Это неверно. Евангелие есть икона Самого Господа Иисуса Христа. Каждая Христова заповедь, исполненная Им на деле, есть качество, свойство Самого Христа, образ души Богочеловека, изображение Его нравственного совершенства. И если деятельная добродетель святых имеет великую силу²⁵, то какую же силу имеет крестный подвиг Христов, подвиг Божественного смирения, начавшийся в яслях и закончившийся на Голгофе! Именно поэтому спасение каждого отдельного человека достигается деятельно, через исполнение Божественных заповедей. Исполнение каждой Христовой заповеди изменяет наше естество и дает силу для дальнейшего добродетельного поведения; грех перестает мучить нас, мы укрепляемся в добре и нравственно совершенствуемся; душа, устроенная по Христовым заповедям, становится Богоподобной, и на деле осуществляется восстановление в нас образа Божия.

В такой душе, живущей вечной жизнью, воцаряется неизреченный «мир Божий, который превыше всякого ума» (Филипп. 4, 7), все силы души приходят в чудное согласие по образу создавшей нас Святой Троицы, и душа может приобщиться через Богоподобие к доселе трансцендентной ей жизни Святой Троицы: «Кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим» (Иоан. 14, 23).

Из вышесказанного вытекает, что истинное нравственное совершенствование и получение вечной жизни, или спасение, суть разные стороны одного и того же процесса соединения спасающейся души со Спасителем нашим, Господом Иисусом Христом. Совершившееся соединение со Христом есть, с одной стороны, достигнутое нравственное совершенство, а с другой — достигнутая жизнь вечная, то есть спасение.

Итак, жизнь во Христе есть и спасение и нравственное совершенство, а отсюда вытекает их тождество. По словам преподобного Симеона Нового Богослова, ...«это и есть воскресение души в сей жизни. Ибо через общение, восприятие и причастие Богочеловека Иисуса душа опять оживляется и восприимлет первоначальное свое нетление силою и благодатию Святого Духа, приемлемого через общение с Иисусом, и проявляет признаки новой полученной ею жизни тем, что начинает служить Богу в преподобии и правде пред очами Его...»²⁶.

Спасение в этой жизни, то есть вечная жизнь, продолжается, закрепляется и совершенствуется в будущей жизни. Наша жизнь в этом мире подобна утробной жизни еще неродившегося ребенка. Если младенец не вырастает надлежащим образом в утробе матери, то родится либо недоразвитым, либо мертвым или уродом. Так и мы, если не приобщимся жизни вечной здесь, то вряд ли будем жить ею там. Ибо «жизнь во Христе растет в здешней жизни и получает начало отсюда, усвершенствуется же в будущей (жизни)»²⁷. Этому не противоречит то, что некоторые получают спасение нравственно недоразвившись (например, младенцы, возродившиеся в крещении и вскоре скончавшиеся, покаившиеся разбой-

²⁵ По словам преп. Исаака Сирина, «иное слово действительное, и иное слово красивое. И без познания вещей мудрость умеет украшать слова свои, говорить истину, не зная ее, и толковать о добродетели, хотя сам человек не изведал опытно дела ее. Но слово о деятельности — сокровище надежды... Что художник, который живописует на стенах воду, и не может тою водою утолить своей жажды, и что человек, который видит прекрасные сны, то же и слово, не оправданное деятельностью. Кто говорит о добродетели, что сам испытал на деле, тот также передает сие слушающему его, как иной отдает другому деньги, добытые трудом своим», Слово 1, стр. 7—8.

²⁶ Преп. Симеон Новый Богослов, Слова, слово 4, стр. 47.

²⁷ Николай Кавасила, слово 1, § 1.

ники, также умершие после покаяния). Здесь важно не обладание суммой добродетелей, а полученная вечная Жизнь — Христос. Надо полагать, что как не достигшие возможного совершенства в этом мире, так даже и святые, то есть совершенные в жизни во Христе, — все они будут продолжать совершенствование в будущей вечной жизни по заповеди «Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48).

Иеромонах Павел (Черемухин),
кандидат богословия

О ПОЧИТАНИИ СВ. МОЩЕЙ

Словом «мощи» в славянском языке переведено греческое слово *λείψαν* и латинское *reliquiae*, что в буквальном переводе на русский язык означает «останки». В этом смысле оно употребляется в церковно-славянском языке, когда мы встречаем, например в чине погребения, следующие выражения: «пришед в дом, в немже мощи усопшаго лежат», или «вземше мощи усопшаго, отходим в храм», и «полагаются мощи во гроб» и т. п.

Но наша Православная Церковь издавна употребляла это слово не только в значении просто останков человеческого тела, а в смысле останков тел святых угодников Божиих, от которых совершаются чудеса исцелений. В применении к останкам святых слово «мощи» может означать мощь или силу, которая действует в них.

Верование в то, что останки святых имеют некую чудодейственную силу, идет с самых первых времен существования христианской Церкви. Св. Василий Великий, изъясняя слова псалмопевца «честна пред Господом смерть преподобных Его», говорит: «когда кто умирал в иудействе, — мертвец считался нечистым; когда же умирают о Христе и за Христа, — мощи святых Его — честны. Прежде сказано было священникам и назореем, чтобы не прикасались к мертвым телам, да не осквернятся (Числ. 6); ныне же прикасающийся к костям мучеников — приобщается святыни». Св. Кирилл Иерусалимский в 18-м огласительном своем поучении пишет так: «Не души только святых достойны почитания, но и в мертвых телах их есть некая сила и могущество: мертво было во гробе тело Елисеево, но прикоснувшийся к нему мертвец ожил».

О чудесах, бывших от мощей святых, находим бесчисленные свидетельства у отцов и учителей Церкви. Св. Григорий Богослов в своем слове, посвященном св. мученикам, говорит: «Они (св. мученики) прославляются великими почестями и праздниками, они прогоняют демонов, врачуют болезни... самые тела их, когда к ним прикасаются и чтут их, столь же действуют, как святые души их; даже капли крови и все, что носит на себе след их страданий, так же действительны, как их тела».

Св. Амвросий Медиоланский в слове при открытии мощей свв. Гervasия, Протасия и Кельсия говорит: «Вы узнали и даже сами видели многих, освободившихся от демонов, а еще больше таких, которые лишь только касались одежды святых руками, тотчас исцелялись от своих немощей. Возобновились чудеса древнего времени с тех пор, как через пришествие Господа Иисуса излилась на землю благодать обильнейшая: вы видите многих исцелившихся как бы некоторою тению святых. Сколько убрисцев передаются из рук в руки! Сколько одежд, которые были возлагаемы на священнейшие останки и от одного прикосновения соделались целебными, спрашивают веющие друг у друга! Все стараются хоть несколько прикоснуться, и тот, кто прикоснулся, здрав бывает».

О чудесах, бывших от мощей упомянутых мучеников, свидетельствует также блаж. Августин, как очевидец (см. его «Исповедь», 9, 7; «О граде Божием», 22, 9). А св. Ефрем Сирин в похвальном слове мученикам говорит: «И по смерти действуют они, как живые, исцеляют больных,

изгоняют бесов и силою Господа отражают всякое лукавое влияние их мучительского владычества. Ибо святым мощам всегда присуща чудодействующая благодать Святаго Духа».

Св. Иоанн Златоуст говорит: «Не только тела, но и самые гробницы святых наполнены благодатию. Ибо если во время Елисея совершалось нечто подобное, и мертвый через прикосновение ко гробу его разрешился от уз смерти и возвратился к жизни, тем более ныне, когда благодать обильнее и действие Духа плодотворнее, естественно прикасающемуся с верою к самой гробнице святых извлекать из нее великую пользу. Посему Бог и оставил нам мощи святых, желая, как бы рукою, привести нас к той ревности, какая была в них, и даровать нам некоторую пристань и надежное врачество против зол, отовсюду нас окружающих» (см. Похвал. слово св. Игнатию Богоносцу). «Не на то смотри, что лежит пред тобою нагое и лишенное душевной деятельности тело мученика, но на то, что в нем присутствует иная, бóльшая самой души сила — благодать Святаго Духа, которая своими чудодействиями удостоверяет нас в истине воскресения. Ибо если Бог сообщил мертвым и превратившимся в прах телам такую силу, какую не обладает никто из живых, то кольми паче даст Он им в день воскресения жизнь лучшую и блаженнейшую прежней».

Св. Амвросий Медиоланский в упомянутом уже нами слове при открытии мощей свв. Гервасия, Протасия и Кельсия говорит: «Если скажешь мне: что почитаешь в тленном теле? Скажу тебе: почитаю в мученическом теле язвы, принятые за имя Христово; почитаю память добродетели, живущей вечно; почитаю останки, освященные исповеданием Владыки; почитаю в персти семена вечности; почитаю тело, которое учит меня любить Господа и не бояться смерти за Господа. Почему же не почитать того тела, которого трепещут демоны, уязвившие его в муках, а в гробе прославляющие? Итак, почитай тело, которое прославило Христа на земле, и будешь царствовать со Христом во славе».

Подобные свидетельства мы встречаем непрерывно и у позднейших отцов и учителей Церкви, в жизнеописаниях святых и у церковных историков по настоящее время.

*
* *

Что же представляют собой мощи святых? Представляют ли они непременно целые нетленные тела или же только некоторые останки тела? Веруя в грядущее воскресение мертвых, которое произойдет уже в новом, духовном теле, Православная Церковь особо отмечает те случаи, когда целые тела святых угодников Божиих сохраняются нетленными. Например, древний церковный историк Созомен о мощах пророка Захарии говорит: «Несмотря на то, что пророк долго лежал под землей, он был найден неповрежденным: волосы были бриты, нос прямой, борода недлинная, глаза немного впалые и закрытые ресницами». Составитель жития священномученика Автонома (пострадавшего при Диоклетиане), живший при императоре Иустине (518—527), говорит о мощах священномученика, как о совершенно нетленном в его время теле¹. В России мощи митрополита Ионы обретенны были в 1472 году (спустя 11 лет по его кончине, последовавшей в 1461 году) в виде иссохшего тела, прилипшего к костям: «Мощи его обрели вси цела и неразрушимы, прильпе бо плоть кости его и не двигнушася состави его»².

Однако самый факт нетления целого человеческого тела не является основным при решении вопроса о признании останков святыми мощами. Мы знаем, что может предохраниться от тления и тело обычного чело-

¹ Голубинский, История канонизации святых, стр. 36.

² Там же, стр. 79, примечание.

века и что от тел многих истинно святых подвижников остались лишь небольшие остатки. Поэтому вопрос о святых мощах всегда разрешался исходя из общецерковного учения о почитании святых, как заступников пред Богом.

Когда Церковь была сразу убеждена в святости отошедшего в вечную жизнь какого-либо христианина, например, как это было со святыми мучениками, погибшими во времена гонений за исповедание веры Христовой, тогда их останки сразу же бережно собирались, хранились и почитались как святыня церковная. Св. Игнатий Богоносец, епископ Антиохийский, был брошен в римском амфитеатре на растерзание диким зверям (при императоре Траяне). Все тело священномученика было пожрано зверями, осталось лишь немного самых твердых костей. Эти останки с благоговением были собраны верующими и считались «неоцененным сокровищем, оставленным Церкви по благодати мученика». В 156 году священномученик Поликарп, епископ Смирнский, был убит мечом и сожжен, но кости, уцелевшие от огня, и пепел были для христиан «честнее многоценных камней и дороже золота». Пруденций, поэт и писатель Латинской Церкви (умер около 410 года), говорит: «Верующие собирают пепел от сожженных св. тел мучеников и обмытые чистым вином кости их наперерыв стараются добыть себе, хранить в своих домах, носить на груди святой прах как священный дар и залог благополучия». Св. Иоанн Златоуст под св. мощами разумеет даже прах, оставшийся от тел св. праведников.

История Русской Церкви также свидетельствует о том, что св. мощами именовались и благоговейно почитались всякие останки святых, сохранившиеся хотя бы даже в виде одних костей. В 1472 году в Москве, по случаю перестройки Успенского собора, открывали гробы митрополитов для осмотра их тел. О результате осмотра летописец сообщает: «Иону цела суца обретоша. Фотия же цела суца не всего..., а Киприана... едины мощи»³. В 1031 году об открытии мощей преп. Феодосия Печерского летописец пишет: «Видехом кости его, но состави не распашася». При открытии мощей преп. Серафима Саровского (1903 год), святителя Питирима Тамбовского и Патриарха Ермогена (1913 год) обретенны были также только кости этих святых. Св. Димитрий Ростовский в своем «Розыске» повествует о мощах, не только как о целых телах, но и как о костях: «Кости праведных подают цельбы верующим...; о костях праведных псалом глаголет: хранит Господь кости их...; святого человека, друга Божия бывша, и кость свята».

Таким образом, как в древней христианской, так и в Русской Православной Церкви словом «мощи» обозначали в одинаковой степени как целиком сохранившиеся тела святых, так и отдельные части их — кости и прах, оставшиеся от них.

Когда же речь шла об останках людей, умерших после долгой и благочестивой жизни, когда еще не было налицо явных и несомненных признаков, позволявших без всякого колебания считать их святыми, как, например, многих наших русских подвижников-аскетов, то здесь критерием являлся дар чудотворения от останков, которым Господь неоднократно являл миру святость Своих угодников. Таким образом, здесь происходило нечто обратное: не останки почитаются по несомненной праведности, а сама праведность устанавливается по дару чудотворения от этих останков. Святость угодника устанавливается по чудесам, совершающимся по молитве у этих останков. Церковь считает, что этим Господь Сам прославляет Своего угодника. «Единственным общим основанием для причтения усопших подвижников к лику святых,— говорит проф. Голубинский,— служило в нашей Церкви прославление подвижников даром чудотворений, или еще при жизни, примеры него известны,

³ Голубинский, История Русской Церкви, т. I, вторая половина, стр. 395.

или, как это было по большей части, по смерти, причем чудотворения наибольшею частью совершались у гробов, или от их мощей».

Первыми нашими святыми были страстотерпцы Борис и Глеб. Но мучеников, понесших насильственную смерть от руки Святополка, было не двое, а трое — вместе с Борисом и Глебом был убит еще третий их брат Святослав. Если были причислены к лику святых не все трое, понесшие совершенно одинаковую насильственную смерть, то причиной было то, что не всех троих, а только двоих первых Господь прославил даром чудотворений⁴.

Равноапостольная вел. кн. Ольга скончалась 11 июля 969 года. Кн. Владимир, в надежде, что Господь прославит ее мощи даром чудотворений, перенес ее останки в Десятинную церковь. Однако причислена к лику святых Ольга была лишь в начале XI века, когда Бог действительно прославил ее мощи даром чудотворений⁵.

Великий князь Владимир в домонгольский период не был причислен к лику святых, потому что при гробе его сначала не было чудес⁶. Неизвестный автор жития св. Владимира, написанного около половины XII века, говорит по этому случаю, что если бы русские люди в день преставления Владимира совершали его поминовение, то Бог по молитвам их прославил бы его даром чудотворений, и тогда он был бы причислен к лику святых⁷. В этом житии св. кн. Владимира важно заявление автора, что причисление к лику святых совершается только под условием прославления св. мощей даром чудотворений.

По свидетельству церковной истории, встречались нетленные останки некоторых усопших подвижников благочестия, по причине отсутствия чудотворений не признававшихся за мощи св. угодников Божиих. Так, в августе 1479 года было обретено тело митрополита Филиппа I; в продолжение 12 дней оно лежало открытым, но чудотворений не совершилось, и оно снова было предано земле. В 1596 году при обретении мощей свв. Гурия и Варсонофия Казанских найдены были вместе с ними тела двух других монахов в нетленном виде, но тела Гурия и Варсонофия были признаны мощами и остались открытыми, а тела монахов снова были погребены⁸. В св. Успенском Жировицком монастыре (Слонимского района, Гродненской области) совсем нетленно и открыто почивают останки блаженного Иоакима, епископа Пинского и Туровского. Однако, несмотря на нетление его тела, он не причислен к лику святых по той причине, что у его гроба нет чудотворений.

Дар чудотворений — вот тот перст, которым с самых первых времен и до наших дней Господь указывает нам наших наставников и руководителей ко спасению и вместе наших ходатаев и заступников пред Его престолом, вот то Божественное слово, которым Он нарекает их для нашего молитвенного к ним обращения!

Почитание св. мощей в Православной Церкви Христовой имеет еще значение литургическое. С земной Церковью в общении веры и любви находится Церковь небесная. Это общение Церкви земной и небесной особенное выражение находит в молитве, венец которой составляет возношение Святейшей Евхаристии. Один из учителей древней Церкви (Ориген) говорит: «В молитвенных собраниях присутствует двойное общество: одно, состоящее из людей, другое — из небожителей». Мощи святых и являются залогом их участия в наших молитвах. Вот почему древняя Христова Церковь преимущественно совершала Евхаристию на могилах мучеников, причем самые гробы их служили престолом для совершения таинства. Здесь, у останков мученика, особенно живо чувство-

⁴ Голубинский, указ. соч., стр. 265.

⁵ Голубинский, указ. соч., стр. 56.

⁶ Голубинский, указ. соч., стр. 57.

⁷ Голубинский, указ. соч., стр. 63.

⁸ Голубинский, указ. соч., стр. 522—523.

валось его невидимое присутствие. Когда же гонения ослабевали, а со временем прекратились, христиане стали воздвигать храмы над могилами св. мучеников. Храм, выстроенный над усыпальницей мученика, посвящался его имени. Иоанн Солунский в своем сочинении о чудесах св. великомученика Димитрия Солунского говорит, что у этого мученика два дома: один в небесном Иерусалиме, другой — в Солуни. К концу VII века обычай совершать Евхаристию на св. мощах мучеников сделался всецерковным, а Седьмой Вселенский Собор (787 год) вынес определение, что «на будущее время всякий епископ, освятивший церковь без мощей, должен быть извержен» (Правило 7-е). Вот почему по настоящее время каждый православный храм имеет частицу мощей какого-нибудь святого. Частица эта хранится (зашивается) во св. антиминсе, без которого невозможно совершение таинства Евхаристии. Таким образом, св. мощи, по вере Церкви, служат залогом присутствия святых при богослужении, их участия в наших молитвах, их предстательства пред Богом, подкрепляющего наши молитвы.

**Иеромонах Афанасий (Кудюк),
кандидат богословия**

ИЗ ЖИЗНИ АВТОКЕФАЛЬНЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

ТРЕХЛЕТИЕ ВОССТАНОВЛЕНИЯ ПАТРИАРШЕСТВА В БОЛГАРИИ

10 мая 1956 года Болгарская Православная Церковь и болгарский народ отмечали трехлетие восстановления патриаршества в Болгарии.

Постановление Поместного Собора Болгарской Православной Церкви 1953 года о восстановлении патриаршества в Болгарии отвечало вековым народным чаяниям, ибо судьбы Болгарской Православной Церкви неотделимы от судеб болгарского народа. С первых же лет введения христианства в Болгарии Церковь явилась просветительницей болгарского народа, могучим двигателем его культурного развития. В Болгарии был создан национальный славянский клир. Появилась обширная духовно-просветительная литература на славянском языке. На славянском же языке совершалось богослужение. Болгарская Церковь фактически стала вполне независимой, народной Церковью. Каноническим оформлением этого положения было решение Преславского Собора (около 919 г.) об учреждении патриаршества в Болгарии. Впоследствии, когда годы расцвета сменились годами упадка, когда не раз Болгария теряла и политическую, и церковную самостоятельность, болгарский народ искал и находил защиту и утешение под священным покровом своей родной Церкви, порою униженной и обесславленной, но неизменно хранившей светильник истинной веры и священный огонь любви к родине. В конце XIV века Болгария пала под напором Баязовых полчищ, и для нее наступила мрачная пора пятiveкового иноземного ига. В этот горестный и беспросветный час болгарской истории как яркий светоч просиял последний болгарский патриарх Евфимий. Он, глава национальной Церкви, олицетворял последнюю оставшуюся у болгарского народа самостоятельность. Он делил со своим народом его великое горе и был его неустрашимым и непоколебимым защитником перед жестокими завоевателями. Хотя этот достойнейший иерарх и великий печальник и заступник за свою родину был насильственно отторгнут от родного народа, но для последующих поколений его образ в темную ночь чужеземного ига был маяком на пути к национальной свободе. Лишенная своего патриарха, а вместе и самостоятельности, Болгарская Церковь не оставляла святого дела борьбы за свободу родины. Истинные служители Церкви неизменно были борцами, а часто и мучениками, за свой народ и родину. Православный болгарский народ видел в своей Церкви истинную духовную мать и крепкую защитницу, и в его сознании борьба за национальную и политическую независимость неразрывно связывалась с борьбой за самостоятельность родной Церкви.

В свободной Болгарии сегодняшнего дня Болгарской Православной Церкви возвращена ее самостоятельность,— после пятiveкового перерыва восстановлено патриаршество. Трудно переоценить все значение

этого знаменательного события, осуществившего вековые чаяния много-страдального народа. Болгарский народ в своей свободной стране, где он сам является единственным хозяином, имеет и свою, свободную и самостоятельную, Церковь, возглавляемую своим патриархом.

*
* *

В день трехлетия восстановления болгарского патриархата было совершено торжественное богослужение в Александро-Невском патриаршем соборе в Софии. Божественную литургию совершал Высокопреосвященный Михаил, митрополит Доростольский и Червенский. По окончании литургии был совершен торжественный молебен, за которым Святейший Патриарх Кирилл произнес слово о значении патриаршества и выразил надежду, что Божественная благодать поможет ему в его служении. Молебен закончился провозглашением многолетий.

Русская Православная Церковь вместе со всем православным русским народом всецело разделяет радость своей Сестры — Болгарской Православной Церкви и братского болгарского народа.

И. Хибарин

ИЗ ЖИЗНИ ИНОСЛАВНЫХ И С П О В Е Д А Н И Й

ПОЕЗДКА В ЗАПАДНУЮ ГЕРМАНИЮ ПО ПРИГЛАШЕНИЮ ЕВАНГЕЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ

12 июня 1956 года делегация Московской Патриархии в составе профессоров Ленинградской духовной академии Л. Н. Парийского, К. А. Сборовского и доцента Московской духовной академии В. Д. Сарычева выехала из Москвы в Бонн для прочтения докладов и лекций в высших богословских школах Евангелической Церкви Рейнской и Вестфальской областей.

Евангелическая Церковь Рейнской области выразила пожелание, чтобы русские богословы прочитали ряд лекций по догматическому богословию, патрологии, истории Русской Церкви и об общем положении Русской Православной Церкви в настоящее время. Доценту В. Д. Сарычеву было поручено выступить с докладами по догматическому богословию, Л. Н. Парийскому — по патрологии и положению Церкви в настоящее время, а профессору К. А. Сборовскому — по истории Русской Церкви.

Первые доклады состоялись в Бонне — в университете и в институте славяноведения. Доклад Л. Н. Парийского о положении Церкви состоялся в самой большой аудитории на открытом собрании, где присутствовало до 1 000 человек. Затем члены делегации прочитали эти же доклады в Вуппертале, Бетеле и Зоннсте. Доклад о положении Русской Православной Церкви был повторен также в Педагогической академии города Вупперталя и в городе Дортмунде — в Студенческом доме Социалистической академии. Лекции и доклады происходили в присутствии студентов, профессоров и пасторов и сопровождались оживленными дискуссиями. Находясь в Боннском университете, делегация преподнесла в дар университету и высшим богословским школам экземпляры Библии на русском языке, изданной Московской Патриархией в 1956 году.

Евангелическая Церковь Западной Германии принимала нашу церковную делегацию с большой сердечностью. Прелат Кунст в честь делегации Московской Патриархии устроил в Бонне большой прием, на котором присутствовали вице-президент Бундестага и начальники отделов Министерства иностранных дел. На приеме в Сенатском зале Боннского университета присутствовали ректор университета, вся корпорация Богословского факультета, презес Хельд и журналисты. Такие же приемы происходили в других городах. В городе Дортмунде на приеме присутствовали и представители городских властей. Везде по адресу делегации произносились теплые речи. В Сенатском зале Боннского университета делегацию приветствовали ректор университета, презес Хельд, декан Богословского факультета и профессор Иванд. Пасторы приглашали делегатов в свои дома и знакомили их со своими семьями.

По приглашению высшего руководства Евангелической Церкви Л. Н. Парийский три воскресенья подряд выступал с речами в евангелических храмах.

Пресса также оказывала большое внимание приезду московской делегации. В каждом городе появлялись статьи, отзывы, сообщения о выступлениях русских богословов, всегда в благожелательном духе. В Вуппертале и в Зоннсте Л. Н. Парийский давал интервью, в Вуппертале выступал по радио.

На заключительном прощальном приеме в Боннском университете все выступавшие профессора отмечали, что русские богословы внесли большой вклад в дело единения и дружбы между Евангелической Церковью и Русской Православной Церковью, что «они были хорошими послами, которые пробудили любовь к русскому народу и Русской Церкви».

В Берлине Заместитель Председателя Совета Министров Отто Нушке дал обед в честь делегации и приветствовал ее от имени Германского Демократического Правительства.

Л. Парийский,
профессор Лен. дух. академии

ИЗ ПИСЬМА ПРОФ. ИВАНДА

(БОННСКИЙ БОГОСЛОВСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ)

ЕГО МИЛССТИ Д-РУ МИТРОПОЛИТУ НИКОЛАЮ

Ваше Высокопреосвященство, хочу использовать возможность, представляющуюся в связи с отъездом наших милых и уважаемых гостей, чтобы передать Вам, Ваше Высокопреосвященство, мои наилучшие сердечные приветствия. Весь наш факультет счастлив и благодарен за этот визит, и мы надеемся, что с Божией помощью будем лелеять и развивать эту связь с богословской работой академий Русской Православной Церкви.

Но прежде всего я хочу сказать о том, чего наши гости, возможно, не скажут и не смогут сказать: их визит к нам явился очень большим событием. Это были не простые лекции, прочтенные здесь: они вылились в движение и возбудили сочувствие и симпатию в наших студентах, преподавателях и ректоре. Открытое выступление профессора Парийского произвело впечатление на широкие круги нашего города, и об этом впечатлении нельзя умолчать.

Когда Вы, Ваше Высокопреосвященство, спрашивали меня в Стокгольме, можно ли будет организовать визит в Бонн, я не предполагал, что Ваш приезд к нам явится началом столь радостных, братских, успешных и плодотворных в богословском отношении встреч. Лекции гг. профессоров у нас привлекали так много народа, что почти всегда наши залы и аудитории были переполнены. А при общественных докладах нам приходилось часто переходить в другое помещение, так как зал не вмещал всех тех, кто пришел.

Вам, Ваше Высокопреосвященство, принадлежит великая заслуга: Вы своим посещением в 1955 году открыли эту дверь с обеих сторон, заново проложив таким образом пути мира, любви и общения. Мы глубоко убеждены, что наши народы, идя по этому пути, достигнут большего благополучия и духовного совершенствования. От всего сердца почтительнейше прошу передать нашу благодарность Его Святейшеству, Господину Патриарху Русской Православной Церкви. Мы здесь молитвенно вспоминали его, с большой признательностью, во время нашего приема в зале Сената в университете. Презес д-р Хельд также принимал

участие в этом приеме. Ведь благодаря любезности и предупредительности Его Святейшества мы смогли выполнить этот прекрасный план.

С глубокой благодарностью и самыми сердечными пожеланиями христианам СССР и всему Вашему народу благополучия и процветания я остаюсь преданный Вам

д-р Ганс Иванд

О БОГОСЛУЖЕНИИ АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВИ

Богослужение Англиканской Церкви отличается простотой как со стороны круга чинопоследований, так и в части их конструкции и состава молитв и песнопений.

Весь круг суточного богослужения англикан составляют три чинопоследования — вечерня, утренняя и литургия, называемая ими вечерей Господней¹. Вечерня и утренняя у них совершаются ежедневно, вечеря же Господня — лишь в воскресенье и праздничные дни. Служб, которые соответствовали бы православным чинопоследованиям — часов, повечерия и полунощницы, — в Англиканской Церкви нет.

Из чинопоследований, которые в Православной Церкви связаны с таинствами и обрядами церковными и содержатся в большей своей части в Требнике и частично в Архиерейском Чиновнике, в Англиканской существуют: чин крещения, чин сорокадневной молитвы родильницы, чин конфирмации, чин бракосочетания, чин напутствования больных, чин погребения и чины хиротоний во диакона, иерея и епископа.

Что касается элементов, входящих в состав того или иного чинопоследования Англиканской Церкви, то это прежде всего псалмы. Псалмы в англиканском богослужении, как и в православном, составляют неотъемлемую часть его, причем они исполняются распевно. По установленному в Англиканской Церкви обычаю вся Псалтирь должна быть пропета в течение месяца, для чего она разделена на 60 более или менее равных частей, так что на каждый день месяца, на вечерне и на утрене положен свой особый раздел Псалтири.

Вторым, таким же неотъемлемым элементом англиканского богослужения является чтение Священного Писания. Ежедневно, как на вечерне, так и на утрене, прочитывается определенный раздел из Ветхозаветного и Новозаветного Писания, так что в течение года прочитывается все Священное Писание. Кроме этих рядовых чтений, в воскресные дни и праздники на литургии полагаются нарочитые чтения, одно из посланий апостольских и одно из Евангелия.

Третьим неотъемлемым элементом англиканского богослужения являются епископские или иерейские молитвы, читаемые в различные моменты чинопоследований.

Что же касается четвертого элемента — песнопений, занимающих весьма видное место в православном богослужении, то в англиканском им отводится весьма незначительное место. В англиканском богослужении поются отдельные стихи из псалмов, песнь Богородицы «Величит душа Моя Господа...», песнь св. Симеона Богоприимца «Ныне отпускаеши...», песнь праведного Захарии, отца св. Иоанна Предтечи, «Благословен Господь Бог Израилев...», песнь трех отроков «Благословите вся дела Господня Господа...». Из гимнов христианского песнотворчества поются: «Слава в вышних Богу...» и песнь свят. Амвросия Медиоланского «Тебе Бога хвалим...». Всякого же рода стихиры, а также каноны и прочие песнопения, расцвет которых, как христианской поэзии, на Православном Востоке относится в основном к VIII—X столетиям, в англиканском богослужении отсутствуют. Если осмогласие, как система

¹ Термин «литургия» англикане относят не к одной только литургии, а к богослужению вообще. Это — то же, что в Православной Церкви термин «богослужение».

определенных напевов, в православном богослужении связано по преимуществу с этого рода песнопениями, то в Англиканской Церкви не существует и осмогласия. Однако англиканское церковное пение чуждо всякой театральности, благопристойно святости храма и художественно.

В силу отсутствия в англиканском богослужении всякого рода стихир, канонов и иных песнопений, составляющих в Православной Церкви главное содержание богослужебных книг — Октоиха, Миней, Триоди постной и цветной, в нем нет и упомянутых книг, нет также и Типикона. Весь комплекс богослужебных книг Англиканской Церкви составляют две книги: Библия, откуда заимствуются ежедневные ветхозаветные и новозаветные чтения, и Книга общих молитв, в которой содержатся: указатели пения Псалтири и чтения Священного Писания на весь год, пасхалия, Псалтирь и все перечисленные выше чинопоследования суточного круга церковных служб, частного богослужения и хиротоний. Таким образом, Книга общих молитв Англиканской Церкви в известной степени соответствует Служебнику, Требнику, Псалтири следованной и Архиерейскому Чиновнику Православной Церкви, взятым вместе.

Ниже следует описание самих чинопоследований Англиканской Церкви.

*
* *

Англиканская вечерня начинается церемониальным входом клира в храм в преднесении креста. Священник, войдя в храм, произносит несколько стихов из Св. Писания, что по своему значению соответствует входному стиху, произносимому на Малом входе православной литургии. Все присутствующие, стоя на коленях, произносят исповедание своих грехов, повторяя молитву, читаемую священником, по окончании которой священник, встав, читает разрешительную молитву. Все встают, и начинается пение раздела псалмов, положенного на вечернем богослужении данного дня. Пение псалмов заканчивается малым или великим славословием, после чего полагается чтение Ветхозаветного Писания и поют песнь Богородицы «Величит душа Моя Господа...» или псалом «Благо есть исповедатися Господеви...» (если эти псалмы не входят в состав положенных на данный день). Далее следует чтение из Новозаветного Писания и поют песнь св. Симеона Богоприимца «Ныне отпускаеши...» или псалом «Боже, ущедри ны...» или «Благослови, душе моя, Господа...» (102) и читают Символ веры. Священник произносит молитвы о Церкви, воинствующей на земле, о мире, о даровании благодатной помощи молящимся, о короле (королеве), о клире и народе. Моления завершаются чтением молитвы св. Иоанна Златоуста «Иже общия сия и согласная даровавый...» и отпустом «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога и Отца, и общение Св. Духа да будет со всеми вами».

Англиканская утренняя, как и вечерня, начинается церемониальным входом клира в храм в преднесении креста. Как и на вечерне, здесь произносятся входные библейские стихи и по входе совершается также общее исповедание грехов. Священник читает разрешительную молитву и молитву Господню. Затем поют псалом «Придите возрадуемся Господеви...» и дневной раздел псалмов. Далее полагается чтение Ветхозаветного Писания и пение «Тебе Бога хвалим...» или песни трех отроков «Благословите вся дела Господня Господа...». Полагается второе чтение из Нового Завета, и поют песнь праведного Захарии, отца св. Иоанна Предтечи, «Благословен Господь Бог Израилев...» или 99-й псалом «Воскликните Господеви...», наконец, читают Символ веры. В те дни, когда литургии не бывает, следуют молитвы о мире, о Церкви

и т. д., те же, что и в конце вечерни. Молитвой св. Иоанна Златоуста «Иже общия сия...» и возгласом «Благодать Господа нашего...» утренняя заканчивается.

Как вечерня, так и утренняя Англиканской Церкви, несмотря на конструктивное отличие от православных вечерни и утрени, имеют много общего с последними. Как в православном чине вечерни и утрени кафизмы полагаются в первой половине богослужения, так точно и в Англиканской Церкви назначенный на данный день раздел псалмов исполняется в начале богослужения. В Православной Церкви в отдельные праздники на вечерне полагается чтение паримий, а на утрени — Евангелия, а иногда, как, например, на вечерне Великой Пятницы, читаются паримии из священных книг Ветхого Завета и Апостол с Евангелием. В англиканском богослужении эта древнехристианская традиция, как видим, соблюдается ежедневно. Далее в англиканской вечерне и утрени полагаются особые молитвы о Церкви, клире, короле и народе. В Православной Церкви также существуют моления о Церкви, о духовной и государственной власти, о всех христианах. Разница лишь в том, что в англиканском богослужении все эти моления сконцентрированы и совершаются в конце чинопоследований, в Православной же Церкви они распространены на все чинопоследование вечерни или утрени. В начале чинопоследований они предлагаются верующим в виде великой ектении, а в конце чинопоследований — как сугубая и просительная ектения.

Знаменательна также общность некоторых песнопений вечерни и утрени обеих церквей. В православной вечерне полагаются песнопения в честь Божией Матери, известные под названием богородичных, а также песнь св. Симеона Богоприимца, и в англиканском чине полагается песнь Богородицы и «Ныне отпускаеши...». Равным образом в обоих чинах утрени полагается пение песен трех отроков и праведного Захарии. В православной утрени поется славословие «Слава в вышних Богу». В англиканской ему соответствует «Тебе Бога хвалим...». Что касается церемониальных входов клира в храм в преднесении креста, совершаемых в Англиканской Церкви в начале вечерни и утрени, то этот священный обряд также был известен в Православной Церкви. О нем упоминает блаж. Симеон Солунский, описывая древнее чинопоследование восточной греческой утрени², и следом его в современном православном богослужении является вход иерея из притвора в храм с крестом в руке в начале пасхальной утрени.

Англиканская литургия начинается чтением молитвы Господней, к которой присоединяется молитва об очищении помышлений сердец молящихся вдохновением Святого Духа. Священник читает десять заповедей, данных Богом пророку Моисею, народ же на каждую заповедь отвечает: «Господи, помилуй нас и склони сердца наши к соблюдению сего закона». Потом священник произносит две заповеди Господни: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим...» и читает краткую молитву, чтобы Бог управил и освятит людей и руководил ими к исполнению заповедей Его. После молитвы читаются положенные на данный день Апостол и Евангелие и поют или читают Символ веры. Произносится поучение. Затем священник, обратясь к алтарю, читает отдельные тексты из Св. Писания, поучающие христианской благотворительности и помощи ближним. Диакон же и причетники в это время собирают пожертвования в пользу бедных, которые приносят на блюде к иерею; последний со смирением полагает принесенное на престол. Одновременно с этим диакон или причетники приносят к алтарю хлеба и вино, сколько нужно будет для Евхаристии, в то время как все поют офферторий. Читается молитва о Церкви, воинствующей на земле. Наконец,

² У Миня, Патрология греческая, т. 153, столб. 640—641.

произносится наставление готовящимся причаститься Св. Таин, и все, став на колени, выслушивают молитвы общей исповеди. Прочитав разрешительную молитву, иерей приступает к освящению Даров.

Евхаристический канон, как и в Православной Церкви, предваряется возгласениями: «Горé имейм сердца», «Имамы ко Господу» и «Благодарим Господа». Народ поет: «Достойно и праведно есть тако творити», иерей же в это время тайно читает евхаристическую молитву. Когда иерей скажет: «Сего ради со ангелы и архангелы и со всеми небесными силами вопием и величаем Твое славное имя, присно Тя прославляюще и глаголюще...», хор или народ поют «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, полны суть небо и земля славы Твоя, слава Тебе, всесильный Господи. Аминь». Иерей молится: «Дажь убо нам, премилосердный Господи, тако ясти Плоть возлюбленного Сына Твоего Иисуса Христа, и тако пити Кровь Его, да грешные телеса наши омыются Кровию Его пречистой и да пребываем в Нем и Он в нас» и затем приступает к благословению Даров. Вспоминая, как Господь Иисус Христос взял на Тайной вечери хлеб в Свои руки, иерей на словах «приим хлеб» берет хлеб в руки, а на словах «преломи его» преломляет его. На словах же «Примите, ядите...» возлагает руку на хлеб. Равным образом на словах «Прим чашу и хвалу воздаде...» он берет чашу в руки, а на словах «Пийте от нея...» возлагает руку на чашу. Благословив таким образом Дары, иерей причащается сам и причащает сослужащих ему клириков и желающих из мирян. Все причащаются двумя видами. Миряне, как и клир, принимают от священника в руки часть Св. Тела, а затем испивают от чаши Св. Крови. По причащении всех иерей читает, и за ним все повторяют молитву Господню, потом иерей читает благодарственную молитву за причащение Св. Таин, поют славословие «Слава в вышних Богу» и бывает отпуст.

Оставляя в стороне такие частности, как чинопоследование проскомидии, пение антифонов и Малый вход в Православной литургии и чтение десяти заповедей и общую исповедь в Англиканской, поскольку они суть явления сравнительно позднего происхождения, следует отметить, что в остальном обе литургии сохраняют ту конструкцию, которая сложилась в древней Церкви и уже известна была, во время св. муч. Иустина, а именно: чтение Писания, поучение, общая молитва, принесение Даров, освящение их и причащение³.

Что касается самой важной части литургии — евхаристической молитвы, то последняя в Англиканской Церкви, как видно из сказанного, не имеет молитвенного призывания Св. Духа. В Православной же Церкви оно имеется. Здесь мы имеем дело с двумя древнехристианскими традициями — римской, зафиксированной в *α εὐχαριστία πρὸς θεόν* св. Ипполита (нач. III в.)⁴, и восточной, столь же ранней и зафиксированной в Египетских церковных постановлениях (сред. III в.)⁵.

Впрочем не все англиканские поместные церкви держатся в этом вопросе римской традиции. В Книге общих молитв Американской и Шотландской церквей после слов Господа имеется еще *The Invocation*, весьма близкий по смыслу к словам призывания Св. Духа в православной литургии. В Книге общих молитв Американской Церкви он читается так: «И мы смиренно просим Тя, о, Милосердный Отче, услыши нас; и Твоей необычайной добротой удостой благословить и освятить Твоим Словом и Святым Духом сии Твои Дары и сотворить от хлеба и вина; дабы мы, принимая их согласно святому установлению Сына Твоего, нашего Спасителя Иисуса Христа, в воспоминание Его смерти и страдания, были причастниками Его Пречистого Тела и Крови». В Шотландской: «И мы, твои недостойные рабы, молим Тебя, Милосердный

³ I я Апология, гл. 65—67.

⁴ W. Frege, Bishop of Truro. *The Anaphora or great eucharistic Prayer*, p. 49—52.

⁵ Bunsen, *Hippolytus und seine Zeit*, t. 2, S. 450—451.

Отче, услыши нас, и ниспошли Духа Твоего Святого на нас и на сии дары Твои и сотвори от хлеба и вина, дабы благословляемое и освящаемое в настоящее время Его Животворящей Силой соделалось Телом и Кровью дорогого возлюбленного Сына...».

Что Американская и Шотландская церкви придают приведенным местам евхаристических молитв значение не меньшее, чем словам установления, видно из того, что Книга общих молитв указывает в случае вторичного освящения Даров, если не хватит уже освященных, начинать канон со слов установления и прочитывать также Invocation.

*
* *

Теперь перейдем к обозрению частного богослужения Англиканской Церкви.

В Англиканской Церкви крещение детей обычно приравнивается к праздничным дням или к воскресенью. В таком случае крещение совершается над несколькими детьми в храме перед литургией по особому чину, составленному применительно к этой обстановке. Но не исключается возможность крещения одного младенца вне храма и после литургии, для чего имеется также свой чин. Кроме того, имеется особый чин крещения взрослых.

Поскольку все эти чины отличаются один от другого весьма незначительно в деталях, обусловленных обстановкой совершения таинства и возрастом крещаемых, и поскольку наиболее распространенным является крещение младенцев (а не взрослых) и в храме, здесь будет рассмотрено чинопоследование крещения детей в храме.

Чин начинается кратким поучением иерея о значении таинства крещения, и читается молитва, в которой иерей просит Господа об омовении грехов крещаемых. Затем читается Евангелие от Марка 10, 13—16 о благословении Господом детей и предлагается краткое наставление по прочитанному. После моления о том, чтобы Господь соделал крещаемых наследниками Царства небесного, иерей делает наставление родителям и восприимникам о значении восприимничества и вопрошает их: «Отрицаешься ли во имя Господа от сатаны и всех дел его, всего служения его...?», «Имеешь ли (веруешь ли) ты (в) истинную веру...?». По получении положительных ответов иерей читает молитву, чтобы Господь похоронил в ребенке ветхого Адама с плотскими страстями и возрастил нового — победителя над дьяволом, миром и плотью. Прочитав молитву на освящение воды, иерей называет имя ребенка и погружает его в воду или поливает ею, говоря: «Я крещая тебя во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Аминь». И, наконец, рукой начертывает ребенку крест на челе его, и все читают молитву Господню. В заключение читается еще молитва, в которой иерей благодарит Бога за удостоверение ребенка благодати Святого Духа.

В сороковой день после рождения младенца женщина приходит в храм, но без младенца. В установленном месте она становится на колени. Иерей, сделав ей краткое наставление, призывая возблагодарить Бога за благополучное деторождение, поет псалмы «Возлюбих, яко услышит Господь...» (114) и «Верах, тем же возблаголах...» (115) или же «Аще не Господь созиждет дом...» (126). Затем читает молитву Господню и еще одну молитву, в которой благодарит Бога за исцеление родившей, и этим отпускает ее. Если же далее следует Евхаристия, то она приобщается Св. Таин.

С достижением ребенком того возраста, когда он уже осознает нравственную ответственность за свои поступки и когда он изучит основы веры, над ним совершается обряд конфирмации, по идее своей соответствующий православному таинству миропомазания. Епископ делает

краткое наставление confirмируемому о значении церковного обряда, к которому он приступает, и читает из книги Деяний Св. Апостолов то место, где повествуется о возложении апостолами рук на крещенных в Самарии (VIII, 14—17). Он обращается к confirмируемому с призывом молиться, чтобы Бог дал ему Духа Святого, и спрашивает, верует ли он, как изложено в апостольском Символе. По получении положительного ответа читается апостольский Символ веры. Епископ читает молитву, в которой просит Бога укрепить confirмируемого Духом Святым, изо дня в день восполняя его духом разума, духом совета, духом знания Бога, и, возложив на голову confirмируемого свою руку, читает краткую молитву, прося Бога восполнять confirмируемого Духом Святым, пока он не достигнет Царства небесного. В Книге общих молитв Шотландской поместной Церкви этой молитве еще предшествует осенение confirмируемого крестным знаменем с произношением слов: «Я знаменаю тебя знаком креста и я возлагаю на тебя мои руки (или руку) во имя Отца и Сына и Святого Духа». После возложения рук епископ читает молитву Господню и еще краткую отпустительную молитву.

Что касается покаяния, то оно в Англиканской Церкви, в виде исповеди отдельных членов, как правило, не совершается. Но зато ежедневно, как на вечерне и утрене, так и на литургии, совершается общая исповедь. На литургии после Символа веры иерей обращается к желающим причаститься Св. Таин со словами: «Вы, которые истинно и чисто-сердечно раскаиваетесь в своих грехах и находитесь в любви и единомыслии с ближними своими и намереваетесь вести новую жизнь, следуя заповедям Божиим и ходя отныне по святым путям Его, приступите с верой и примите святое сие таинство для утешения вашего; принесите смиренное исповедание ваше Вседержителю Богу, смиренно преклонив колена». Это обращение по смыслу его текста имеет то же значение, что в православном чине исповеди: «Се, чадо, Христос невидимо стоит, приемля исповедание твое». После обращения иерея все становятся на колени. Это же делает и сам иерей, который читает молитву исповедания: «Вседержителю Боже, Отче Господа нашего Иисуса Христа, Творче всяческих и Судия живых и мертвых; исповедуем и оплакиваем грехи и беззакония наши, которые мы от времени до времени люто содеваем, мыслию, словом и делом против Твоего Божественного величия, навлекая на себя гнев Твой и негодование. Мы искренне раскаиваемся и сердечно соболезуем о сих грехопадениях наших; воспоминание о них для нас жестоко; бремя их несосно. Помилуй нас, помилуй нас, Премилосердный Отче, ради Сына Твоего, Господа нашего Иисуса Христа, прости нам все бывшее от нас; и даруй нам, да отныне Тебе служим и благоугождаем во обновлении жизни к чести и славе имени Твоего, о Христе Иисусе Господе нашем. Аминь». Затем иерей встает и читает разрешительную молитву, в то время как кающиеся стоят на коленях: «Всемогущий Бог, Отец наш небесный, по Своей великой милости обещавший отпущение грехов всем обращающимся к Нему с сердечным раскаянием и истинной верой, да помилует вас, да простит и да освободит вас от всех грехов ваших, да утвердит и укрепит вас во всякой благодати, и да приведет вас к жизни вечной о Иисусе Христе, Господе нашем. Аминь».

*

* *

В Англиканской Церкви нет отдельного чинопоследования обручения, но последнее составляет один чин с бракоблагословением. Чинопоследование брака начинается наставлением иерея, где он говорит, что брак подобен таинственному союзу Христа с Церковью. Затем он спра-

шивает каждого из брачующихся, будет ли тот любить, беречь и жить по воле Божией с тем, с кем он вступает в брак. Получив от обоих брачующихся положительный ответ, иерей соединяет их руки, и они повторяют за ним следующую клятву: «Я беру тебя венчаемый (венчаемая), чтобы с этого дня в благоденствии ли, или в несчастье, в богатстве или в бедности, в здравьи или в болезни любить и заботиться о тебе, пока нас не разлучит смерть по воле Божией, и в этом я даю тебе клятву». Потом жених полагает иерею на книгу кольцо, и тот берет его и молится, говоря: «Благослови, Милосердие Господи, это кольцо, чтобы который его дает и которая будет его носить были верны всецело, во имя Господа Иисуса Христа». Потом он возвращает кольцо жениху, и тот надевает его на 4-й палец левой руки невесты и говорит: «Этим кольцом я беру тебя в жены всем моим существом, честью и всеми благами, которые я разделю с тобой во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Жених и невеста становятся на колени, и иерей читает молитву «Вечный Боже, Создатель и Хранитель всего человечества... Пошли Твое благословение на этих мужа и жену, которых мы благословляем именем Твоим, чтобы они, живя совместно, соблюдали обещание друг другу, для чего залогом дано это кольцо, и да будет у них всегда искренняя любовь, мир и жизнь по законам Твоим, именем Иисуса Христа, Господа нашего. Аминь». Священник соединяет вместе их правые руки и говорит: «Что Бог соединил, человек да не разлучает». Затем он обращается к народу и объявляет, что такой-то и такая-то «отныне муж и жена во имя Отца и Сына и Святого Духа». Читается молитва о том, чтобы Господь призрел оком Своим на новобрачных, и иерей преподает им благословение молитвой «Бог Отец, Бог Сын, Бог Дух Святой благословит, сохранит и соблюдет вас...», соответствующей молитве Православной Церкви: «Отец, Сын и Св. Дух...». Книга общих молитв рекомендует брачующимся причаститься Св. Таин в день бракосочетания или в один из ближайших дней.

Если тот или иной член Англиканской Церкви заболел настолько, что не сможет придти в храм на общественное богослужение, то на этот случай в Книге общих молитв имеется чин посещения иереем больного на дому. Придя в дом к больному, иерей говорит: «Мир дому сему и всем живущим в нем». Затем, подойдя к кровати больного, он становится на колени и молится: «Не помяни, Господи, беззаконий наших и беззаконий предков наших; пощади нас, благий Боже, пощади Твой народ, который Ты искупил драгоценной Твоей Кровью, и не гневайся на нас присно». Больной и присутствующие отвечают на эту молитву иерея: «Пощади нас, благий Боже». Иерей призывает всех к молитве: «Помолимся». Читается молитва Господня. Следует несколько кратких молений о больном: «Спаси, Боже, раба Твоего, уповающего на Тя», «Пошли помощь ему от святого Твоего места и впредь всеильно защищай его», «Не дай врагу одолеть его, чтобы зло не приблизилось к нему», «Будь ему столпом утверждения перед лицом врага его», «Господи, услыши молитву нашу и вопль наш к Тебе да придет». Иерей читает молитву, в которой просит Бога придти и исцелить больного. Он же читает, а больной повторяет за ним апостольский Символ веры. После этого иерей делает наставление больному и спрашивает его: твердо ли тот верует во все, что сказано в символе? Желает ли он умереть в этой вере и любви ко всем? Если он имеет личное имущество, то оставил ли он духовное завещание на него? Вспомнил ли при этом о бедных? Во всех ли грехах покаялся и возлагает ли свою единственную надежду на заслуги Христовы? Не чувствует ли на совести какой-либо тяжести? И если больной чувствует эту тяжесть, то тут же повелевает иерею терзающий его грех. Здесь, таким образом, происходит индивидуальная исповедь. Приняв исповедь больного, иерей разрешает ему грехи, говоря: «Господь наш, Иисус Христос, давший власть Церкви

Своей прощать всех грешников, которые искренне раскаиваются и верят в Него, Своим великим милосердием прощает тебе согрешения твои. И я переданной мне Его властью прощаю тебе все грехи твои во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Если же у больного не было особых тяжких, терзавших его душу грехов и индивидуальная исповедь не имела места, то иерей не читает приведенной разрешительной формулы, но ограничивается молитвой, в которой просит Бога: «Не вмени ему грехов его, но соделай его сильным Твоим Благословенным Духом, если же хочешь взять его, то возьми его в Свою милость, ради заслуг возлюбленного Твоего Сына, Иисуса Христа, Господа нашего».

После этой молитвы по Книге общих молитв Англиканской поместной Церкви поются стихи из псалма «На Тя, Господи, уповах...» (70), по Книге общих молитв Американской поместной Церкви из псалма «Из глубины возвах к Тебе, Господи, Господи...» (129), а Шотландской — из целого ряда псалмов. Во всех церквях к стихам псалмов прибавляют антифон «О, Спаситель мира, Который Крестом Твоим и драгоценной Кровию искупил нас, спаси нас, помоги нам, мы молим Тя, Господи».

В Книге общих молитв Шотландской Церкви далее указывается, что иерей, по желанию больного, может совершить над ним елеопомазание или возложение рук. Здесь же даны самые формулы и молитвы, произносимые при этих священнодействиях: «Я помазываю тебя елеом во имя Отца и Сына и Святого Духа», а в молитве иерей просит Бога послать больному выздоровление именем Господа Иисуса Христа. При руковождении иерей произносит: «Я возлагаю мои руки на тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа», в молитве же он просит Бога, чтобы Господь, повелевший чрез Благословенного Своего Сына возлагать руки на недужных, даровал больному, если есть на то Его воля, полное выздоровление чрез Того же Господа Иисуса Христа и Бога нашего.

В Книге общих молитв всех поместных церквей чин заканчивается обращением иерея к больному: «Всемогущий Бог, являющийся столпом утверждения для всех верующих в Него, Которому поклоняется и служит все на небе, на земле и под водой, да будет тебе защитой и ныне и присно. Он подаст тебе познать, что нет никакого другого имени под небом, данного человеку, через которое ты мог бы получить здоровье и спасение, как только единственное имя Господа нашего Иисуса Христа. Аминь». Здесь же может быть прочитана нарочитая молитва, например, о больном, потерявшем сознание, или о больном, пришедшем в состояние предсмертной агонии, о присутствующих у одра больного его близких. Словами, обращенными к больному: «Под Божие милосердие и покров мы вверяем тебя. Бог да благословит тебя и сохранит тебя. Да знаменается на тебе свет Лица Господа, Который милостив к тебе. Господь да пошлет тебе Свою помощь и даст тебе мир ныне и присно. Аминь», обряд посещения больного заканчивается.

К сказанному об обряде посещения больного на дому надо еще заметить, что Англиканская Церковь не имеет обычной приобщать больных запасными Святыми Дарами. Но если больной изъявит желание причаститься Св. Таин, то иерей совершает Евхаристию на дому у больного. Именно, после отправления изложенного выше чина, он читает молитву, в которой просит, чтобы Всемогущий и присносушный Бог, Творец всего человечества, Который «его же любит, наказует, бьет же всякого, его же приемлет», был бы милостив к созданию Своих рук и помог недугующему перенести болезнь, если на то есть воля Его: если же суждено его душе расстаться с телом, то чтобы это было без упрека Богу, но чрез Господа Иисуса Христа. Читается Апостол к Евр. 12. 5—6 со слов «Сын мой, не пренебрегай...» и Евангелие (Иоан. 5, 24). После этого иерей читает евхаристическую молитву и освящает предложенные хлеб и вино, как это он делает на литургии, сам причащается Тела и Крови Христовых и причащает больного и желающих из присутствующ-

щих при этом таинстве. Чин заканчивается обычным благодарением за причащение.

В Англиканской Церкви существует один чин погребения, общий для иереев и мирян, для взрослых и детей. Книга общих молитв запрещает совершать его над некрещенными, отпавшими от Церкви и самоубийцами. Иерей сопровождает тело умершего до врат храма, поя стихи: «Я есть воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет; и всякий живущий и верующий в Меня не умрет вовек» (Иоан. 11, 25—26). «Я знаю, Искупитель мой жив и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию; и я во плоти моей узрю Бога; я узрю Его сам; мои глаза, не глаза другого, увидят Его» (Иов 19, 25—27). «Мы ничего не принесли в мир; явно, что ничего не можем и вынести из него» (1 Тим. 6, 7). «Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно» (Иов 1, 21). В храме же поют: «Скажи мне, Господи, кончину мою...» и другие стихи из 38-го псалма и часть 89-го псалма «Господи, прибежище был еси нам в род и род...». Потом полагается чтение Апостола (1 Кор. 15, 20—58). Поют антифоны и читают Символ веры. Тело умершего выносят из храма к могиле, поя «Человек, яко трава, дни его яко цвет сельный тако отцветет...». Иерей произносит у гроба молитву, соответствующую прощальной молитве православного чина погребения, — «Поелику всемогущему Богу угодно было по своему мудрому провидению взять из этого мира душу брата нашего, мы предаем его тело земле,— земля в землю, пепел в пепел, прах в прах, ожидая всеобщего воскресения в последний день и жизни мира, которая придет чрез Господа нашего Иисуса Христа. При этом втором Его пришествии в славном величии судить мир земля и море отдадут своих мертвецов и истлевшие тела спящих в них изменятся и будут подобны Его блистающему Телу по Его всемогущему повелению, которым Он подчиняет Себе все». Молитва заканчивается словами Апостола: «И услышал я голос с неба, говорящий мне: «Отныне блаженны мертвые, умирающие о Господе; ей, говорит Дух, они упокоятся от трудов своих». В заключение читают молитву Господню. Когда же опустят гроб в могилу и предадут его земле, иерей читает еще одну или две молитвы, в которых просит Бога, чтобы Он сподобил всех верующих в Него после смерти их лицезреть вечное блистание Божества и в день Страшного Суда услышать Его голос «Приидите, благословенные Отца Моего...».

*

* *

В Англиканской Церкви существуют три степени служения в клире: низшая степень — диаконская, средняя — иерейская и высшая — епископская. Соответственно этому существует три чина хиротонии: во диакона, во иерея и во епископа. Как и в Православной Церкви, все три степени даются последовательно: иерейский сан дается уже имеющим диаконский, а епископский сан — имеющим иерейский. Как и в Православной Церкви, в Англиканской хиротонии совершаются в связи с литургией, но лишь в иной последовательности. Во диакона поставляют перед чтением Евангелия, во иерея — после Евангелия, а во епископа — после Символа веры.

При хиротонии во диакона иерей приводит хиротонисуемого к епископу, сидящему в кресле у Св. Престола. Епископ встает и спрашивает иерея и весь присутствующий в храме народ о хиротонисуемом: не знает ли кто из них за ищущим диаконского сана чего-либо зазорного, что явилось бы препятствием к его хиротонии. Если заявлений такого рода не последует, то епископ читает молитву, в которой просит Бога причислить хиротонисуемого к лику св. муч. архидиакона Стефана. Читается

Апостол (1 Тим. 3, 8—13 или Деян. 6, 2—7), после чего епископ спрашивает самого хиротонисуемого: верит ли он в силу Святого Духа, избирающего его на служение Богу и народу Божию? Будет ли он служить согласно Евангелию и канонам Церкви и поучаться от Св. Писания? По получении положительных ответов со стороны хиротонисуемого епископ поучает его об его обязанностях в Церкви, возлагает на голову стоящего на коленях ставленника свои руки и говорит: «Прими силу выполнять служение диакона в Церкви Божией (такой-то...) во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Затем епископ вручает хиротонисуемому Евангелие, и тот читает от Луки 12, 35—38. Далее идет литургия обычным порядком, на которой хиротонисованный причащается у Престола Св. Тела и Св. Крови. В конце литургии епископ еще читает молитву о хиротонисованном, чтобы Бог, учредивший диаконское служение, помог ему с достоинством проходить это служение.

Хиротония во иерея совершается так. Старший из иереев приводит хиротонисуемого к епископу, сидящему у Св. Престола. Епископ спрашивает приведенного и весь народ о ставленнике, как выше было сказано при хиротонии во диакона. Читается или послание к Ефес. 4, 7—13, или Евангелие Мф. 9, 36—38, или Иоан. 10, 1—16. Происходит опрос самого хиротонисуемого и поучение его. После этого все священнослужители тайно молятся и епископ говорит: «Прииди, Создатель Дух», и иереи поют стихи Святой Троице, припевая к ним «Прииди, Создатель Дух». Епископ читает молитву о хиротонисуемом, чтобы Бог, учредивший в Церкви служения пророков, евангелистов, учителей и пастырей, сподобил бы хиротонисуемого этого служения через Того же Сына Своего Господа Иисуса Христа и Святого Духа. После этого он и все священники возлагают свои руки на голову ставленника, стоящего на коленях. Епископ говорит: «Прими Святого Духа на служение иерейское в Церкви, на которое ты теперь посылаешься, возложением наших рук. Какие грехи ты простишь, будут прощены и какие не простишь, те останутся. И будь ты верным раздателем слова Божия и Святых Таин Его во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Эта формула руковоложения может быть заменена следующей: «Прими власть, возложенную на тебя, как на священника Божией Церкви, и переданную тебе чрез возложение наших рук, и будь верным раздателем слова Божия и Его Святых Таин во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Хиротонисованному вручается Библия, на литургии он причащается вместе с иереями, а в конце литургии епископ читает еще молитву о том, чтобы Бог укрепил его в иерейском служении и дал бы всем слышать от него слово Божие.

Хиротония во епископа совершают несколько епископов. В Книге общих молитв в изложении чина епископской хиротонии указаны как совершители ее три епископа. Первенствующий епископ читает молитву о пастырях Церкви, чтобы Господь, избравший апостолов, даровал их преемникам верно раздавать слово благодати и управлять Церковью; второй епископ читает Апостол (1 Тим. 3, 1—7 или Деян. 20, 17—35); третий епископ читает Евангелие Иоан. 21, 15—17, или Иоан. 20, 19—23, или Мф. 28, 18—20. Затем один епископ читает Никео-Цареградский Символ веры, а другой делает поучение. Первенствующий же епископ делает опрос ставленнику и принимает от него обещание быть верным учению и канонам Англиканской Церкви. Он обращается к сослужащим с ним епископам с призывом к общей молитве за хиротонисуемого и читает молитву, в которой просит Бога исполнить его правды Его и доброго руководства Церковью. Затем первенствующий епископ обращается к хиротонисуемому, делает опрос его и принимает его обещание на верное, согласно Св. Писанию и канонам Церкви, служение. Поставляемый, дав положительные ответы и обещания, становится перед Престолом на колени. Первенствующий епископ поет: «Прииди,

Святой Дух», и все сослужащие ему поют гимны Святой Троице, припевая к ним «Прииди, Святой Дух». Потом первенствующий епископ читает молитву о том, чтобы Бог, учредивший на земле Церковь, даровал хиротонисуемому власть не для разрушения ее, а для созидания, дабы он, как благоразумный раб, сподобился Царства Небесного. После этой молитвы все епископы становятся на колени лицом к ставленнику и возлагают на его голову свои руки, первенствующий же говорит: «Приими Святого Духа для служения, как епископ Церкви Божией, Который тебе преподан сейчас через возложение наших рук, во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь». Хиротонисованному дается Библия с наставлением быть пастырем, а не волком, пасти стадо Божие, а не пожирать его, и искать заблудшую овцу. Далее идет обычным порядком освящение Даров и причащение. В конце литургии читается молитва о хиротонисованном, чтобы он с помощью Божией мог не только обличать с терпением, но и был бы примером в слове, жизни и любви, и чтобы, выполняя свое служение, он удостоился получить в последний день венец Царства Небесного.

*

* * *

Обзор чинопоследований частного богослужения и хиротоний Англиканской Церкви показывает, что они как со стороны формы священнодействий, так и содержания молитв созданы на основе учения Христа Спасителя и на традициях древней Церкви, восходящих к апостольскому времени, в силу чего эти чинопоследования оказываются весьма близкими соответствующим чинопоследованиям Православной Церкви. Так, в таинстве крещения обеих церквей существует обряд отречения от сатаны, о котором упоминает еще Тертуллиан⁶, обряд исповедания веры, о чем свидетельствует св. Киприан Карфагенский⁷; священнодействие освящения воды, известное у тех же древнехристианских писателей⁸ и в Постановлениях Апостольских⁹. В обеих церквях крещение совершается во имя Отца и Сына и Святого Духа. В соответствии со словами Господа «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Иоан. 3, 5) и словами апостола Павла «все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились...» и что «мы погреблись с Ним крещением в смерть...» (Римл. 6, 3—4), обе церкви молятся о том, чтобы в купели крещения был похоронен ветхий Адам и крещаемый сделался бы наследником Царства Небесного.

Нет надобности доказывать, что сорокадневная молитва женородильнице в обеих церквях имеет своим основанием евангельское сообщение о посещении Божией Матерью Иерусалимского храма, когда «исполнились дни очищения» (Лк. 2, 22). Пресвятая Дева, пришедшая во храм, «чтобы принести в жертву, по реченному в законе Господнем» (Лк. 2, 24), послужила примером к возношению церквями молитв благодарения по исполнении дней очищения жен-христианок.

Обряд конфирмации Англиканской Церкви, как и таинство миропомазания в Православной, имеет своим основанием одно и то же сообщение Деяний о возложении апостолами рук на крещенных в Самарии (8, 14—17). Как при миропомазании, так и при конфирмации возносится молитва, чтобы Дух Святой укрепил миропомазуемого или конфирмируемого и помог ему достигнуть Царства Небесного. «Да во всяком деле и слове благоугождая Тебе, сын и наследник царствия Твоего будет», — так молится Православная Церковь. Иными словами, но то же самое испрашивается в чине конфирмации: «и ежедневно воспол-

⁶ О венце воина, гл. 5.

⁷ Письмо к епископам Нумидийским.

⁸ Тертуллиан, О крещении, гл. 4. Св. Киприан Карфагенский, Письмо 70 к Януарию.

⁹ Кн. VII, гл. 43.

ной его Духом Святым больше и больше, пока не достигнет Царства Небесного». Как миропомазание в Православной Церкви, так и руковоzложение в Англиканской соединено с призыванием Святого Духа. И если Англиканская Церковь употребляет в конфирмации руковоzложение в прямом соответствии с указанием книги Деяний Св. Апостолзв (8, 14—17), то и форма преподания благодати Святого Духа в таинстве миропомазания также составляет весьма древнее церковное установление. Знаменательно, что в древней церкви та и другая форма преподания благодати Святого Духа — помазание миром и руковоzложение — применялись одновременно¹⁰.

Покаяние в Англиканской Церкви, так же как и в Православной, имеет своим основанием одну и ту же заповедь Спасителя «Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся» (Иоан. 20, 23). В том и другом случае имеет место разрешение грехов во имя Отца и Сына и Святого Духа.

Бракблагословение в Англиканской Церкви, как видно из содержания его молитв, так же как и в Православной Церкви, имеет своим основанием учение св. апостола Павла о христианском браке как духовном союзе мужа и жены во образ союза Христа с Церковью. И как в Православной Церкви брак освящается призыванием Господа и благословением брачущихся Его именем, так и в Англиканской он благословляется именем Божиим («Мы благословляем именем Твоим») и словами Самого Господа (Мф. 19, 6).

Что касается англиканского чинопоследования посещения иереем больного, то оно, при кажущейся его оригинальности, по существу содержит те же священнодействия исповеди с разрешением кающемуся его грехов и напутствования его Св. Тайнами, как и чин причащения больных в Православной Церкви. Положенные по Книге общих молитв Шотландской Церкви священнодействия помазания больного елеем или возложения на него рук иереем во имя Господне имеют своим основанием заповедь Спасителя возлагать руки на недужных (Мрк. 16, 18) и указание апостола Иакова (5, 14) и по идее соответствуют православному таинству елеосвящения.

Англиканский чин погребения, как и православный, включает в себя обряд выноса, отпевания усопшего в храме, чтения над ним прощальной молитвы и предания тела земле. Молитвы этого чинопоследования, как видно из их содержания, созданы на основе слов Господа Иисуса Христа и апостола Павла. Знаменательно также чтение на погребении 15-й главы Первого Послания апостола Павла к Коринфянам. Из этой главы заимствуется ряд заупокойных апостольских чтений в Православной Церкви.

В Англиканской Церкви, как и в Православной, существуют три степени священства. Возведение в эти степени в обеих церквях совершается в соответствии с апостольским установлением через рукоположение (Деян. 6, 6; 13, 1—3 и др.). В молитвах посвящения в обеих церквях имеет место призывание Святого Духа. В духе традиций древней Церкви хиротонии совершаются в непосредственной связи с Евхаристией.

*

* *

Отмечая идейное единство богослужебных чинопоследований Англиканской Церкви с чинопоследованиями Православной, а также общность многих форм священнодействий и содержания молитв, как созданных на основе Евангелия и установлений апостольских, нельзя не сказать о расхождении в литургической практике обеих церквей. Как уже сказано было выше, в Православной Церкви миропомазание совершается над младенцами непосредственно после их крещения и дары Святого

¹⁰ Пост. апост. VII, 44. Ср. Testamentum, II кн., 8, 9 гл.

Духа сообщаются чрез помазание св. миром частей тела новопросвещенного, в англиканской конфирмации совершается над детьми-подростками посредством возложения рук епископа. В Православной Церкви для причащения больных употребляются запасные Святые Дары, Англиканская же, не имея таковых, в каждом отдельном случае прибегает к совершению Евхаристии у одра больного. В англиканском чине крещения мы не видим обряда помазания крещаемого елеем перед погружением его в св. воду, каковой обряд известен был в древней Церкви¹¹ и существует в Православной до настоящего времени. В Англиканской Церкви нет обряда воцерковления новопросвещенных младенцев, тогда как в Православной он существует, и давность его относится к IV веку. «Дети, восприявшие крещение, одетые так, как они вышли от купели, ведутся вместе с епископом прежде всего в Воскресение. Епископ идет за преграду Воскресения, поется одна песнь, затем епископ произносит молитву за них и потом идет с ними в большую церковь, где по обычаю бодрствует весь народ»,— говорит Сильвия Аквитанка в связи с описанием иерусалимского богослужения¹².

Но такого рода литургические расхождения в истории сами по себе не были и не могут быть причиной к разделению церквей, ибо древняя Церковь, приняв многие литургические формы от Господа Иисуса Христа и Его свв. апостолов, вводила также и новые. По этому поводу св. Василий Великий говорит: «К востоку обращаться в молитве какое Писание нас научило? Чтобы уповающие на имя Господа нашего Иисуса Христа знаменались образом креста, кто учил Писанием? Не по умолченному ли или тайному преданию?»¹³. Критерием священности того или иного нового обряда, возможности его принятия Церковью является его идейное значение, каковое не должно быть в противоречии с догматами церковными и основами христианской нравственности. Этот критерий указан святыми отцами Церкви. «Когда знаменуешься крестом, — говорит св. Иоанн Златоуст, — подумай о великой силе креста и угаси ярость и все прочие страсти. Когда знаменуешься крестом, пусть чело твое будет исполнено дерзновения и душа свободна. Крест должно изображать не просто перстом, но прежде этого произволением, соединенным с сильной верой»¹⁴. Святитель же Василий Великий по поводу обычая христиан обращаться во время совершения молитвы лицом к востоку писал, что «делая сие, древнего взыскуем отечества (рая), которое насадил Бог во Едеме на востоке»¹⁵.

Итак, древность обряда, восходящая к апостольскому или древнехристианскому времени, с одной стороны, с другой — возможность изменения и создания новых литургических форм его под знаком исповедания догматов Церкви и основ христианской нравственности — вот два критерия, которые с православной точки зрения могут и должны быть применяемы при оценке литургической практики той или иной христианской Церкви.

В свете этих критериев существующие литургические расхождения Православной и Англиканской церквей не могут быть препятствием к их молитвенно-каноническому общению; единство же унаследованных ими от древней Церкви форм и дух их молитв, основанный на Евангелии, может послужить к взаимопониманию и устранению их вероисповедных расхождений.

Н. Успенский,
профессор Лен. дух. академии

¹¹ Св. Кирилл Иерусалимский, 2-е Тайноводственное слово, гл. 3.

¹² Peregrinatio ad loca sancta, гл. 38.

¹³ О Святом Духе, гл. 27.

¹⁴ Беседа 34-я на Евангелие от Матфея.

¹⁵ Слово о Святом Духе, гл. 27.

